

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232327

UNIVERSAL
LIBRARY

كتاب السراج المنير شرح الجامع الصغير
في حديث البشير النذير للعالم العلامة
الشيخ علي بن الشيخ أحمد بن الشيخ
فوز الدين بن محمد بن الشيخ
أبراهيم الشهير بالعززي
تعمده الله برحمته
آمين

جزايل
من كتاب العزيزي

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي وفقنا للاشتغال بسنة رسوله * وتبديعها من رغب فيه او اجابته لمسئله
احمده على ذلك وابتنى منه المزيد من فيض رحمته فانه جواد كريم يحب من عباده ان
يثنوا عليه ويبلغ كلامهم لمقصوده ومأموله * واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك
له شهادة تجبى قائلها من الفرع عند حصوله * واشهد أن سيدنا ونبينا محمدا عبده
ورسوله المبعوث بالمعجزات الظاهرات والشريعة الواضحة لمن تأمل فيما اقر عليه وفعله
وقوله * اللهم صل عليه وعلى آله واصحابه الذين حسنت نياتهم وصحت اقوالهم وذوبوا
عن ضعيفهم فهم النجوم المهتدي بهم المفلح من اتبعهم في قوله وعمله * صلاة وسلاما
دائمين مادام باب التوبة مفتوحا لمن تاب من خطاياہ وزلله (وبعد) فيقول العبد الفقير
الى رحمة ربه القدير * علي بن احمد بن نور الدين محمد بن ابراهيم العزيزي هذا شرح لطيف
وضعه على الكتاب المسمى بالجامع الصغير * في احاديث الشير النذير * تأليف
الامام العالم العلامة مجتهد عصره شيخ الحديث ابي الفضل عبد الرحمن جلال الدين
الاسيوطي تنمده الله تعالى بالرحمة والرضوان * واسكنه اعلى فرديس الجنان * جمعه
من شروح الكتاب فحيث قلت قال الشيخ فرادى به شيخي خدام السنة محمد حجازي
الشعراني المشهور بالواعظ واذا لم اعزل الكلام لاحد فهو عن الشيخ عبد الرؤوف المناوي
حافظ عصره غالباً وقد اصحح باسمه كما سترى * وسميته السراج المختير * بشرح الجامع

الصغير * والله أسأل أن يجعله خالصا لوجهه الكريم * وسبيل للفوز بجنت النعيم * ويختم
لكتابه بخير آمين آمين (بسم الله الرحمن الرحيم) أى ابتداء أو افتتاح أو أولف وهذا أولى
اذ كل فاعل يبدأ فى فعله بسم الله يضمير ما جعل التسمية مبدأ له كما أن المسافر اذا حل
أو ارتحل فقال بسم الله كان المعنى بسم الله ارتحل والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل
من الوسم وهى العلامة والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد
ثم يسم به سواه تسمى به قبل أن يسمى وانزله على آدم فى جملة الاسماء قال تعالى هل تعلم
له سميا وهو عربى عند الاكثر وعند المحققين انه اسم الله الاعظم وقد ذكر فى القرآن
العزیز فی ألفین وثلاثمائة وستین موضعا والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا للبالغة
من مصدر رحم والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة الباء تدل على زيادة المعنى كما فى قطع
بالتحفيف وقطع بالتشديد ولقولهم رحم الدنيا ورحيم الآخرة وقيل رحيم الدنيا
والرحمة رقة القلب تقتضى التفضل والانعام وذلك غايتها واسماء الله تعالى المأخوذة
من نحو ذلك انما تؤخذ باعتبار الغاية لا المبدء (قائدة) قال النسفى فى تفسيره قيل
الكتب المنزلة من السماء الى الدنيا مائة وأربعة صحف شيث ستون وصحف ابراهيم ثلاثون
وصحف موسى قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور والفرقان ومعانى كل الكتب
مجموعة فى القرآن ومعانى القرآن مجموعة فى الفاتحة ومعانى الفاتحة مجموعة فى البسملة
ومعانى البسملة مجموعة فى بائها ومعناها هى كان ما كان وبى يكون ما يكون (الحمد لله)
بدأ بالبسملة وبالحمدلة اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بخبر كل امرئ بال اى حال يهتم به
شرعا لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو اقطع اى ناقص غير تام فيكون قليل البركة
وفى رواية لابى داود بالحمد لله وجمع المؤلف رحمه الله تعالى بين الابدائين عملا بالروايتين
واشارة الى انه لا تعارض بينهما اذا ابتداء تحقيقى واضافى فالحقيقى حصل بالبسملة
والاضافى بالحمدلة لانه يمتد الى الشروع فى المقصود وجملة الحمد خبرية لفظا انشائية
معنى حصول الحمد بالتكليم بها مع الاذعان لمدلولها ويجوز أن تكون موضوعة شرعا
للانشاء والحمد مختص بالله تعالى كما افادته الجملة سواء جعلت ان فيه للاستغراق كما عليه
الجمهور وهو ظاهر أم للجنس كما عليه الزمخشري لان لام الله للاختصاص فلا فرد منه
لغيره تعالى والا فلا اختصاص لتحقيق الجنس فى الفرد الثابت لغيره ام للعهد كالتى
فى قوله تعالى اذ هما فى النار كما نقله ابن عبد السلام واجازة واحدى على معنى ان الحمد
الذى حمد الله به نفسه وحمده به انبياءه واوليائه مختص به والعبرة بحمد من ذكر فلا فرد
منه لغيره وأولى الثلاث الحمد لان الجنس هو المتبادر الشائع لاسمى المصادرو عند
خفاء القرائن والحمد اى اللفظى لغة الثناء باللسان على الجميل الاختيارى على جهة
التبجيل سواء تعلق بالقضائل أم بالفواضل فدخل فى الثناء الحمد وغيره وخرج باللسان
على الجميل غير الجميل لان قدامنا رأى ابن عبد السلام ان الثناء حقيقة فى الخير والشروان

قلنا برأي الجمهور انه حقيقة في الخير فقط ففسدنا هذه كذلك تحقيق الماهية او دفع توهم
 ارادة الجمع بين الحقيقة والمجاز عند من يجوز به الاختيارى المدح فانه يعم الاختيارى
 وغيره تقول مدحت المؤلوة على حسن اداون جدتها وعلى جهة التبجيل فتناول
 للظاهر والباطن اذ وتجرد الثناء على التحميل من مطابقة الاعتقاد أو خالفه افعال الجوارح
 لم يكن جد ابل تهكم أو تلبيح وهذا لا يقتضى دخول الجوارح والجنان في التعريف لانها
 اعتبر فيه شرط الا شرط او الشكر لغة فعل يذئ عن تعظيم المنعم من حيث انه منعم على
 الشاكر أو غيره سواء كان باللسان أم بالجنان أم بالاركان فورد الحمد للسان وحده
 ومتعلقه النعمة وغيرها ومورد الشكر للسان وغيره ومتعلقه النعمة وحدها فالحمد أعم
 متعلقا وأخص مورد الشكر باله كس ومن ثم تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في
 متبلة الاحسان وتعارقهما في صدق الحمد فقط على الثناء باللسان على العلم والشجاعة
 وصدق الشكر فقط على الثناء بالجنان على الاحسان والحمد عرفان فعل يذئ عن تعظيم
 المنعم من حيث انه منعم على الحمد أو غيره والشكر عرفا صرف العبد لجميع ما انعم الله
 به عليه من السمع وغيره الى ما خلق لاجله فهو اخص متعلقا من الثلاثة لا اختصاص
 متعلقه بالله تعالى ولا اعتبار شمول الالات فيه بخلاف الثلاثة والشكر اللغوى مساو
 للحمد العربى وبين الحمدين عموم من وجه (الذى بعث على رأس) أى أول (كل مائة
 سنة) قال المناوى من المولد النبوى أو البعثة أو الهجرة (من) أى مجتهدا واحدا
 أو متعددا (يحدث هذه الأمة) الحمديّة (مردنيها) أى ما ندرس من احكام شريعتها
 (واقام) أى نصب (فى كل عصر) أى زمن (من يحوط) بفتح أوله (هذه الملة) المراد أنه
 يتعاهد احكامها ويحفظها عن الضياع (بتشديد) أى اعلاء (أركانها وتأيد) أى تقوية
 (سننها وتبينها) أى توضيحها للناس (واشهد أن لا اله) أى معبود بحق (الا لله وحده
 لا شريك له شهادة زىح) أى يزيل (ظلام الشكوك صبح بقينها) أى شهادة جازمة يزيل
 نور يقينها ظلمة كل شك وريب (وأشهد أن سيدنا محمد اعبده ورسوله) الى كافة الثقلين
 (المبحوث لرفع كلمة الاسلام) أى الكلمة التى من نطق بها حكمه بالسلامه وفيه اطلاق
 الكلمة على الكلام (وتشيدها) أى اعلائها (وخفض كلمة الكفر) دعوى الشريك
 لله ونحو ذلك (وتوهينها صلى الله عليه وعلى آله) أى اقاربه المؤمنين من بنى هاشم
 والمطلب أو انتماء امته (وصحبه) اسم جمع لصاحب بمعنى الصحابى وهو من اجتمع مؤمننا
 بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد نبوته وعطى المحب على الاتى الشامل لبعضهم
 ليشمل السلاوة والسلام باقيهم (ليوث الغابة) قال المناوى استعاره لمزيد شجاعتهم جمع
 لىث وهو الاسد والغابة شجر ملتف أو نحوه تأوى اليه الاسود وزاد قواه (واسد عرينها)
 دفعا لتوهم احتمال عدم ارادة الحيوان المفترس بلفظ الليث اذ الليث أيضا نوع من
 العنكبوت والعريضة مأوى الاسد (هـ) هذا المؤلف (كتاب) أى مكتوب (أودعت)

صنعت وحفظت (فيه من الكلام) بفتح فكسر جمع كلمة كذلك (النبوية) أى المنسوبة إلى
النبى صلى الله عليه وسلم (ألفا) جمع ألف قليل وعدته عشرة آلاف وتسعمائة وأربعة
وثلاثون (ومن الحكم) بكسر ففتح جمع حكمة وهى العلم النافع المؤدى إلى العمل
(المصطفوية) المنسوبة إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم (صنوا) أى أنواعا من الأحاديث
فانها متنوعة إلى مواضع وغيرها (اقتصرت فيه على الأحاديث الوجيزة) غالبا
(ونخصت فيه من معادن الآثار) بالتحريك أى المأثور أى المنقول عن النبى صلى الله
عليه وسلم (أبريزه) بكسر الهمزة أى خالصه وأحسنه قال المناوى شبه أصول الحديث
بالمعادن وما أخذ منها بالذهب الخالص وجمعه لها بالتخييص (وبالغت فى تحرير
التخرج) أى اجتهدت فى تحرير عزوالأحاديث إلى مخرجها (فتركت القشر واخذت
اللباب) أى تجنبت الأخبار الموضوعة (وصنّته عما تقرّبه) أى بروايته راو (وضاع)
للحديث (أو كذاب) كثير الكذب وان لم يعرف بالوضع (ففاق بذلك الكتب المؤلفة
فى هذا النوع كالفائق) للعلامة ابن غنّائم (والشهاب) بكسر اوقله للقاضى أبى عبد الله
القناعى (وحوى) جمع وضم (من نقائس الصناعة الحديثية) أى المنسوبة للمحدثين
(ما لم يودع قبله فى كتاب) من الكتب المؤلفة فى ذلك النوع (ورتبته على حروف المعجم)
أى حروف التهجى (مراعىا) فى الترتيب (أول الحديث فما بعده) أى محافظا على
الابتداء بحرف الأول والثانى من كل كلمة أولى من الحديث وهكذا (تسميلا على
الطلاب) اعلم الحديث (وسميته بالجامع الصغير من حديث البشير النذير) ثم بين وجه
التسمية بقوله (لانه مقتضب) أى مقتطع (من الكتاب الكبير الذى سميته جمع
الجوامع) تبعه كل مؤلف جامع (وقصدت فيه) أى فى الكتاب الكبير (جمع الأحاديث
النبوية بأسرها) أى جميعها قال المناوى وهذا يحسب ما طلع عليه المصنف لا باعتبار
ما فى نفس الامر (وهذه رموزة) أى اشاراته الدالة على من خرج الحديث من أهل
الآثر (خ) للبخارى) امام المحدثين أبى عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن
برزبه صاحب أصح الكتب بعد القرآن (م) لمسلم) بن الحجاج القشيري (ق) لهما
فى الصحيحين (د) لآبى داود) قال المناوى سليمان بن الأشعث الشافعى (ت) للترمذى
محمد بن عيسى (ن) للنسائى) أحمد بن شعيب الخراسانى الشافعى (ه) لابن ماجه) محمد
ابن يزيد وماجه لقب لاييه (ع) لهؤلاء الأربعة) أبى داود ومن بعده (س) لهم الابن ماجه
(حم) لأحمد فى مسنده) هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل ناصر السنة (عم) لابنه
عبد الله (فى زوائده) أى زوائد مسند أبيه (ك) للحاكم) محمد بن عبد الله (فان كان
فى مستدركه) على الصحيح الذى قصد فيه جمع الزائد عليهما هو على شرطهما أو شرط
أحدهما أو هو صحيح (أطلقت) العزوا اليه (والا) بان كان فى غيره كآريخه (بينته) بأن اصرح
باسم الكتاب المضاف اليه (خد) البخارى فى الادب) كتاب مشهور (خ) له فى التاريخ

قال المناوي أي الكبير اذهو المعهود عند الاطلاق ويحتمل غيره وله ثلاثة توارخ
 (حب) لابن حبان) محمد بن حبان التميمي الفقيه الشافعي (في صحيحه (طب) للطبراني)
 سليمان النخعي (في الكبير) أي معجمه الكبير المصنف في اسماء الصحابة (طس) له
 في الاوسط) أي في معجمه الاوسط الذي ألفه شيوخه (طص) له في الصغير) أي في أصغر
 مجاميعه الثلاثة (ص) لسعيد بن منصور في سننه (ش) لابن أبي شيمة عبد الله بن محمد
 ابن أبي شيبة (عب) لعبد الرزاق في المجامع (ع) لابي يعلى في مسنده (قط) للدارقطني
 علي بن عمر البغدادي الشافعي (فان كان في السنن اطلقت) العزاليه (والا يثبت) أي
 أضفته الى الكتاب الذي هو فيه (فر) للدليلى في مسند الفردوس) قال المناوي المخرج
 على كتاب الشهاب المرتب على هذا النحو والفردوس لعماد الاسلام أبي شجاع الدليلى
 ومسنده لولده أبي منصور (حل) لابي نعيم) أحمد بن عبد الله الاصفهاني الصوفي
 الفقيه الشافعي (في الحلية) أي في كتاب حلية الاولياء وطبقات الاصفياء (هب) للبيهقي
 أحد أئمة الشافعية (في شعب الايمان) (هق) له في السنن) الكبرى (عد) لابن عدي
 عبد الله بن عدي الجرحاني (في الكامل) الذي ألفه في معرفة الضعفاء (حق) للعقيلي) في
 كتابه الذي صنعه (في الضعفاء) أي في بيان حال الحديث الضعيف (خط) للخطيب) أحمد
 ابن علي بن ثابت البغدادي الفقيه الشافعي (فان كان) الحديث الذي اعزاليه (في
 التاريخ اطلقت) (الا) بأن كان في غيره من مؤلفاته (بينته) بأن أعين الكتاب الذي هو
 فيه (والله أسأل) لا غيره كما يفيد تقديم المعمول (ان يمين تجوله وان يجعلنا) قال المناوي
 أتى بنون العظمة اظهار الملزومها الذي هو نعمة من تعظيم الله تعالى له بأهله للعلم امتثالاً
 لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث (عنده) عندي أعظام واکرام لا مكان (من حربه)
 خاصته وجنده (المفلحين) النازحين بكل خير (وحزب رسوله أمين) (انما الاعمال) أي
 انما صحتهم وانما كمالها (بالنيات) جمع نية وهي لغة القصد وشرعاً قصد الشيء مقترناً بفعله
 فان تراخى عنه كان عزماً وانما كثر لا كلي إذ قد يصح العمل بلا نية كالإذان والقراءة
 (وانما لكل امرئ) أو امرأة (مانوى) اشار به كما قال العقيلي الى ان تعين المنوى يشترط
 فلو كان على انسان صلاة فائتة لا يكفيه ان ينوى الصلاة الفائتة بل يشترط أن ينوى
 كونها ظهراً وعصرأً وغيرها ولو لا اللفظ الثاني أي وانما لكل امرئ مانوى لا يقتضي
 الاقل انما الاعمال بالنيات صحة النية بلا تعين أو وهم ذلك وقال المناوي فليس هذا
 تكرر اذ ان الاقل دل على أن صلاح العمل وفساده بحسب النية المتقتضية للميلاد
 والثاني على أن العامل ثوابه على عمله بحسب نيته (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله)
 أي انتقله من دار الكفر الى دار الاسلام قصدوا عزماً (فهجرته الى الله ورسوله) ثواباً
 وأجرأً فقد استحق الثواب العظيم المستقر لهما جرن وقال زين العرب المصنف في قوله فمن
 كانت هجرته الى الله جزءاً شرطاً فقد رأى واذا كانت الاعمال بالنيات فمن كانت هجرته

الى الله ورسوله اى من قصد بالهجرة القربة الى الله تعالى لا يخطئها بشئ من عراض الدنيا فهجرت الى الله ورسوله اى فهجرت مقبولة مثاب عليها وقد حصل التغير بين الشرط والجزاء هذا التقدير (ومن كانت هجرته الى دنيا) وفي رواية لدنيا بضم اوله ولتقصر بلاثنتين واللام للتعليل او بمعنى الى (يصيها) اى يحصلها (او امرأة يكسها) قال المناوى جعلها آفة الدنيا مقابلا لها تظيلا لمرها لكونها شذقة فأوللت تقسيم وهو أولى من جعله عطف خاص على عام لان عطف الخاص على العام يختص بالواو (فهجرت الى ما هاجر اليه) قال العنقى قال الكرماني فان قلت المبتدأ والخبر بحسب المفهوم متحدان فما الفائدة في الاخبار قلت لا اتحاد لان الجزاء محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه اوفهى هجرة قبيحة خسيصة لان المبتدأ والخبر وكذا الشرط والجزاء اذا اتحد بصورة يعلم منه التعظيم نحو انا أنا وشعري شعري ومن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله او التخفير نحو فهجرت الى ما هاجر اليه قال المناوى وذم قاصداً أحدهما وان قصد مباحا لكونه خرج لطلب فضيلة ظاهرا واطن غيره وفيه ان الامور بمقاصدها وهى احد القواعد الخمس التى رد بعضهم جميع مذهب الشافعى اليها وغير ذلك من الأحكام التى تريد على سبع مائة وقد تواتر النقل عن الأئمة فى تعظيم هذا الحديث حتى قال ابن عبيدليس فى الاحاديث اجمع وأغنى وأكثر فائدة منه وقال الشافعى واجده هو ثلث العلم اه قال العنقى وقبل ربعة وقيل خمسة وكان المتقدمون يستحبون تقديم حديث انما الاعمال بالنيات امام كل شئ ينشأ ويبتدأ من امور الدين لعموم الحاجة اليه ولهذا صدر به المصنف تبعاً للبخارى فينبغى لمن اراد ان يصف كتاباً ان يبدأ به (ق ٤) عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب حل قط فى غرائب الامام (مالك) بن انس (عن ابى سعيد) سعد بن مالك الانصارى الخدرى (ابن عساكر) ابو القاسم على الدمشقى الشافعى (فى أماليه عن انس) بن مالك الانصارى خادم النبى صلى الله عليه وسلم (الرشيد العطار) قال المناوى رشيد الدين ابوالحسن يحيى المشهور بابن العطار (فى جزء من تخريجهم عن ابى هريرة) الدوسى عبد الرحمن بن صخر على الاصح من ثلاثين قولاً

(حرف الهمزة)

(أتى) بمد الهمزة اى اجى بعد الانصراف من الموقف (باب الجنة) قال المناوى باب الرحمة او التوبة وفى نسخة شرح عليها المناوى يوم القيامة (فاستفتح) اى اطلب فتح الباب بالقرع (فيقول الحازن) اى المحافظ للجنة وهو رضوان (من أنت فأقول محمد) اكتفى به وان كان المسمى به كثير الا انه العلم الذى لا يشتبه (فيقول بك امرت ان لا أفتح لاحد قبلك) قال العنقى قال الطيبي بك متعلق بامرت والباء للسببية قدمت للتخصيص والمعنى بسببك امرت بأن لا أفتح لغيرك لا بشئ آخر ويجوز ان تكون صلة للفعل وان لا أفتح

بدلاً من الضمير المجزوء رأيت أن لا افتح لأحد غيرك اه وقد استشكل بأدريس
فانه دخل الجنة وهو فيها قلت اختلف في قوله تعالى في قصة أدريس ورفعناه مكانا عليا
ف قيل هو حي في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها بعد أن أذيق
الموت وأحيى ولم يخرج منها فهذه أقوال ولم يخرج منها شيء فلم يثبت كونه في الجنة باتفاق
وعلى تقدير كونه في الجنة فيجاب بأن المراد بالدخول الدخول التام في يوم القيامة فانه
لا بد أن يحضر الموقف مع الانبياء للسؤال لهم هل بلغوا معهم الرسالة أم لا وما قيل بأن
السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة قبله يقال في جوابه انهم انما دخلوا بشيء مائة فالدخول
منسوب اليه ويجاب بأنهم لا يدخلون من الباب لما ورد بأنهم يطيطرون فيدخلون من
أعلى السور فيقول الخازن من أذن لكم فيقولون بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم

(حمم) عن أنس بن مالك: (آخر من يدخل الجنة) قال المناوي من الموحدين (رجل
يقال له) هو (جهنمية) ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم أي هذا اللفظ كما أفاده
البيضاوي في تفسير قوله تعالى يقال له ابراهيم وهو بضم ففتح اسم قبيلة سمي به الرجل
هو (فيقول اهل الجنة عند جهنمية الخبر اليقين) قال العلقي زاد في الكبير بعد اليقين
سلوه هل بقي من الخلائق احد يعذب فيقول لا قلت قوله من الخلائق أي من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم لم أعلم ان الكفار يخلدون أبدا اه فانظر ما الحامل للعلقي على
التخصيص بأمة محمد صلى الله عليه وسلم بان الكفار يخلدون أبدا اه (خط) في كتاب (رواة
مالك بن انس) قال الشيخ أي في كتابه الذي اقتصر فيه على رواية مالك أي الراوي عن

مالك (عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف: (آخر قرية من قرى
الاسلام خرابا المدينة) النبوية علم لها بالعلبة فلا يستعمل معرفاً لافيها قال العلقي وعد
ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهو أن بلده لا تزال عامرة الى آخر الوقت (ت) عن
أبي هريرة (قال العلقي مجازة علامة الحسن: (آخر من يحشر) أي يساق الى المدينة
والحشر السوق من جهات مختلفة والمراد من يموت قال عن كرمته في قوله تعالى واذ

الوحوش حشرت حشرها موتها (راعيان) تثنية راع وهو حافظ الماشية (من مزينة)
بالتصغير قبيلة معروفة (يريدان) أي يقصدان (المدينة ينعتان بغيرهما) قال العلقي بفتح
التحتية وسكون النون وكسر العين المهملة بعدها قاف ثم ألف ثم نون والنعتيق زجر الغنم
أي يصيحان بها يسوقانها (فيجدانها) أي الغنم (وحوشا) بضم الواو بأن تنقلب ذواتها
وبأن تتوحش فننفر من صياحها أو الضمير للمدينة الحالية ووحش انحلا أو يسكنها
الوحش لا تقراض ساكنها قال النووي وهو الصحيح والاول غلط وتعقبه ابن حجر بأن
قوله (حتى اذا بلغا ثنية الوداع) يؤيد الاول لأن وقوع ذلك قبل دخول المدينة
وثنية الوداع بفتح الواو محل عقبة عند حرم المدينة سمي به لان المودة عين يمشون مع
المسافر من المدينة اليها وقال العلقي ثنية الوداع هي ثنية مشرفة على المدينة يطأها

من يريد مكة وقيل من يريد الشام وأيده السمهودي وقيل يقال له كل منهما ثنية النوداج
(خرا) أي سقطا (على وجوهها) أي أخذتها الصعقة عند النفخة الأولى وذا ظاهرها أنه
يكون لا يراهما الساعة قال المناوي وإيقاع الجمع موقع التثنية جائز واقع في كلامهم
أذلا يكون لواحد أكثر من وجه ذكره ابن الشجري اه وقال الجلال المحلى في تفسير
قوله تعالى فتدصغت قلوبكم بطلق قلوب على قلبين ولم يعبر به لاستئناس الجمع بين
ثنتين فيما هو كال كلمة الواحدة (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح (أحرما أدرك
الإناس) قال العلقمي أي أهل الجاهلية (من كلام النبوة الأولى) أي نبوة آدم (أذالم تستخ
فاصنع ما شئت) أي أذالم تستخ من العيب ولم تخش من العار مما تنفع به فافعل ما تجد ذلك
به نفسك من أغراضها حسنا كان أو قبيحا فانك تجزى به فهو أمر تهديد وفيه إشعار
بأن الذي يردع الإنسان عن موقعة السيئة هو الحياء وقال المناوي وهو على حقيقة
ومعناه إذا كنت في أمورك آمنا من الحياء في فعلها لكونه على وفق الشرع فاصنع
منها ما شئت ولا عليك من أحد وقد نظم بعضهم معنى الحديث فقال

أذالم تسمن عرضا ولم تخش خالقها وتستخ مخلوقا ما شئت فاصنع

(ابن عساكر في تاريخه) تاريخ دمشق (عن أبي مسعود) البدر في الانصارى (آخر
ما تكلم به إبراهيم) الخليل (حين التقى في النار) التي اعتدها له غرود فجعلوه في منجنيق
ورموه فيها فقال له جبريل هل لك حاجة قال أما ليك فلا فقال سل ربك فقال حسبي
من سؤالي علمه بحالي فجعل الله الحظيرة روضة فلم يحترق منه الا وناقه فاطلع الله عليه
غمرودا من الصرح فقال اني مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن إبراهيم
وكان اذ ذلك ابن ست عشرة سنة (حسبي) أي كفاني وكافني هو (الله) لا غيره (وزعم)
كلمة مدح (الوكيل) أي الموكل اليه وفهم من قوله آخر ما تكلم به إبراهيم انه تكلم بغيره
وسياق أني الله الذي إبراهيم في النار قال اللهم أنت في السماء وأحدروا نبي الأرض واحد
اعبدك (خط) عن أبي هريرة وقال الخطيب (عريب) أي هو حديث غريب وهو
ما انفرد به حافظ ولم يذكره غيره (والمحفوظ) عند المحققين (عن ابن عباس موقوف)
عليه غير مرفوع قال المناوي لا يمكن مثله لا يقال من قبل الرأي فهو في حكمه (آخر
اربعة) قال المناوي بتثنية لباء والمذني الشهر من الشهرة يقال شهر الشهر إذا طلع
هلاله (يوم نحس) بالاضافة وبدونها أي شؤم وبلاء (مستقر) على من قدير به واعتقد
نحوه سته لذاته وخاف منها معتقدا ما عليه المجنون اما من اعتقده لا ينفع ولا يضر
لا الله تعالى فلا يس هو بنحس عليه (وكيع) بن الجراح اوسفيان الدوسي (في كتاب
المفرد وابن مردويه) أبو بكر احمد بن موسى (في التفسير) تفسير القرآن (خط) عن ابن
عباس قال العلقمي وحاصل كلام شيخنا عن الموضوعات انه ليس بموضوع (آدم)
قال المناوي من اديم الأرض أي ظاهر وجهها عني به كملته منه (في السماء)

أى القرينة منا (تعرض عليه اعمال ذريته) قال المناوى ولا مانع من عرض المعاني وان كانت اعراضا لانها فى عالم الملكوت متشكلة بأشكال تخصها ومعنى عرضها انه يراهم بمواضعهم فيرى السعداء من الجانب الايمن وغيرهم من اليسر (ويوسف) بن يعقوب (فى السماء الثانية وابنا الميثمي وعيسى فى السماء الثالثة وادريس فى السماء الرابعة وهارون فى السماء الخامسة وموسى بن عمران فى السماء السادسة وابراهيم فى السابعة) قال المناوى وزاد فى رواية مسند ظهره الى البيت المعمور قال واذا لم تقل بتعدد المعراج فأثبت ما قبل فى الترتيب ان ابني الخالة فى السماء الثانية ويوسف فى الثالثة وقد استشكل رؤية الانبياء فى السموات مع ان اجسادهم مستقرة فى قبورهم وأجيب بان ارواحهم تشكلت بصور اجسادهم أو حضرت اجسادهم لملاقاته صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو قطعة من حديث الاسرا عند الشيخين من حديث انس لكن فيه مخالفة فى الترتيب (ابن مردويه فى التفسير عن ابى سعيد) الخدرى (آفة الظرف) الآفة بالمداعاة قال فى المصباح الآفة تعرض يفسد ما يصيبه وهى العاهة والظرف يقع الظاء وسكون الراء الوعاء والمراد هنا الكيس والبراعة (الصلفى) قال العلقمى بالصاد المهملة واللام المفتوحة تين والفاء هو الفكر فى الظرف والزيادة على المقدار مع تكبره وقال المناوى الصلف بالتحريك مجاوزة التقدير ايضا والعاهة براعة اللسان وذكاء الجنان التطاول على الاقران والتدح بما ليس فى الانسان والمراد ان الظرف من الصفات الحسنة لكن له آفة رديئة كثير ما تعرض عليه فاذا عرضت له افسده فليحذر ذوالظرافة تلك الآفة وكذا يقال فيما بعده (وآفة الشجاعة) قال العلقمى قال الجوهري الشجاعة شدة القلب عند البأس وقد شجع الرجل بالضم فهو شجاع اه وقال فى المصباح شجع بالضم شجاعة قو قلبه واستهان بالتحروب جراءة واقدا ما فهو شجاع وشجاع (البني) قال العلقمى اصل البغى مجاوزة الحد وقال المناوى أى وعاهة شدة القلب عند البأس تجاوزا حد والتعدى والافساد (وآفة السماحة) قال العلقمى السماحة المساهلة والسماح رباح أى المساهلة فى الاشياء تريح صاحبها واسمى يسمع لك اى سهل يسهل عليك والاسماح لغة فى السماح يقال سمح واسمى اذا جاد واعطى عن كرم وقال فى المصباح سمح بكذا اسمى بفتحتين سموحا وسموحة جاد واعطى أو وافق على ما اريد منه واسمى بالالف لغة (المن) المذموم وهو تعدد النعم الصادرة من الشخص الى غيره كقوله فعلت مع فلان كذا وكذا و يطلق المن على الانعام وتعدد النعم من الله تعالى مدح ومن الانسان ذم ومن بلاغة الزخشرى طعم الالاء احلى من المن وهو امر من الالاء عند المن اراد بالالاء الاولى النعم وبالثانية الشجر المرواربا لمن الاول المذكور فى قوله تعالى المن والسلى وبالثانى تعدد النعم على المنعم عليه (وآفة

وبالكسر جمالاً فهو جميل وامرأة جميلة (الحنيلة) قال في النهاية الحنيلة بالضم والكسر
 الكبير والعجب قال المناوي أى وعاهة الحسن العجب والكبر والتيه (وآفة العباداة
 الفترة) أى وعاهة الطاعة التواني والتكاسل فيها بعد كمال النشاط والاجتهاد
 (وآفة الحديث) أى ما يحدث به وينقل (الكذب) بالتحريك ويجوز بالتخفيف بكسر
 الكاف وسكون الذال أى الاخبار بالشئ بخلاف ما هو عليه (وآفة العلم) قال العلقمى
 هو حكم الذهن الجازم المطابق لموجب (النسيان) أى وعاهة العلم ان يهمله العالم حتى
 يذهب عن ذهنه (وآفة الحكم) بالكسر (السفه) أى وعاهة الآناء والتثبت وعدم
 الجملّة الخفة والطيش وعدم المدة (وآفة الحسب) بالتحريك هو الشرف بالآباء
 وما بعده الانسان من مفاخره (الفخر) هو ادعاء العظم والكبر والشرف أى وعاهة
 الشرف بالآباء ادعاء العظم والتدح بالتحصيل (وآفة الجود السرف) أى وعاهة السخاء
 التبذير وهو الاتفاق في غير طاعة ومجاوزة المقاصد الشرعية والقصد التحذير من هذه
 العاهات المفسدة لهذه الخصال الحميدة (هب) وكذا ابن لال (وضعه) أى البيهقي
 (عن عليّ) أمير المؤمنين (آفة الدين ثلاثة) من الرجال (فقيه) أى عالم بالاحكام
 الشرعية (فاجر) أى منبعت بالمعاصي (وامام) سلطان سمي به لانه يتقدم على غيره
 (جائر) أى ظالم (وعابد) مجتهد في العبادة (جاهل) باحكام الدين وخص الثلاثة لعظم
 الضرر فيهم لان شؤم كل منهم يعود على الدين بالوهن والعالم يقتدى به والامام تعتقد
 العامة وجوب طاعته والمتعبد يعظم الاعتقاد فيه (فر) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف (آفة العلم النسيان) لما تقدم (واضاعته) أى هلاكه (ان تحدث به غير اهله)
 من لا يفهمه ولا يعرفه فتحدثه بالعلم غير اهله هلاك للعلم لعدم معرفتهم بما يحدثهم به
 (ش) عن الاعمش مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم (معضلاً) وهو ما سقط من
 اسناده اثنان فاكثر على التوالي (واخرج) ابن ابى شيبة (صدره فقط) وهو قوله آفة
 العلم النسيان (عن ابن مسعود) عبد الله الهذلي احد العبادلة الاربعة على ما في صحاح
 الجوهري موقوفاً عليه غير مرفوع (الكل) بكسر الكاف والمدى متناول (الربا) قال
 العلقمى بالقصر والقبه بدل من واو ويكتب بها وبالياء ويقال فيه الرماء بالميم والمد وهو لغة
 الزيادة وشرعاً عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد
 اوسع التأخير في البدلين أو أحدهما وهو انواع ربا الفضل وهو البيع مع زيادة احد
 العوضين عن الآخر ربا ليد وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض احدهما وربا
 النسيأ وهو البيع لاجل قيل وربا القرض المشروط فيه جزئ تقع ويمكن عوده لربا
 الفضل وكلاهما حرام كما شمله الحديث وهو من الكبائر وسياًتى مصر حاذنك (وموكاه)
 أى مطعمه (وكاتبه) أى الذى يكتب الوثيقة بين المترابين (وشاهداه) اللذان يشهدان
 على العقد (ان علموا به) أى انه ربا (والمراة) (الواشمة) التى تغرز بالمدابرة وتدر عليه نحو

نيلة ليخضر أو زرق (والموشومة) المنعول به اذ لك (الحسن) أى لاجل التحسن قال
 المناوى ولا مفهوم له لان الوشم قبيح شرعا مطلقا (ولاوى) بكسر الواو (الصدقة) أى
 مانع الزكاة (والمرد) حال كونه (اعرابيا) بفتح الهمزة وياء النسبة الى الجمع لانه صار علما
 فهو كالمفرد (بعد الهجرة) يعنى والعائد الى البادية ليقبم مع الاعراب بعد مهاجرته مسلما
 وكان ممن رجع من هجرته بلا عذر يعد كالمرد لوجوب الإقامة مع النبي صلى الله عليه
 وسلم لنصرته (ملعونون) أى مطرودون عن موطن الابرار لما اجترحوه من ارتكاب
 هذه الافعال القبيحة التى هى من كبار الاصار (على لسان محمد) صلى الله عليه وسلم
 أى بقوله بما أوحى اليه لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعانا كما ورد (يوم القيامة) ظرف
 لمن أى هم يوم القيامة مع يردون مطرودون عن منازل العرب وفيه ان ما حرم أخذه
 حرم اعطائه وقدر عدها الفتهاء من القواعد وفرعوا عليها كثيرا من الاحكام لكن
 استأنوا منها مسائل منها الرشوة لما لم يوصل الى حقه وفل الاسير واعطاء شئ لمن
 يخاف هجره وغير ذلك وفيه جواز لمن غير المعين من أصحاب المعاصي (ن) عن أبي
 مسعود قال العلمى بجابه علامة النجاسة (ال) بمذاهمة وضم الكاف (كأى) كل
 العبد قال المناوى أى فى القعود له وهيمته التناول والرضا بما حضر فلا تمكّن عند
 جلوسى له كفعل أهل الرفاهية (وأجلس كما يجلس العبد) ظاهرا حديث الاطلاق
 وقال المناوى للكل واحتمال الاطلاق بعيد من السياق لا كما يجلس الملك فان
 التخلّق باخلاق العبدية اشرف وتجنب عادة المتكبرين وأهل الرفاهية اعظم (ابن سعد)
 فى الطبقات (ع) كلاهما (عن عائشة) أم المؤمنين قال العلمى وبجابه علامة الحسن
 (آل محمد كل تقى) أى من قرابته اقيام الادلة على ان آله من حرمت عليهم الصدقة وهم
 أغاربه المؤمنون من بنى هاشم والمطلب أو المراد آله بالنسبة لمقام نحو الدعاة فالاشافة
 للاختصاص أى هم مختصون به اختصاص أهل الرجل به واما حديث ناجد كل تقى
 فتمال المناوى لا يعرفه قال العلمى المتقى اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط
 الصيانة وفى عرف الشرع اسم لمن بقى نفسه عما يضره فى الآخرة (طس) عن انس بن
 مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم من آل محمد فذكره وهو حديث ضعيف (آل
 القرآن) المراد بهم حفظته الباعلون به واضيفوا الى القرآن لشدة اعتنائهم به (آل الله)
 قال العلمى أى اولياؤه المحتملون به اختصاص أهل الانسان به وحينئذ هم اشرا
 الناس كما سياتى شراف امتى حلة القرآن اه وقال المناوى اضيفوا الى الله تعالى
 شريفامان حفظه ولم يحفظ حدوده ويقف عند اوامره ونواهيه فاجنبى من هذا
 التشريف اذ القرآن حجة عليه لانه (خط) فى رواية مالك عن انس بن مالك ويؤخذ
 من كلام العلمى انه حديث ضعيف لا موضوع (امروا) بمذاهمة وميم مخففة مكسورة
 (انسانى بناتهن) أى شاوروهن فى تزويجهن قال العلمى وذلك من جملة الاستطابة

انفسهن وهو ادعى الى الالفه وخوفامن وقوع الوحشة بينهما اذا لم يكن برضاء الام
اذا البنات الى الاتهامات أميل وفي سماع قولهن ارغب ولان المرأة ربما علمت من حال
بنيتها الخافي عن أيها أمر الا يصلح معه النكاح من علته تكون بها أو سبب يمنع من
الوفاء بمحقوق النكاح (دهوق) كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي بجانبه
علامة الحسن (أمر والنساء) المكلفات (في انفسهن) اي شاوورهن في تزويجهن
(فان الثيب) قال المناوي فعيل من ثاب رجوعها عن الزوج الا قول أو بمعاودتها
التزويج (تعرب) اي تبين وتوضح (عن نفسها) لعدم غلبة الحياء عليها (واذن البكر)
اي العذراء وهي من لم توطأ في قبلها (صمتها) اي سكوتها وان لم تعلم انه اذن وفي نسخة
صماتها قال المناوي والاصل وصمتها كاذن فاشبهه بالاذن شرعاً ثم جعل اذناً مجازاً
ثم قدّم للبالغته وافاد أن الولي لا يزوج موليته الا باذنها وان الثيب لا بد من نطقها
وان البكر يكفي سكوتها الشدة حياؤها وهذا عند الشافعي في غير المحبر أما هو
فيزوج البكر بغير اذن مطلقاً لدلة أخرى وقال الأئمة الثلاثة عقده بغير اذن موقوف على
اجازتها (طبهق) عن العرس بضم العين المهملة وسكون الراء (ابن عميرة) بفتح
المهملة وكسر الميم الكندي صحابي معروف (أمن) بالمد وفتح الميم (شعر) بكسر المعجمة
(امية) بضم الهمزة وفتح الميم والمثناة التحتية المشددة تصغير أمة تعبد في الجاهلية
وطمع في النبوة (ابن ابي الصلب) قال العلقمي واسم ابي الصلت عبد الله بن ربيعة بن
عوف الثقفي (وكفر قلبه) قال العلقمي كان امية يتعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث
وادرک الاسلام ولم يسلم ومن شعره ما رايته منقولاً عن البغوى عن امية انه لما غشي
عليه وافاق قال

كل عيش وان تطاول دهره * صائراً مره الى ان يزولا
ليمتي كنت قبل ما قد بد الى * في قلال الجبال أرى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الوليد يوم أثقلا
قال الدميري وذكر عن سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول امية
لك الحمد والنعماء والفضل ربنا * فلا شئ اعلى منك حمداً ومجداً

قال آمن شعر امية وكفر قلبه اه وكفر قلبه عدم ايمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم
فهو كافر كما صرح به النووي رحمه الله (ابو بكر) محمد بن القاسم (ابن الانباري
في) كتاب المصاحف (خط) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عباس) (امين) يقال
امين وأمين بالمد والقصر والمثناة كثر قال العلقمي وهو اسم مبنی على الفتح ومعناه اللهم
استجب لي (خاتم) بفتح التاء وكسر ها (رب العالمين على لسان عباده المؤمنين)
أي هو خاتم دعاء الله تعالى بمعنى انه يمنع الدعاء من الخيبة والزلزال العاهات والبلايا
تندفع به كما يمنع الطابع على الكتاب من فساد وناظرها ما فيه على الغير (١٤)

(طب) في كتاب (الدعاء عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف * (آية الكرسي) أي الآية التي يذكر فيها الكرسي (ربع القرآن) لاشتماله على التوحيد والنبوة واحكام الدارين واية الكرسي ذكر فيها التوحيد فهي رابعة بهذا الاعتبار (ابو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) للأعمال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف * (آية ما بيننا) أي العلامة المميزة بيننا (وبين المنافقين) الذين امنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (انهم لا يتصلعون) أي لا يكثرون (من) شرب ماء بئر (زمزم) وهو أشرف مياه الدنيا والكواثر أشرف مياه الآخرة قال العلقمي قال أصحابنا يشرب من ماء زمزم وان يكثر منه ويستحب الدخول الى البئر والنظر فيها وان ينزع منها بالذلول الذي عليها ويشرب قال المناوي ويستحب ان ينضح منه على رأسه ووجهه وصدره وان يزرر من مائها ويستحب منه ما أمكنه (تحرك) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (آية العز) أي القوة والشدة قل العلقمي العزة في الاصل القوة والشدة والغلبة والمعنى ان الملازم على قراءتها صبا حاد ومسا فيحصل له من القوة والشدة ما يصير به عزيزا شديدا (الحمد) أي الوصف بالجميل ثابت (لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي) ناصر يواليه (من) اجل (الذل) أي مذلة لئلا يدفعها بمناصرتة ومعاونته (وكبره تكبرا) أي عظمه عن كل ما لا يليق به قال البيضاوي روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا فصح الغلام من بني عبد المطاب علمه هذه الآية (حم طب) عن عبد بن أنس) وهو حديث ضعيف * (آية الايمان) قال العلقمي آية بهمة مدودة وتحتية مفتوحة وهاء تأنيث والايمان مجرور بالاضافة أي علامته قال الشافعي بن حجر هذا هو العتق في ضبط هذه اللفظة في جميع الروايات في الصحيح وغيره ووقع في اعراب الحديث لابي البقاء انه الايمان بكسر الهمزة ونون مشددة وهاء والايمان مرفوع واعرابه فقال ان للتوكيد والهاء ضمير الشأن والايمان مبتدأ وما بعده خبره قال ابن حجر وهذا تحكيف منه قال شيخنا قلت ويؤيد ذلك ان في رواية النسائي حب الانصار ايا الايمان (حب الانصار) جمع ناصر كصاحب واصحاب انصير كشرىف واشراف قال المناوي وعلامة كمال ايمان الانسان ان نفس ايمانه حب مؤمنى الاوس والخزرج لحسن وفاء ما عاهدوا عليه من ايوائته ونصره على اعدائه من النخع والعسرة (واية المتفاق بغض الانصار) قال المناوي صرح به مع فهمه مما قبله لاقتضاء المقام التأكيدي ولا دلالة في ذا على ان من لم يحبهم غير مؤمن اذ العلامة وعبر عنها بالخاصة تطرد ولا تنعكس فلا يلزم من عدم العلامة عدم ما هي له او يحتمل البعض على التقييد بالجهة فبعضهم من جهة كونهم انصار النبي صلى عليه وسلم لا يجمع التصديق اتهم وقال العلقمي قال ابن أنسني المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للذين ومن بغض بعضهم

لمعنى يسوغ البغض له فليس داخل في ذلك (حمقن) عن انس بن مالك * (آية) أى علامة (المنافق ثلاث) أخبر عن اية بثلاث باعتبار ارادة الجنس أى كل واحد منها آية اولان مجموع الثلاث هو الآية (اذا حدث كذب) بالتخفيف أى أخبر بخلاف الواقع (واذا وعد) قال المناوى أخبر بخير فى المستقبل وقال العلقمى والوعدي يستعمل فى الخير والشر يقال وعدته خيرا ووعدته شرا فاذا اسقطوا الخير والشر قالوا فى الخير والوعد والعدة وفى الشر الا يعادى والوعيد قال الشاعر

وانى اذا واعدته أو وعدته * لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

(اخلف) أى لم يف بوعده والاسم منه الخلف (واذا ائتمن) قال العلقمى بصيغة المجهول وفى بعض الروايات بتشديد التاء وهو يقلب الهمزة الثانية منه واو او ابدال الواو تاء وادغام التاء فى التاء أى جعل امينا (خان) الخيانة ضد الامانة وأصل الخيانة النقص أى ينقص ما ائتمن عليه ولا يؤديه كما كان عليه وخيانة العبد ربه ان لا يؤدى حقوقه والامانات عبادته التى ائتمن عليها وعلامات المنافق ازيد من ثلاث ووجه الاقتصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها اذ اصل الديانات منحصرة فى القول والفعل والزينة فنبه على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد الزينة بالخلف لان خلف الوعد لا يقدر الا اذا كان العزم عليه مقارنا للوعد فان وعد ثم عرض له بعده ما نزع أو بدله رأى فليس بصورة النفاق قاله الغزالي فخلف الوعدان كان مقصودا حال الوعداء فاعل ولا فان كان بلا عذر كره له ذلك أو بعذر فلا كراهة فان قيل قد توجد هذه الخصال فى المسلم احيب بأن المراد نفاق العمل لا نفاق الكفر كما ان الايمان يطلق على العمل كالا اعتقاد وقيل المراد من اعتاد ذلك وصار دينا له وقيل المراد التحذير من هذه الخصال لى هى من صفات المنافقين وصاحبها شبيه بالمنافقين ومتخلف بأخلاقهم (ق ت ن) عن أبى هريرة * (آية) بالتثنية أى علامة (بيننا وبين المنافقين) نفاقا عمليا (شهود العشاء والصبح) أى حضور صلاتهم جماعة (لا يستطيعونهما) لان التملأ كلها ثقيلة على المنافقين وأثقل ما عليهم صلاة العشاء والفجر لقوة الداعى الى تركها لان العشاء وقت السكون والراحة والشروع فى النوم والصبح وقت لذة النوم وسببه ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى يوما الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا تال فلان قالوا لا فذكره (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح الياء وتكسر (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح * (ايتان) تثنية آية (هما قران) أى من القران (وهما يتقيان) المؤمن (وهما) مما ينجهما لله) فال المناوى والقيا س يحبه أو يحبها اذ التقدير وهما من الشئ الذى او الاشياء التى والظاهر ان التثنية من تصرف بعض الرواة (الايتان من اخر) سورة (البقرة) وقد ورد فى عموم فضائلها ما لا يحصى والقصد هنا بيان فضلهما على غيرهما وأبحث على لزوم تلاوتهما وفيه رد على من كره ان يقال البقرة وسورة البقرة بل السورة

التي يذكرفيها البقرة وفيه ان بعض القرآن افضل من بعض خلافا لبعض (فائدة) قال
المتبولي في بعض الروايات من قرأ عشر ايات من سورة البقرة على مصروع افاق من
اولها اربع ايات الى قوله المفلحون وآية الكرسي وبعدها ايتان الى خالدون وثلاث من
اخرها اولها لله ما في السموات وما في الارض الى اخرها (فر) عن ابي هريرة وهو حديث
ضعيف * (انت المعروف) اي افعله (واجتنب المنكر) اي لا تقربه قال المناوي والمعروف
ما عرفه الشرع والعقل بالحسن والمنكر ما انكره احدهما لقبه عنده وقال العلقمي
قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصيغة مع الاهل وغيرهم من الناس والمنكر
ضد ذلك (وانظر) اي تأمل (ما يعجب أذنك) اي الذي يسرك سمعه (ان يقول لك
القوم) المصدر المنسبك بيان لما واللام بمعنى في اي من قول القوم فيك من ثناء حسن
وفعل جميل ذكرك به عند غيبتك (اذقت من عندهم) يعني فارقتهم أو فارقتك
(فأنه) اي افعله (وانظر الذي تكره) سماعه من الوصف الذميمة كالظلم والشع وسوء
الحلق والغبية والنميمة ونحو ذلك (ان يقول لك) اي فيك (القوم اذقت من عندهم
فاجتنبه) لقبه فانه مهلك وسببه ان حرمة قال يا رسول الله ماتا مرني به فذكره (خد)
والحافظ محمد (بن سعد) في الطبقات (والبعوى في مجمله والباوردي) بفتح الموحدة
وسكون الراء وآخره دال مهملة نسبة لبلدة ناحية خراسان وكنيته أبو منصور (في)
كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (هب) كلهم (عن حرمة) بفتح الحاء والميم (ابن عبد الله
ابن اوس) بفتح الهمزة وسكون الواو وكان من اهل النصفة (وماله غيره) اي لم يعرف
لحرمة رواية غير هذا الحديث قال الشيخ حديث حسن لغيره * (انت حرثك) اي
محل الحرث من حيلتك وهو قبلها اذهولك بمنزلة أرض تزرع وذكر الحديث يدل على
ان الا تيان في غير المأتي حرام (اني شئت) اي كيف شئت من قيام وقعود واضطجاع
واقبال وادبار بان يأتيها من قبلها من جهة دبرها وفيه رد على اليهود حيث قالوا من أتى
امراة في قبلها من جهة دبرها جاء الولد أحول (واطعمها) بفتح الهمزة (اذا طعمت) بقاء
الخطاب لا التأنيث (واكسها) بوصل الهمزة وضم السين ويجوز كسرهما (اذا اكسيت)
قال العلقمي وهذا امر ارشاد يدل على ان من كمال المروءة ان يطعمها كلما كل ويكسوها
اذا اكستى وفي الحديث اشارة الى ان كله يقدم على اكلها وأنه يبدأ في الاكل قبلها
وحقه في الاكل والكسوة مقدم عليها الحديث ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (ولا تقبح
الوجه) بتشديد الموحدة اي لا تقل انه قبيح أو لا تقل قبح الله وجهك اي ذاك فلا تشبهه
ولا شيئا من بدنها الى القبح الذي هو ضد الحسن لان الله تعالى صور وجهها وجسمها
واحسن كل شيء خلقه وضم الصنعة يعود الى مذمة الصانع وهذا نظير كونه صلى الله عليه
وسلم ما عاب طعاما قط ولا شيئا قط واذا امتنع التقبيح فالتشم واللعن بطريق الاولى
(ولا تضرب) اي ضرب بامبر حامط لا ولا غير مبرح بغير اذن شرعي كدشوز وظاهر

الحديث النهي عن الضرب مطلة وان حصل نشوز وبه اخذ الشافعية فقالوا الاولى ترك الضرب مع النشوز وسيأتي اضربوهن ولا يضرب الا شراركم وسببه ان بهزبن حكيم قال حدثني ابي عن جدي قال قلت يا رسول الله نسأؤنا ان ازواجنا ما تأتي منها وما نذراى ما نستمتع من الزوجة وما نترك قال هي حرك واثت حرك (د) عن بهزبن حكيم (عن ابيه عن جده) معاوية بن حيدة الصحابي القشيري قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اتوا المساجد) جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم (حسرا) بضم الحاء المهملة وفتح السين المهملة المشددة جمع حاسر يقال حسرت العمامة عن رأسي والثوب عن بدني اى كسفتها (ومعصيين) بكسر الصاد الشديدة اى كاشفى الرؤس وغير كاشفها والعصابة كلما عصبت به رأسك من عمامة أو منديل أو خرقة (فان العمام) جمع عمامة بكسر العين المهملة (تيجان المسلمين) مجاز على التشبيه وهو علة لمخدوف اى واتيانكم بالعمائم افعل فانها كتيجان الملوك والتاج ما يصاغ للملوك من الذهب (عد) عن على أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اتوا الدعوة) بفتح الدال وتضم (اذا دعيت) والاجابة الى ولاية العرس فرض عين بشروط وتسقط بأعذار محلها كتب القصة وأما الاجابة الى غيرهما فندوبة وليس من الاعذار كون المدعو صائما (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (اتدموا) ارشادا أو نذرا قال العلقمى والادم بالضم ما يؤكل مع الخبز اى شئ كان قال فى المصباح وادمت الخبز وادمت بالفتح اى بالقصر والمدا اذا اصلحت اساغته بالادم والادم ما يؤتم به مائعا كان او جامدا وجمعه ادم مثل كآب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل معاملة المفرد ويجمع على ادم مثل قفل واقفال (بالزيت) المعتصر من الزيتون (وادمنوا) بالتشديد اى املوا (به) بدنكم بشر او شعرا يغنى وقتا بعد وقت لا دائما للنهي عن الادمان والترجل الاغباني حديث آخر (قاله يخرج) اى ينفضل (من) ثمرة (شجرة مباركة) لكثرة ما فيها من القوى النافعة ويلزم من بركتها بركة ما يخرج منها (هك) وقال على شرطهما (هب) من حديث معمر عن زيد بن اسلم عن ابيه (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اتدموا) اى اصلحوا الخبز بالادم فانما اكل الخبز بغير ادم وعكسه ضار فالاولى المحافظة على الائتدام (ولو بالماء) قال المازني الذى هو مادة الحياة وسيد الشراب واحدا ركان العالم بل ركنه الاصلى وقال الشيخ ولو بمرق يقرب من الماء (طس) وكذا البرنجم والخطيب (عن ابن عمر) بن الخطاب * (اتدموا) من (عصارة ثمرة) (هذه الشجرة) شجرة الزيتون وقوله (بغنى الزيت) مدرج من كلام بعض الرواة بيان لما رقت الاشارة عليه (ومن عرض عليه طيب) بخبر اهداء او ضيافة فلا يرده كما يحبى فى حديث تحفة المنة فى قبوله واذا قبله (فليصب) اى فليطيب (منه) نذرا فانه غداء الروح التى هى مطية القوى وهو خفيف المؤنة والمنة (طس) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اتنزلوا) اى البسوا الا زارا (كم رايت

الملائكة في ليلة الاسرا أو غيرهما فرأى بصريّة (تأثر عند عرش) (ربها الى انصاف)
 جمع نصف (سوقها) بضم فسكون جمع ساق والمراد النهى عن اسبال الازار وان السنة
 جعله الى نصف الساق فان جاوز الكعبين وقصد الخيلا حرم وان لم يتصدكره قال المناوى
 جمع ملك من الالوكة بمعنى الرسالة وهم عند جمهور المتكلمين اجسام لطيفة نورانية
 قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وعند الحكماء جواهر مجردة علوية مخالفة للغوس
 الانسانية لذات ورؤية المعصطفى لهم يدل للاول (فر) من حديث عمران القطان عن
 المثني (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) عبد الله بن عمرو بن العاص وهو حديث
 ضعيف (أدوا) أى الأزواج الامر للندب باعتبار ما كان في الصدر الاول من عدم
 المفاسد ولهذا قالت عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده
 لمنعهن من المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل (للنساء) اللاتي لا تخافون عليهن
 ولا منهن فتنة (ان يسلين بالليل في المسجد الطيالسي) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال الشيخ حديث صحيح (أذنوا للنساء) ان يذهبن (بالليل الى المساجد) للصلاة قال
 العلامة حسن الميلى بذلك لكونه استروفاً شديداً مفهوماً ان لا يؤذن لهن بالنهار
 والجمعة نهائية فدل على انها لا تجب عليهن وقال المناوى وعلم منه ومما قبله يفهم
 الموافقة انهم يأذنون لهن بالنهار أي خلال الليل مظنة الفتنة تقديم المفهوم الموافقة على
 منهوم المخالفة (حرم دت) عن ابن عمر بن الخطاب (أبى الله) أى لم يرد (ان يجعل لقاتل
 المؤمن) بغير حق (توبة) هذا الممول على المستعمل لذلك ولم يتب ويخلص التوبة أو هو
 من باب الزجر والتغيير لينكف الشخص عن هذا الفعل المذموم اما كافر غير ذمى ونحوه
 فيعمل قتله (طب) والانباء المحافظ ضياء الدين المقرئ (في) الاحاديث (المختارة) مما ليس
 في الصحيحين (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (أبى الله ان يرزق عبده مؤمن)
 أى الكامل الايمان كما يؤذن به اضافته اليه سبحانه وتعالى (الامن حيث لا يحتسب)
 أى من جهة لا تخطر بهالة تال تعالى ومن بق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث
 لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع كان أهناً وأمر (فر) عن أبي هريرة (هب)
 عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (أبى الله) أى امتنع (ان يقبل عمل
 صاحب بدعة) بمعنى ان لا يشبهه على ما عمله مادام متلبساً بها قال العلامة قال النووي
 البدعة بكسر الباء فى الشرع هي احداث ما لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهي منقسمة الى حسنة وقبيحة وقال ابن عبد السلام فى آخر القواعد البدعة
 منقسمة الى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة قال والطريق فى ذلك ان
 تعرض البدعة على قواعد الشريعة فان دخلت فى قواعد الايجاب فهي واجبة
 او فى قواعد التحريم فهي محرمة او الندب فمندوبة او المكروهة فمكروهة او المباح فمباحة
 والبدعة الواجبة امثلة منها الاشتغال بعلم النحو الذى يفهم منه كلام الله تعالى

وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى
حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب الالبه فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب
والسنة من اللغة الثالث تدريس اصول اللغة الرابع الكلام في المخرج والتعديل وتبيين
الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على ان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما
زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك الا بما ذكرناه ولا بدع المخرجة مثله منها مذهب القدرية
والجبرية والمرجئة والمجسمة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة ولا بدع المندوبة امثلة
منها احداث الربط والمدارس وكل احسان لم يهتدى في العصر الاول ومنها التراخي
والكلام في دقة التصوف والجدل ومنها جرح المخالف في الاستدلال عن المسائل
ان قد بدلك وجه الله والبدع المذكورة امثلة كزخرفة المساجد وزينة المصاحف
ولا بدع المباحة امثلة منها المصافحة عقب التعميم والعصر ومنها التوسيع في اللذنين
المأكل والمشرب والملابس والمساكن ولبس الطيب المسحة وتوسيع الاقام وقد يمتثل
في بعض ذلك فيجعل بعض العلماء من البدع المذكورة ويجعله آخرون من السنن
المتعمولة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعده وذلك كالاستعانة في الصلاة
والبسملة (حتى) أي الى ان (يدع) أن يترك (بدعته) والمراد البدعة المذمومة وفي
القبول قد يؤذن بانتفاء الصحة كهما في خبر لا تقبل صلاة احدكم اذا حدث حتى
يتطهر وقد لا كما هنا (هـ) وان أبي عاصم في السنة) والذيلي (عن ابن عباس) قال الشيخ
حديث حسن (إني أله ان يجعل للملاء) قال العلامة ينقل بلى الثوب يبل بلى بالكسر
فان فتحته امددت فالذي في الحديث بكسر الباء والتصر قال في المصباح بلى الثوب يبل
من باب تعب بلى بالكسر والتصر وبلاء بالغت والمذموق فهو بال والمعنى امتنع الله تعالى
ان يجعل للام والسقم (سلطانا) سلاطة وشدة ضل (على بدن عبده) اضاف اليه
للتشريف (المؤمن) أي على الدوام فلا يتأتى وقوعه احيانا للتطهيره وتحيص ذنوبه
وحمل المتبولى هذا الحديث على المؤمن الغير الكامل الايمان فلا يعارضه حديث
اذا أحب الله عبدا ابتلاه وحديث أشد الناس ابتلاء الانبياء الصالحون ثم الامثلة
فالا مثله لان ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هنا أيضا محمول على
الكامل الايمان لا ضافته اليه سبحانه وتعالى حتى لا يئأس احد من رحمة كافي حديث
اجتنبوا الكبر فان العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى اكتمبوا عبادي هذا
في الجبارين (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (ابتدروا) بكسر الهمزة
(الاذان) أي اسرعوا الى فعله (ولا تبدروا الامامة) لان المؤذن امين والامام ضامن
ومن ذهب النووي الى تفضيله عليها وانما لم يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لشغل
بشان الامامة ولهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخلافة لاذت لان المؤذن يحتاج
لمراقبة الاوقات فلو اذن لغناه الاشتغال بشان الامامة (ش) عن يحيى (أبي كثير مرسل)

الملائكة في ليلة الاسراء وغير هافر أي بصريّة (تأثر عند) عرش (ربها الى انصاف)
 جمع نصف (سوقها) بضم فسكون جمع ساق والمراد النهي عن اسبال الازار وان السنة
 جعله الى نصف الساق فان جاوز الكعبين وقصد الخيلاء حرم وان لم يتصدّره قال المناوي
 جمع ملك من الالوكة بمعنى الرسالة وهم عند جهور المتكلمين اجسام لطيفة نورانية
 قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وعند الحكماء جواهر مجردة علوية مخالفة للنفوس
 الانسانية بالذات ورؤية المعصّطفي لم يتدلّ للاول (فر) من حديث عمران القبطان عن
 المثني (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) عبد الله بن عمرو بن العاص وهو حديث
 ضعيف * (أذنوا) أي الأزواج الامر للندب باعتبار ما كان في الصدر والاول من عدم
 المفاسد ولهذا قالت عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده
 لمنعهن من المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل (للنساء) اللاتي لا تخافون عليهن
 ولا منهن فتنة (ان يصلين بالليل في المسجد الطيالي) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال الشيخ حديث صحيح * (أذنوا للنساء) ان يذهبن (بالليل الى المساجد) للصلاة قال
 العلامة خص الليل بذلك لكونه استر وقال شيخنا مغموم انه لا يؤذن لهن بالنهار
 والجمعة نهائية فدل على انها لا تجب عليهن وقال المناوي وعلم منه ومما قبله بمغموم
 الموافقة انهم يأذنون لهن بالنهار أيضا لان الليل مظنة الفتنة بتقديم المغموم الموافقة على
 مغموم المخالفة (جمدت) عن ابن عمر بن الخطاب * (إني الله) أي لم يرد (ان يجعل لقاتل
 المؤمن) بغير حق (توبة) هذا محمول على المستحل لذلك ولم يتب ويخلص التوبة أو هو
 من باب الزجر والتنفير لينكف الشخص عن هذا الفعل المذموم اما كافر غير ذمي ونحوه
 فيحل قتله (طب) والاضياء المحافظ ضياء الدين المقرئ (في) الاحاديث (المختارة) مما ليس
 في الصحيحين (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (إني الله ان يرزق عبده مؤمن)
 أي الكامل الايمان كما يؤذن به اضافته اليه سبحانه وتعالى (الا من حيث لا يحتسب)
 أي من جهة لا يتحربها له قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
 لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع كان أهنا وأمر (فر) عن أبي هريرة (هـ)
 عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (إني الله) أي امتنع (ان يقبل عمل
 صاحب بدعة) بمعنى ان لا يشبهه على ما عمله مادام متلبسا بها قال العلامة قال النووي
 البدعة بكسر الباء في الشرح هي احداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهي منقسمة الى حسنة وقبيحة وقال ابن عبد السلام في اخر القواعد البدعة
 منقسمة الى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة قال والطريق في ذلك ان
 تعرض البدعة على قواعد الشريعة فان دخلت في قواعد الايجاب فهي واجبة
 او في قواعد التحريم فهي محرمة والندب فمندوبة والمكروهة فمكروهة او المباحة فباحة
 والبدعة الواجبة امثلة منها الاشتغال بعلم النور الذي يفهم منه كلام الله تعالى

وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى
حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب الابه فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب
والسنة من اللغة الثالث تدريس اصول النسخ الرابع الكلام في المخرج والتعديل وتمييز
الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على ان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما
زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك الا بما ذكرناه وللبدع المحرمة امثلة منها مذهب القدرية
والمجبرية والمرجئة والمجسمة والرذ على هؤلاء من البدع الواجبة وللبدع المندوبة امثلة
منها احداث الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الاول ومنها التراوح
والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جح المحافل في الاستدلال على المسائل
ان قسما بذلك وجه الله وللبدع المكروهة امثلة كزخرفة المساجد وتزويق المصاحف
وللبدع المباحة امثلة منها المصافحة عقب الصبح والعصر ومنها التوسع في اللذيذ من
المأكل والمشرب والملابس والمساكن ولبس الطيالة وتوسيع الاكمام وقد يختلف
في بعض ذلك فيعمله بعض العلماء من البدع المكروهة ويجعله آخرون من السنن
المنعولة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمابعده وذلك كالاستعاذة في الصلاة
والبسملة (حتى) أي الى ان (يدع) أي يترك (بدعته) والمراد البدعة المذمومة ونفي
القبول قد يؤذن بانتفاء الصحة كما في خبر لا تقبل صلاة احدكم اذا حدث حتى
يتطهر وقد لا كما هنا (ه) وان أبي عاصم في السنة) والديلمي (عن ابن عباس) قال الشيخ
حديث حسن (ابى الله ان يجعل للبلاء) قال العلامة يقال بلى الثوب يبلى بلى بالكسر
فان فتحتم امددت فالذي في الحديث بكسر الباء والقصر قال في المصباح بلى الثوب يبلى
من باب تعب بلى بالكسر والقصر وبلاء بالقح والمنذ خلق فهو بال والمعنى امتنع الله تعالى
ان يجعل للالم والسقم (سلطانا) سلاطة وشدة ضحك (على بدن عبده) اضاف الى
للتشريف (المؤمن) أي على الدوام فلا ينافي وقوعه احيانا للتطهيره ونحوه ذنوبه
وجعل المتبولي هذا الحديث على المؤمن الغير الكامل الايمان فلا يعارضه حديث
اذا أحب الله عبدا ابتلاه وحديث اشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل
فالا مثله لان ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هنا أيضا محمول على
الكامل الايمان لاضافته اليه سبحانه وتعالى حتى لا يهاش احد من رجنه كما في حديث
اجتنبوا الكبر فان العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى استبوا عبادي هذا
في الجبارين (قر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (ابتدروا) بكسر الهمزة
(الاذان) أي اسرعوا الى فعله (ولا تبدروا الامامة) لان المؤذن امين والامام ضمين
ومن ثم ذهب النووي الى تفضيله عليها وانما لم يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لشغله
بشان الامة ولهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخلافة لاؤذنت لان المؤذن يحتاج
للمراقبة الاوقات فلواؤذنه لقيامه الاشتغال بشان الامة (ش) عن يحيى (أبي كثير مرسل)

وله شواهد (ابتغوا) بكسر الهمزة أى اطلبوا (الرفعة) الشرف وعلو المنزلة (عند الله) أى فى دار كرامته قال له بعضهم وماهى قال (تحلم) بضم اللام (تمن جهل) أى سفه (عليك) بأن تنبسط نفسك عن هيجان الغضب عن سفهه (وتعطى من حرمك) منعك ما هو لك لأن مقام الاحسان الى المسمى ومقابلة اساءته باحسان من كمال الايمان وذلك يؤدى الى الرفعة فى الدارين قال العلقمى والمعنى اطلب الرفعة بأن تحلم عن جهل عليك بالعفو والصفح عنه وعدم المؤاخذه بما نال منك (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ابتغوا) أى اطلبوا (الخير عند حسن الوجه) لأن حسن الوجه يدل على الحياء والجود والمروءة غالبا أو المراد حسن الوجه عند السؤال فأرشد صلى الله عليه وسلم الى ان من هذه صفته تطلب منه الحوائج لأن ذلك قل ان يخطئ (قط) (فى) كتاب (الافراد عن أبى هريرة) قال الشيخ صحيح المتن حسن السند (أبد) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر الدال المهملة واللام للارشاد (المودة لمن وادك) والودخالص الحب أى اظهر المحبة لمن اخلص حبه لك قال العلقمى بأن تقول لمن تحب انى احبك كما سبأنى مصر حابذك وان اتبعت القول بفعل هدية كان ذلك ابلغ فى الكمال (فانها) أى المحصلة أو الفعلة هذه (اثبت) أى ادوم وارسخ (الحارث) بن أبى اسامة (طب) كلاهما (عن أبى حميد الساعدي) قال الشيخ حديث حسن (أبدأ) بكسر الهمزة بصيغة الامر (بنفسك فتصدق عليها) أى قدم نفسك بما تحتاج اليه من كسوة ونفقة على عادة مثلها لانك المخصوص بالنعمة المنعم عليك بها (فان فضل) بفتح الضاد (شئ) عن كفاية نفسك (فلا هلال) أى فهو لزوجتك للزوم نفقتها لك وعدم سقوطها بمضى الزمان (فان فضل عن اهلك شئ فلهذا قرابتك) قال المناوى ان حمل على التطوع شمل كل قريب أو على الواجب اختص بمن تجب نفقته منهم على اختلاف المذاهب (فان فضل عن قرابتك شئ فهكذا وهكذا) أى بين يديك وعن يمينك وشمالك كناية عن تكثير الصدقة وتوزيع جهاتها (ت) عن جابر بن عبد الله السلى ورواه عن مسلم أيضا (أبدأ بمن تعمل) أى تمون يعنى من تلزمك مؤنته من زوجة وقريب وذى روح ملكته ففقدتهم على غيرهم وجوبا (طب) عن حكيم (بن حزام) بكسر الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح (أبدأوا) ايها الامة فى اعمالكم (بما) أى بالذى (بدأ الله به) فى القرآن فيجب عليكم الابتداء فى السعى بالصفا وذاوان ورد عن سبب لكن العبرة بعموم اللفظ (قط) من عدة طرق (عن جابر) بن عبد الله وصححه ابن خزم (أبدأوا بالظهر) أى ادخلوها فى البرد بأن تؤخروها عن أول وقتها الى ان يصير للحيطان ظل يمشى فيه قاصدا الصلاة فى مسجد بعيد يتأذى بالحرق فى طريقه والا مر للندب (فان شدة البرد من فيج جهنم) قال اللففى بفتح الفاء وسكون التحتية وحاء مهملة أى سعة انتشارها وتنفسها والجملة تعليل لمشروع عية التأخير وهل المحكمة فيه دفع المشقة لكونها تسلب الخشوع أو كونها الحالة التى ينشر

فيها العذاب الاظهر الاول * تمة * قال شيخنا قال أبو البقاء يقال فوح وفتح وكلهما
قد ورد وهي من فاحت الريح تفوح وتفتح وقال الطيبي من اما ابتدائية أى شدة الحر
نشأت وحصلت من فح جهنم أو تبعيضية أى بعض منها وهو الوجه وكذا قوله الحمى
من فح جهنم (خه) عن أبي سعيد الخدري (حمك) عن صفوان بن محرزمة بفتح الميم
وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء الزهري (ن) عن أبي موسى الأشعري (طب) عن ابن
مسعود عبد الله (عد) عن جابر بن عبد الله (ه) عن المغيرة بن شعبة بضم الميم وتكسر
*(أبردوا) بفتح الميم نداء بأوارشاد (بالطعام) بأوله للتعدية أو زائدة أى تناولوه باردا (فان
الحار) تعليل لمشروعية التأخير (لا بركة فيه) لانساء ولا زيادة والمراد نفي الخير الالهي
قال انس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصحفة تقور فرفع يده منها ثم ذكره (فر) عن ابن عمر
ابن الخطاب (ك) عن جابر بن عبد الله (وعن اسماء) بنت أبي بكر (مسدد) في المسند
عن أبي يحيى (طس) عن أبي هريرة (حل) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
(ابشروا وبشروا) أى أخبركم بما يسركم وأخبروا (من وراءكم) بما يسرهم (أنه) أى بانه
(من شهد أن) مخففة من الثقيلة أى انه (لا إله) أى لا معبود بحق في الوجود (الا الله)
الواجب الوجود (صادقا) نصب على الحال (بها) بالشهادة أى مخلصا في آياته بها
بأن يصدق قلبه لسانه (دخل الجنة) ان مات على ذلك ولو بعد دخوله النار والمراد
قال ذلك مع محمد رسول الله (حم طب) عن أبي موسى الأشعري قال العلقمي بحجابه
علامة الحكمة * (ابعد الناس من الله تعالى) أى من كرامته ورجته (يوم القيامة)
خصه لانه يوم كشف المحقائق (القاص) بالتشديد أى الذى يأتى بالقصص أى يتبع
ما حفظه منها شيئا فشيئا (الذى يخالف الى غير ما أمر به) ببناء أمر للفاعل أو المفعول
أى الذى يخالف ما أمره الله تعالى به أو ما أمره الناس به من البر والتقوى فيعدل عنه
لغيره فيعظ ولا يتعظ ومن لا يتفعل كحظه لا يتفعل وعظمه أى نفعا ما فلا ينأى ان
العالم غير العامل قديته بعله (فر) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (انقص
الحلال) أى الشئ الجائز للفعل والمراد غير المحرم فيشمل المكروه (الى الله الطلاق)
لانه قطع للعصمة الناشئ عنها التناسل الذى به تكثر هذه الامة المحمدية (دهك) عن ابن
عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (انقص الخلق) أى الخلائق (الى الله من)
أى مكلف (آمن) أى صدق واذعن واتقاد (لاحكامه ثم كفر) أى ارتد من بعد
إيمانه (تمام) فى فوائده (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن * (انقص
الرجال) وكذا الخنثاء والنساء وخصهم لغلبة اللد فيهم (الى الله) تعالى (الا لئلا)
بالتشديد أى الشديد الخصومة بالباطل (الخصم) بفتح فكسر بوزن فرح أى المولع
بالخصومة الماهر فيها الحريص عليها (ق تن) عن عائشة ورواه عنها أحمد * (انقص
العباد) بالتخفيف جمع عبد ويجوز تشديده جمع عابد لكن الأقرب الاول لبعده عن

التكليف (من كان ثوباه) تنحية ثوب (خير من عمله) يعني من لباسه كلباس الابرار وعمله كعمل الفجار كما قال (ان تكون ثيابه ثياب الانبياء) أى مثل ثيابهم (وعمله عمل الجبارين) أى كعملهم جمع جبار وهو المتكبر العاتى (عق فر) عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيف (ابغض الناس الى الله) أى ابغض عصاة المؤمنين اليه اذا الكافر ابغض منهم (ثلاثة) أحدهم (محدث في الحرم المكرم) قال العلقمى قال فى النهاية وأصل الاتحاد الميل والعدول عن الشيء وقال شيخنا الاتحاد الميل والعدول عن الحق والظلم والعدوان وقال فى المصباح والمحدث فى الحرم بالالف استعمل حرمة وانتهكها قال المناوى بأن يفعل مغصبة فيه لهتك حرمة مع مخالفته لا مر به فهو عاص من وجهين (ومبتغ فى الاسلام سنة الجاهلية) أى وطالب فى ملة الاسلام احياء ما أثر أهل زمن الفترة قبل الاسلام بأن يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره كوالده أو ولده أو قريبه (ومطلب) بضم الميم وسد الطاء قال العلقمى مقتول من الطلب والمراد من يبالغ فى الطلب قال الأكرمانى المعنى المتكلف للطلب والمراد المترتب عليه المطلوب لا مجرد الطلب أو ذكر الطلب ليلزم الزجر عن الفعل بطريق الاولى (دم امرء) أى اراقه دم انسان (بغير حق) احترازاً عن يقع له ذلك بحق كطلب قصاص (للهريق) بضم الياء وفتح الهاء ويمجوزاً سكتها أى يصب (دمه) يعنى يزهق روحه بأى طريق كان وخص الصب لانه اغلب والثلاثة مجمعهم بين الذنب وما يزيد به قبحاً من الاتحاد وكونه فى الحرم واحداث بدعة وكونها من أمر الجاهلية وقتل نفس بلا موجب (خ) عن ابن عباس (ابغوى) قال العلقمى قال ابن رسلان همزة وصل مسكورة لانه فعل ثلاثى أى اطلبوا الى (الضعفاء) أى صعاليك المسلمين وهم من يستضعفهم الناس لرئاسة حالهم استعين بهم فاذا قلت ابغى بقطع الهمزة فمنها عنى على الطلب يقال ابغيتك الشيء أى اعتنتك عليه اه قال شيخنا قال الزركشى والاول المراد بالحديث قلت والحاصل انه ان كان من الثلاثى والمراد منه الطلب فهمزته همزة وصل مكسورة وان كان من الرابعى والمراد منه طلب الاعانة فهمزته همزة قطع مفتوحة (فانما ترزقون وتنصرون) تعانون على عدوكم (بضعفائكم) أى بسليهم أو ببر كدعائهم (حرم ك ح ب) عن أبى الدرداء وهو حديث صحيح (ابلقوا) قال العلقمى قال فى المصباح وبلغه بالالف وبلغه باللام والتشديد أو صله أى أوصلوا (حاجة من لا يستطيع) أى لا يطيق (ابلاغ حاجته بنفسه الى) أو الى ذى سلطان (من ابلاغ سلطاناً) أى انساناً ذا قوة واقتدار على انفاذ ما يبلغه (حاجة من لا يستطيع ابلاغها) دينية أو دنيوية (ثبت الله تعالى قدميه) أقرها وقواها (على الصراط) الجسر المضروب على من جهنم (يوم القيامة) لانه لما حركها فى ابلاغ حاجة هذا العاجز جوزى بمثلها جزاء (طب) وكذا (الشيخ عن أبى الدرداء) واسمه عويمر والدرداء والله قال الشيخ حديث حسن (ابنوا المساجد) ندباً مؤكداً (واتخذوها) أى اجعلوها

(جاء) بجمع مضمومة وميم مشددة بلا شرف جمع اجمع شبهه الشرف بالقرون فان اتخاذ الشرف مكروه لكونه من الزينة المنهى عنها (عق ش هق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (ابنوا مسا جدكم بما وانوا مدائنكم) بالهمز وتركه جمع مدينة وهي المصر الجامع (مشرفة) بضم الميم وفتح الشين المعجمة وشدة الراء والشرف بضم الشين وفتح الراء واحدها شرفة التي طولت ابنتها بالشرف لان الزينة انما تليق بالمدردون المساجد التي هي بيوت الله تعالى (ش) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ابنوا المساجد واخرجوا القمامة) بالضم الكناسة (منها فن بنى لله بيتا) مكا نايصلى فيه (بنى الله تعالى له بيتا في الجنة) سعته كسعة المسجد عشر مرات فاكثر كما يفيد التذكير الدال على التعظيم والتكثير (واخرج القمامة منها مهوورا حورا العين) أى نساء أهل الجنة البيض الواسعات العيون يعنى لمن يكنسها وينظفها بكل مرة من كنسها زوجة من حور الجنة فمن كثركثر له ومن قل قل له (طب) والضياء المقدسى (فى) كتاب (المختارة عن أبى قرصافة) بكسر القاف حيدرة الكنانى قال الشيخ حديث صحيح * (ابن) بفتح الهمزة وكسر الموحدة فعل امرأى افصل (القدح) أى الاناء الذى يشرب منه (عن فيك) عند التنفس لثلاثى سقط فيه شئ من الريق وهو من البين اى البعد (ثم تنفس) فانه ابعد من تعذير الماء وانزعه عن القذارة (سمويه فى فوائده) الحديثية زاد فى الكبير (هـ) كلاهما (عن ابى سعيد) الخدرى قال العلقمى بجانبه علامة الحسن * (ابن آدم) الهمزة للنداء (أطع ربك) مالك (تسمى) اى اذا أطعته تستحق ان تسمى بين الملا (عاقلا ولا تعصه فتسمى جاهلا) لان ارتكاب المعاصى مما يدعو اليه السفه والجهل لا مما تدعو اليه الحكمة والعقل فعلمة العقل الكف عما يسخط الله تعالى ولزوم ما خلق لاجله من العبادة والعاقل من عقل عن الله تعالى ما أمره ونهاه فعلم على ذلك قال العلقمى احسن ما قيل فى حد العقل آلة غريزية يميز بها بين الحسن والقبيح أو غريزية يتبناها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل صفة يميز بها بين الحسن والقبيح وقيل العقل هو التمييز الذى يتميز به الانسان من سائر الحيوانات ومحله القلب وقيل الرأس (حل) عن أبى هريرة وأبى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف * (ابن آدم) بفتح الهمزة فى المواضع الثلاثة (عندك ما يكفيك) أى ما يستد حاجتك على موجه الكفاف (وأنت تطلب) أى والحال انك تحاول أخذ (ما يدلك) أى يملك على الظلم ومجاوزة الحدود الشرعية والقوى المرعية (ابن آدم لا يقليل) من الرزق (تتبع) أى ترضى والقناعة الرضى بما قسم (ولا من كثير تشبع) بل لا تزال شريها نهما (ابن آدم اذا أصبحت) اى دخلت فى الصباح (معافى) اى سالما من الاسقام والاثام قال فى المصباح عافاه الله تعالى اى محاه عنه الاسقام والذنوب (فى جسديك) اى بدئك (امنا) بالمد (فى سربك) بكسر فسكون نفسك أو بفتح فسكون

أى مسلكك وطريقك وبفتحتين منزلك (عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا) الهلاك
والدروس وذهاب الاثروا من جوامع الكلام البديعة والمواظب السنية البليغة (عد
هب) قال العلقمى زادنى الكبير (حل) والخطيب وابن عساكر وابن النجار (عن عمر بن
الخطاب) (ابن اخت القوم منهم) بقطع همزة اخت قال العلقمى قال النوى استدلل به
من يورث ذوى الارحام واجاب الجمهور بأنه ليس فى هذا اللفظ ما يقتضى تورثه وانما
معناه ان بينه وبينهم ارتباطا وقرابة ولم يتعرض للارث وسياق الحديث يقتضى ان
المراد انه كالواحد منهم فى افساء سرهم ونحو ذلك كالنصرة والمودة والمشورة (حمق ت
ن) عن انس بن مالك (وعن أبى موسى) الاشعري (طب) عن جابر بن عبد الله بن جابر (ابن
مطعم) بصيغة اسم الفاعل (عن ابن عباس وعن أبى مالك الاشعري) (ابن السبيل)
أى المسافر والسبيل الطريق سمي به للزومه له (أول شارب) يعنى (من زمزم) أى هو
مقدم على المقيم فى شربه منها العجزه وضعفه واحتياجه الى ابراد حرم مشقة السفر (طص)
عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن (أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه
واسمه عبد الله أو عتيق (وعمر) بن الخطاب (سيدا كهول أهل الجنة) أى الكهول
عند الموت اذ ليس فى الجنة كل فاعتهر ما كانوا عليه عند فراق الدنيا كقوله تعالى
وأتوا اليتامى أموالهم (فائدة) قال الخطيب الشريفي الناس صغار وأطفال وصبيان
وذراري الى البلوغ وشباب وفتيان الى الثلاثين وكهول الى الاربعين وبعدها الرجل
شيخ والمرأة شبيخة واستنبط بعضهم ذلك من الكتاب العزيز قال تعالى وأتيناها الحكم
صبيانا والواضعنا فتى يذكركم ويكلم الناس فى المهد وكهلا ان له ابا شيخا كبيرا والهرم
أقصى الكبير يقال لمن جاوز السبعين (من الاولين والآخرين) أى الناس اجمعين
(الانبيى والمرسلين) زادنى رواية يا على لا تخبرهما أى قبلى ليكون اخبارى اعظم
لسرورها (حمته) كلهم (عن على) أمير المؤمنين (ه) عن أبى جحيفة بتقديم الحيم
(ع) والضياء المقدسى (فى) كتاب (المختارة) كلاهما (عن انس) بن مالك (طس)
عن جابر بن عبد الله (وعن أبى سعيد الخدرى) قال العلقمى مجانبه علامة الصحة
(أبو بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (منى بمنزلة السمع والبصر من الرأس) قال العلقمى
قال شيخنا قال البيضاوى أى هما فى المسلمين بمنزلة السمع والبصر فى الاعضاء أو منزلتهما
فى الدين بمنزلة السمع والبصر فى الجسد أو هما منى فى العزة كالسمع والبصر قلت وهذا
الاختمال الثالث هو المناسب للحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم سماها بذلك
لشدّة حرصهما على استماع الحق واتباعه وتهالكهما على النظر فى الآيات الميمنة
فى الانفس والافاق والتأمل فيها والا اعتبارا بها (ع) عن اطلب بن عبد الله بن حنطب
عن أبيه (عبد الله) عن جدّه (حنطب المخزومي) قال (ابو عمرو) (ابن عبد البر وماله غيره
(حل) عن ابن عباس (خط) عن جابر بن عبد الله قال العلقمى مجانبه علامة التحسن

• (أبو بكر خير الناس) وفي رواية خير أهل الأرض (الآن يكون نبى) قال العلقمى نبى مرفوع يجعل كان تامة والتقدير الآن يوجد نبى فلا يكون خيرا للناس اه يعنى هو افضل الناس الا الانبياء (طبدده) عن سلمة بن عمرو (بن الاكوع) ويقال ابن وهب بن الاكوع الاسلمى وهو حديث ضعيفه (أبو بكر صاحى ومونسى فى الغار) أى الكهف الذى يجبل ثور الذى أوى اليه فى خروجهما هاجرين (سد واكل خوخة) أى باب صغير (فى المسجد) النبوى صيانته عن التطرق (الاخوخة أبى بكر) استئناها تكريما له وإظهار الغضله وفيه إيما بأنه الخليفة بعده (عم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح • (أبو بكر منى وأنا منه) أى هو متصل بى وأنا متصل به فهو كعضى فى المحبة والشفقة والطريقة (وأبو بكر أخى فى الدنيا والآخرة) أقاده ان مات تقدم لا يختص بالدنيا (فر) عن عائشة وهو حديث ضعيف • (أبو بكر) الصديق (فى الجنة وعمر) الفاروق (فى الجنة وعثمان) بن عفان (فى الجنة وعلى) بن أبى طالب (فى الجنة وطلحة) ابن عبيد الله (فى الجنة) قتل يوم الجمل (والزبير) بن العوام حوارى المصطفى وابن عمته (فى الجنة) قتل يوم الجمل (وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة وسعد بن أبى وقاص فى الجنة وسعيد بن زيد) العدوى (فى الجنة وأبو عبيدة) عامر (بن الجراح فى الجنة) وتبشير العشرة لا ينافى محى تبشير غيرهم أيضا فى أخبار لان العدد لا ينفى الزائد (حم) والضياء المقدسى (عن سعيد بن زيد) (ت) عن عبد الرحمن بن عوف الزهرى قال الشيخ حديث صحيح • (أبوسفين) واسمه المغيرة (ابن الحارث) ابن عم النبى صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاة (سيدفتيان) بكسر الفاء أى شباب (اهل الجنة) الاسخياء الكرماء الا ما خرج بدليل آخر كالحسين وفى رواية أبوسفين بن الحارث خير أهى (ابن سعد) فى طبقاته (ك) عن عروة بن الزبير (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح • (اتاكم) ايها الصعب (اهل اليمن) قال العلقمى أى بعض اهل اليمن وهم وفد حير قالوا اتيناك لتتفقه فى الدين قيل قال ذلك وهم يتبوك (هم اضعف قلوبا) أى اعطفها واشفقها ووارق أفئدة) أى اليها واسر عها قبلوا للحق فانهم اجابوا الى الاسلام بغير محاربة والفؤاد وسط القلب وصفه بوصفين اشار الى ان بناء الايمان على الشفقة والرأفة على الخلق قال العلقمى والمراد الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن فى كل زمان (الفتنة) أى الفهم فى الدين (يمان) أى يبنى فالألف عوض عن ياء النسبة (والحكمة) قال البيضاوى بتحقيق العلم واتقان العمل وقال الجلال السيوطى العلم النافع المؤدى الى العمل (يمانية) بتخفيف الياء وتشدد دوالف عوض عن ياء النسبة (قت) عن أبى هريرة قال المناوى مرفوعا وقال الشيخ موقوفا • (اتانى جبريل بالحمى) وهى حرارة بين الجلد واللحم (والطاحون) بثرة مع لهب واسوداد من اثر وخزاجن (قامسكت) حبست (الحمى) بالمدينة النبوية لكونها لا تقتل غالبا (وارسل الطاعون الى الشام) بالهمن ويسهل

كما في الرأس لكونه يقتل غالبا (فالطاعون شهادة لا متي) أي أمة الاجابة (ورجوة لهم
ورجى) بالزاي أي عذاب (على الكافرين) اختار الحجي أولا على الطاعون وأقرها
بالمدينة ثم دعا الله فنقلها إلى الجنة وبقيت منها بقاياها (حم) وابن سعد في طبقاته
(عن أبي عسيب) بمهملتين كعظيم قال الشيخ حديث صحيح * (أنا في جبريل فقال لي) (بشر
امتك) أمة الاجابة (انه) أي بأنه أي الشأن (من مات) حال كونه (لا يشرك بالله شيئا)
المراد مصداق لكل ما جاء به الشارع (دخل الجنة) أي عاقبته دخولها وان دخل النار
والبشارة لغة أنه لم يخبر بغير بشرة الوجه مطلقا سارا أو محزونا لكن غلب استعماله
في الأول وصار اللفظ حقيقة له بحكم العرف حتى لا يفهم منه غيره واعتبر فيه الصدق
فالمعنى العرفي للبشارة الذي ليس عند المخبر علمه (قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال
نعم) أي يدخلها وان فعل ذلك مرارا (قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق
وان زنى قال نعم) كرر الاستفهام ثلاثة للاستنبات واستعظما لشأن الدخول مع
ملازمة ذلك أو تعجباً ثم أكد بقوله (وان شرب الخمر) واقتصر من الكبائر على السرقة
والزنا لان الحق امانة واللعبة فأسار بالزنا للاول وبالسرقة للثاني (حم ت ن حب) عن
أبي ذر الغفاري * (أنا في جبريل في ثلاث) أي في أول ثلاث ليال (بقين من ذي القعدة)
بفتح القاف وتكسر (فقال لي) (دخلت العمرة) أي أعمالها (في) أعمال (الحج) لمن قرن
يكفيه أعمال الحج عنها ما ودخلت في وقته واشهره بمعنى أنه يجوز فعلها فيها أو معناه سقوط
وجوب العمرة بوجوب الحج (الي يوم القيامة) فليس الحكم خاص بهذا العام (طب) عن
ابن عباس قلت هذا) أي قوله في ثلاث الخ (اصل) يستدل به (في) مشروعية
(التاريخ) وهو تعريف الوقت يعني هو من جملة اصوله لانه منفرد بالاصالة وهو حديث
حسن * (أنا في جبريل فقال يا محمد عش ماشئت) من العمر (فأنك ميت) بالتشديد
والتخفيف (واحجب من شئت فانك مفارقة) بموت أو غيره (وأعمل ماشئت) من خير
أو شر (فأنك مجزى به) بفتح الميم وكسر الزاي أو بضمها وفتح الزاي (وأعلم ان شرف المؤمن
قيامه بالليل) أي تهجد فيه (وعزه) أي قوته وغلبته على غيره (استغناؤه عن الناس)
أي عما في أيديهم (الشيرازي في) كتاب (الانقباب) والكني (ك ه ب) كلهم (عن
سهل بن سعد) الساعدي (ه ب) عن جابر بن عبد الله (حل) عن علي أمير المؤمنين
قال الشيخ حديث حسن * (أنا في آت) أي ملك وفيه اشعار بأنه غير جبريل (من عند
ربي) أي برسالة بأمره (فخبرني بين ان يدخل) بضم أوله أي الله (نصف امتي) أمة الاجابة
(الجنة وبين الشفاعة) فيهم (فاخترت الشفاعة) لعمومها اذ بها يدخلها من مات
مؤمنا ولو بعد دخول النار كما يفيد قوله (وهي) كائنة أو خاصلة (لمن مات) من هذه
الامة ولو مع اصراره على كل كبيرة لكنه (لا يشرك بالله شيئا) أي ويشهد اني رسوله
(حم) عن أبي موسى الأشعري (ت حب) عن عوف بن مالك الأشجعي وهو حديث

حسنه (انانى آت من عند ربي عز وجل فقال من صلى عليك من أمةك صلاة) قال المناوى أى طلب لك من الله دوام التشريف ومزيد التعظيم ونكرها ليفيد حصولها بأى لفظ كان لكن لفظ الوارد افضل وأفضل الوارد المذكور بعد التشهد (كتب الله) قدر أو واجب (له بها عشر حسنات) أى ثوابها مضافا إلى سبعة مائة ضعف إلى ضعفها كثيرة لأن الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات متعددة (ومحيا) أى ازال (عنه) عشر سيئات ورفع له عشر درجات وورد عليه مثلها) أى يقول عليك صلاتي على وفق القاعدة أن الجزء من جنس العمل فائدة قال العلامة مى قال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز لاحدا إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رحمه الله لأنه قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا على وإن كان معنى الصلاة الرحمة ولكنه خسر بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه إلى غيره ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اه وقال أبو القاسم شارح الارشاد الانصارى يجوز ذلك مضافا للصلاة ولا يجوز مفردا وفى الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهامة النقص لأن الرحمة غالبا انما تكون بفعل ما يلام عليه اه وقول الاعراب وحديثه فى الصحيحين اللهم ارحنى ومجدا فقد يجاب عنه بأن الدعاء فيه على سبيل التبعية لما قبلها وقوله فى حديث أبى داود كان يقول بين السجدين اللهم اغفرلى وارحنى الخ قال شيخنا قلت لا يرد هذا على ابن عبد البر حيث منع الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالمغفرة والرحمة فان هذا الحديث سبق للتشريع وتعليم الامة كيف يقولون فى هذا المحل من الصلاة مع ما فيه من تواضعه صلى الله عليه وسلم لربه وأمانته فلا ندعوه الا بلفظ الصلاة التى أمرنا أن ندعوه بها لما فيها من التعظيم والتفخيم والتبجيل اللائق بمنصبه الشريف وقد وافق ابن عبد البر على المنع أبو بكر بن العربى ومن أصحابنا الصيدلانى وشمس الرافعى فى الشرح واقره والنووى فى الاذكار (حم) عن أبى طلحة زيد بن سهل الانصارى واسناده حسن (انانى ملك برسالة) أى بشئ مرسل به (من الله عز وجل ثم رفع رجله فوضعهما فوق السماء) الدنيا (والاخرى) ثابتة (فى الارض لم يرفعها) تأكيده لما قبله والقصد الاعلام بعظم أشباح الملائكة (طس) عن أبى هريرة وهو حديث حسن (انانى جبريل فقال يا محمد كن عجبا) بالشديد أى رافعا صوتك (عجبا) أى سيالا للماء الهدى بأن تكبرها (حم) والاضياء المقدسى (عن السائب بن خلاد) قال الشيخ حديث صحيح (انانى جبريل فقال يا محمد) صرح باسمه هنا وفيما قبل تلذذا بذكره (كن عجبا بالتلبية) أى بقلولك لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك عجبا بفخر البدن) بضم فسكون المهداة أو المعجولة الخفية فيسمن رفع الصوت بالتلبية فى التمسك للرجل دون غيره (الغاضى) عبد الجبار (فى ابيه عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (انانى جبريل فأمرنى)

عن الله تعالى (ان آمر احباي) امر نذب (ومن معي) عطفه عليه دفعا لتوهم ان مراده بهم
من عرف به بنحو طول ملازمة وخدمة (ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية) اظهار الشعار
الاحرام وتعظيم الاحكام (حم ٤ حب ك هق) كلهم (عن السائب بن خلاد) الانصاري
الخرزجي وهو حديث صحيح * (اتاني جبريل فقال لي ان الله يأمرك ان تأمر احباك ان
يرفعوا اصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج) اي اعلامه وعلامته (حم ٤ حب) عن
زيد بن خالد) ابني قال الشيخ حديث صحيح * (اتاني جبريل فقال ان ربي وربك
المحسن الى واليك بحبل الترية (يقول لك تدرى) بحذف همزة الاستفهام تخفيفا
كيف رفعت ذكرك فقلت الله اعلم) من كل عالم (قال لا اذكر) بضم الهمزة وفتح
الكاف (الا ذكرت) بضم فكسر (معي) قال الجلال المحلى في تفسير قوله تعالى ورفعا
لك ذكرك بأن تذكر مع ذكرى في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها اه قال
البيضاوي واي رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة (ع حب) والضيا
المقدسي (في) كتاب (المحاضرة) كلهم (عن ابى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح
* (اتاني جبريل في خضر) بفتح فكسر لباس اخضر (تعلق) بشد اللام وبالقاف (به)
اي الضم (الدر) اللؤلؤ العظام يعني تمثل لي بتلك الهيئة الحسنة وكان يأتيه على هبات
متكررة (قط) في كتاب (الافراد عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف * (اتاني
جبريل فقال اذا توضأت فخلل بحميتك) اي اوصل الماء الى اصول شعرها نذبا ونهيه
على نذب تخليل كل شعر يجب غسل ظاهره فقط وهو الذي لا ترى بشرته عند التقاطب
لان حميته صلى الله عليه وسلم كذلك اما اللحية الخفيفة فيجب ايصال الماء الى باطنها
(ش) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتاني جبريل بقدر) بكسر
فـ سكون انا يطبخ فيه (فاكلت منها) اي مما فيها قال الشيخ وكان الذي فيها برزوحم
(فأعطيت قوة اربعين رجلا) زاد ابو نعيم عن مجاهد وكل رجل من اهل الجنة يعطى قوة
مائة (ابن سعد) في الطبقات (عن صفوان بن سليم) بالتصغير (مرسلا) قال الشيخ
حديث حسن * (اتاني جبريل في اول ما وحي الى) بالبناء للفعول (فعاني الوضوء)
بالضم (في الصلاة فلما فرغ) اي اتمه (اخذ غرفة من الماء فنضح به فرجه) يعني رش
بالماء الا زارا الذي يلي محل الفرج من الآدمي فينذب ذلك لدفع الوسواس (حم قط ن)
عن اسامة بن زيد حب المصطفى وابن حبه (عن ابيه زيد بن حارثة الكلبي مولى المصطفى
قال الشيخ حديث صحيح * (اتاني ملك فسلم علي) فيه ان السلام متعارف بين الملائكة
(نزل من السماء لم ينزل قبلها) اي قبل تلك المرة قال المناوي صريح في انه غير جبريل
(فبشرني ان احسن وانحسين) لم يسم بهما احدا قبلهما (سيد اشباب اهل الجنة) قال
المناوي اي من مات شابا في سبيل الله من اهل الجنة الا من خص بدليل وهم الانبياء
(وان فاطمة) امها (بشيعة نساء اهل الجنة) هذا ما يدل على فضلها على مريم (ابن

عساكر) في تاريخه (عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح * (اتبعوا العلماء)
 العاملين أى جالسوهم واهتدوا بهديهم (فانهم سرج الدنيا) بضمين جمع سراج أى
 يستضاء بهم من ظلمات الجهل كما يحل ظلام الليل بالسراج المذير ويهتدى به فيه
 (ومصابيح الآخرة) قال المناوى جمع مصباح وهو السراج فغايرة التعبير مع اتحاد المعنى
 للنفن وقد يدعى ان المصباح اعظم (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف
 * (اتسكم المنية) أى الموت (رابعة) أى حال كونها ثابتة مستقرة قال العلقمى قال
 فى القاموس رتب رتوبا ثبت ولم يتحرك اه وقال فى المصباح رتب الشئ رتوبا من باب
 قعد استقر ودام (لازمة) أى لا تفارق قال فى المصباح لزمت الشئ يلزم لزوما ثبت ودام
 ويتعدى بالهمزة فيقال الزمته (اما) بكسر فتشديد مركبة من ان وما (بشقاوة) أى بسوء
 عاقبة (واما بسعادة) ضد الشقاوة أى كأنكم بالموت وقد حضركم والميت اما الى النار
 واما الى الجنة فالزموا العمل الصالح قال راوى الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا انس من أصحابه غفلة نادى فيهم بذلك (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب
 (ذكر الموت) أى ما جاء فيه (هب) كلاهما (عن زيد التيمي مرسل) ويؤخذ من كلام
 المناوى انه حديث حسن لغيره * (التجروا) امر من التجارة وهو تقليد المال للمرجح
 (فى اموال اليتامى) جمع يتيم وهو صغير لا أب له (لأنها الزكاة) أى تنقصها وتغنيتها
 قال العلقمى ومنه يؤخذ أنه يجب على الولي ان ينمي مال اليتيم وهو المرجح ويلحق به بقية
 لاولياء (طس) عن انس بن مالك قال العلقمى بجانبه علامة المحسن وقال فى الكبير
 الاصح قلت ولعله ورد من طريقين اه وقال المناوى وسنده كما قال الحافظ العراقى
 صحيح * (اتحب ان يلين قلبك) أى تزول قسوته قال العلقمى قال فى المصباح لان يلين لينا
 والاسم ليان مثل كتاب وهولين وجمعه الين ويتعدى بالهمزة والتضعيف (وتدرك
 حاجتك) أى تصل الى ما تطلبه (ارحم اليتيم) قال العلقمى الرحمة لغة رقة القلب تقتضى
 التفضل فالعنى تغسل على اليتيم بشئ من مالك وقال المناوى وذلك بأن تعطف عليه
 وتحن حنوا يقتضى التفضيل والا حسان (وامسح رأسه) تلطفوا وائناسا وابلدهن
 وسبأتى حديث امسح رأس اليتيم هكذا الى مقدم رأسه أى من المؤخر الى المتقدم ومن له
 أب هكذا الى مؤخر رأسه أى من مقدمه الى مؤخره (واطعمه من طعامك يلين قلبك)
 برفع يلين على الاستئناف فى كثير من النسخ وجوز المتبولى الجزم جوابا للملامر (وتدرك
 حاجتك) أى ان احسنت اليه وفعلت به ما ذكره حصل لك ابن القلب والظفر
 بمطوبك وسببه ان رجلا شك اليه صلى الله عليه وسلم قسوة القلب فذكره (طب) عن
 ابى الذرراء قال الشيخ حديث ضعيف * (اتخذ الله ابراهيم خليلا) أى مخاطبا واصدا له من
 المناجاة (واتخذنى حبيبا) فعيل بمعنى مفعول اوفاعل (ثم قال وعزنى وجلالى) أى قوتى
 وغلبتى (لا وثرن حبيبى على خليلى ونجى) أى مناجى موسى يعنى لافلته واقبله منه

عليهما قال العلقمى المحبة أصلها الميل الى ما يوافق المحب ولكن هو فى حق من يصح آمنه
الميل والانتفاع بالرفق وهى درجة المخلوق واما المائل تعالى فتنزه عن الاغراض فمحبه
لعبده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتميئته اسباب القرب اليه وازافه رحمته
اليه وقصواها كشف المحب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته ولسانه الذى
ينطق به والخلة أعلى وأفضل من المحبة قال ابن القيم واما ما يظنه بعض الغالطين من أن
المحبة اكمل من الخلة وان ابراهيم خليل الله ومحمد احبيب الله فمن جهله فان المحبة عامة
والخلة خاصة وهى نهاية المحبة وقد أخبر النبى صلى الله عليه وسلم أن الله اتخذ خليلا
ونفى أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره بحبه لعائشة ولا يبا ولعمر بن الخطاب
 وغيرهم وايضا فان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين وخلته
 خاصة بالذليلين وبسط الكلام على ذلك ثم قال وانما هذا من قلة الفهم والعلم عن الله
 تعالى ورسوله وقال الزركشى فى شرح البردة زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلة وقال
 محمد حبيب الله و ابراهيم خليل الله وضعف بان الخلة خاصة وهى توحيد المحب والمحبة
 عامة قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال وقد صرح ان الله تعالى اتخذ نبيا خليلا كما
 اتخذ ابراهيم خليلا ه وقال المناوى قال ابن عربى سمي خليلا لتخلله الصفات الالهية
 أى دخوله حضراتها وقيامه بمظهرياتها واستيعابه آياتها بحيث لا يشذ شئ منها عنه
 قال الشاعر

قد تخللت مسلك الروح منى * وبه سمي الخليل خليلا

أى دخلت من حيث محبتك جميع مسالك روحى من القوى والاعضاء بحيث لم يبق
 شئ منها لم يصل اليه وبسبب هذا التخلل سمي الخليل خليلا وهذا كما يتخلل اللون
 الذى هو عرض المتلون الذى هو جوهر حل فيه ذلك العرض حلول السريان والخليل
 من الارض المضموم الذى كشف الغطاء عنه حتى لا يعقل سواه (هب) عن أبى هريرة
 وهو حديث ضعيف * (اتخذوا) ندبا (السراويلات) التى ليست طويلة ولا واسعة فانها
 مكروهة كما فى حديث أبى هريرة قال العلقمى ولبس صلى الله عليه وسلم السراويل بل
 ورد عن أبى هريرة قلت يا رسول الله وانك لتلبس السراويل قال أجل فى السفر والحضر
 والليل والنهار فاني امرت بالسراويل فلم أجد شيئا استر منه والسراويل معرب يذكرون وث
 وبالنون بدل اللام وبالمجمة بدل المهملة ومصرفة وغير مصرفة قال الازهرى
 السراويل العجمية عربت وجاء السراويل على لفظ الجماعة وهى واحدة وقد سمعت غير
 واحدا من الاعراب يقول سراويل واذا قالوا سراويل انشأوا ه قال فى المصباح والجهموران
 السراويل عجمية وقيل عربية جمع سراويل تقدير او الجمع سراويلات (فانها من أستر
 ثيابكم) أى من أكثرها سترة أو هى أكثرها سترة ومن زائدة وذلك لسترها للورة التى
 يسوء صاحبها كشفها (وحسنوا بها نساءكم اذا خرجن) قال العلقمى قال الجوهري

وَحَصَنَت الْقَرْيَةَ بَنِيَتْ حَوْلَهَا اهْ قَالَمْنِي اتَّخَذُوا الْمَايْخَشِي مِنْ كَشْفِهِ حَصْنًا أَيْ سِتْرًا
 مَا نَعَامَنْ الرُّوْيَةَ لَوْ تَكْشِفُنْ بِسَبَبِ وَقْعَةٍ أَوْ هَبْ وَبِ رِيْجٍ شَدِيدَةٍ تَرْفَعُ الشِّيَابَ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ
 (عَقْدُ) وَالْبَهْقِيُّ فِي كِتَابِ (الْأَدَبِ) كُلُّهُمْ (عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ * (اتَّخَذُوا) أَرْشَادًا (السُّودَانِ) جَمْعُ أَسْوَدٍ سَمِ جَنْسٍ يَعْمُ الْحَبَشِيُّ
 وَغَيْرُهُ لَكِنْ الْمُرَادُ هُنَا الْحَبَشِيُّ بِقَرْنَةِ مَا يَحْيَى (فَإِنْ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ مِنْ سَادَاتِ أَهْلِ الْجَنَّةِ)
 أَيْ مِنْ أَشْرَافِهِمْ وَعَظَمَائِهِمْ (لَقِيَانِ الْحَكِيمِ) عَبْدُ حَبَشِيٍّ لِدَاوُدَ أَعْطَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ لَا النَّبُوَّةَ
 عِنْدَ الْكَثَرِ (وَالْبَجَاشِيُّ) بَفَتْحِ النُّونِ شَهْرٌ وَاسْمُهُ أَصْحَمُهُ بِمِهْلَاتِ (وَبِلَالِ) الْحَبَشِيُّ
 (الْمَوْذَنُ) لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ عَذَّبَ فِي اللَّهِ (حَبْ)
 (فِي) كِتَابِ (الضَّعْفَاءِ) مِنَ الرِّوَاةِ (طَبْ) كِلَاهُمَا (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (اتَّخَذُوا) نَدْبًا (الدِّيكُ الْإِيضُ) فَإِنْ دَارَ فِيهِ دَيْكٌ إِيضٌ لَا يَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ (فِيْعَالٍ) مِنْ
 شَطْنٍ بَعْدَ لَبْعِهِ عَنْ الْحَقِّ أَوْ فَعْلَانٍ مِنْ شَاطِطٍ بَطْلٍ أَوْ احْتَرَقَ غَضَبًا (وَلَا سَاحِرَ) وَعِلْمُ
 مِنْ نَفْيِ الْقُرْبِ نَفْيِ الدَّخُولِ وَالْمُرَادُ لَا يُوَثِّرُ فِي أَهْلِهَا سِحْرُ سَاحِرٍ وَلَا تَسْلُطُ شَيْطَانٌ لِمَوَاصِ
 عِلْمِهَا الشَّارِعَ (وَلَا الدَّوِيرَاتِ) بِالتَّصْغِيرِ جَمْعُ دَارٍ (حَوْلَهَا) أَيْ الْحَيِطَةُ بِهَا مِنْ الْجِهَاتِ
 الْأَرْبَعِ وَسَيَأْتِي بِسَطْرُ ذَلِكَ فِي حَرْفِ الدَّالِ (طَسْ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (اتَّخَذُوا هَذِهِ الْحِمَامَ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ هُوَ مَا عَبَّ أَيْ شَرِبَ الْمَاءَ بِلَا مَصٍّ وَزَادَ
 بَعْضُهُمْ وَهَدَرَ أَيْ صَوْتٌ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا زَمَ الْعَبِّ (الْمُقَاصِيصُ) جَمْعُ مَقْصُوصَةٍ
 وَالْمُرَادُ الَّتِي قَصَتْ اجْتِنَتْهَا حَتَّى لَا تَطِيرَ (فِي سَبِيلِكُمْ) فَانْهَاتْلَهُي الْجَنِّ عَنْ صَبِيحَانِكُمْ) أَيْ
 عَنْ تَعْلِقِهِمْ بِهِمْ وَأَذَاهُمْ لَهُمْ قِيلَ وَلِلْأَحْمَرِ فِي ذَلِكَ مَزِيدٌ خُصُوصِيَّةٌ (الشَّيْرَازِيُّ) فِي كِتَابِ
 (الْأَلْقَابِ) وَالْكِنَى (خَطْفَرُ) كُلُّهُمْ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) (عَدُ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اتَّخَذُوا الْغَنَمَ) يَشْمَلُ الضَّانَ وَالْمِعْزَ (فَانْهَارَكَةَ) أَيْ خَيْرَ وَنَمَاءَ
 لِسُرْعَةِ نَتَاجِهَا وَكَثْرَتِهِ أَذْهَى تَنْتِجُ فِي الْعَامِ مَرَّتَيْنِ وَتَضَعُ الْوَاحِدُ وَلَا كَثُرَ (طَبْ خَطْ)
 عَنْ أُمِّ هَانِئٍ بَنَتْ أَبِي طَالِبٍ اخْتِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَوَاهُ عَنْهَا أَيْضًا (بَلَفْظُ اتَّخَذَى)
 يَا أُمِّ هَانِئٍ (عَمَّا) فَإِنْ فِيهَا بَرَكَةٌ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ * (اتَّخَذُوا عِنْدَ الْفُقَرَاءِ
 أَيْ بَادِي) جَمْعُ يَدٍ أَيْ اصْنَعُوا مَعَهُمْ مَعْرُوفًا وَالْيَدُ كَمَا تَطْلُقُ عَلَى الْجَارِحَةِ تَطْلُقُ عَلَى نَحْوِ
 النِّعْمَةِ (فَإِنْ لَهُمْ دَوْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أَيْ انْقِلَابًا مِنَ الشَّدَّةِ إِلَى الرِّخَاءِ وَمِنْ الْعُسْرِ إِلَى الْيُسْرِ
 (حُلْ) عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ) (اتَّخَذَهُ مِنْ وَرَقٍ) قَالَ
 الْمَنَاوِيُّ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَبِتَثْنِثِ الرَّاءِ أَيْ السَّكُونِ وَالْفَتْحُ وَالْكَسْرُ أَيْ مِنْ فِضَّةٍ وَالْأَمْرُ لِلْنَّدَبِ
 (وَلَا تَتِمُّ مِثْقَالًا) وَهُوَ دَرَاهِمٌ وَثَلَاثَةُ أَسْبَاعٍ دَرَاهِمٌ وَالنَّهْيُ لِلتَّنْزِيهِ فَإِنْ زَادَ عَنْ مِثْقَالٍ فَهُوَ
 لِلتَّنْزِيهِ أَيْ نَعْمًا مَالٌ يَسْرِفُ عَادَةً وَقَوْلُهُ (يَعْنِي الْخَاتَمَ) يَقْرُرُ مِنَ الرَّوْيِ فَلَبِسَ الْخَاتَمَ سَنَةً
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَمَا صُلِّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَحْبَابُ الشَّافِعِيَّةِ أَنَّهُ يَبَاحُ بِلَا كِرَاهَةٍ لِبَسِ الْخَاتَمِ
 الْحَدِيدِ وَالنَّحَاسِ وَالرَّصَاصِ بِفَتْحِ الرَّاءِ نَحْبَرُ الْحَمِيحِينَ التَّمَسُّ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ وَأَمَّا خَبَرُ

مالى ارى عليك حلية أهل النار لمن جاء وعليه خاتم من حديد فضغفه النووى (٣) عن
 بريدة بالتصغير ابن الحبيب الاسلمى قال الشيخ حديث حسن * (اتدرون) اتعلمون
 (ما العضة) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة قال العلقمى الرمى بالعضمية وهو
 البهتان والكذب * فائدة البهتان الباطل الذى يتخير منه والبهت الكذب والافتراء قالوا
 الله ورسوله اعلم ففسره صلى الله عليه وسلم بقوله (نقل الحديث من بعض الناس الى
 بعض ليفسدوا) اى الناقلون (بينهم) أى المنقول اليهم وعنهم وهو النعمة المعدودة
 من الكبارى والقصد النهى عن ذلك (خدهق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 حسن * (اترعوا) بفتح الهمزة وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة
 (الطسوس) بضم الطاء جمع طس وهو لغة الطست قال العلقمى اترعت المحوض اذا
 ملأته والمعنى املأوا الطست بالماء الذى تغسل به الايدى أى الغسالة لما سبأنى عن أبى
 هريرة (وخالفوا المحوس) وهم عبدة النار فانهم لا يفعلون ذلك قال العلقمى قال شيخنا
 قال البيهقى اترعوا يعنى املأوا وأخرج عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ترفعوا الطسوس حتى تطف اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم وأخرج عن عمر بن
 عبد العزيز انه كتب الى عامله بواسط بلغنى ان الرجل يتوضأ فى طست ثم يؤمر بها فتراق
 وان هذا من زى الاعاجم فتوضؤ فيها فاذا امتلأت فأهرقوها (هب خط فر) كلهم
 (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه البيهقى * (اترعون) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية
 وكسر الراء وضم العين المهملة اى اتخرجون وتمتنعون قال الجوهري وتورع عن كذا أى
 تحرج (عن ذكر الفاجر) هو المنبعث فى المعاصى والمخارم قال فى المصباح وفجر العبد فجورا
 من باب قصد فسق وفجر الخالف فجورا كذب والمصدر المنسبك من (من ان تذ كروه)
 للثأ كيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام لانكار فاذا علمتم انكار ذلك (فاذ كروه)
 بما تجاهر به فتمط وقال العلقمى اذكروا الفاسق بما فيه من غير زيادة اه فانكم ان تذ كروه
 (يعرفه الناس) أى يعرفون حاله فيحذروه ويتجنبوه فامر بذكره للصالحه فطلب ذلك ممن
 أمن على نفسه (خط) فى كتاب تراجم (رواة مالك عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) قال العلقمى المعنى
 اذكروا الفاسق المعلن بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس (ابن أبى
 الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب الالقاب (عدطب هق خط) عن يزين حكيم عن أبيه
 عن جده قال الشيخ حديث ضعيف * (اتركوا الترك) جيل من الناس معروف بالجمع
 اترك والواحد تركى كرومى وأروام (ما تركوكم) أى مدة تركهم قال العلقمى والمعنى
 المراد لا تتعرضوا لهم ماداموا فى دورهم ولم يتعرضوا لكم وخصوصا الشدة بأنهم ورد
 بلادهم (فان أول من يسلب امتى ملكهم) اى أول من ينتزع منهم بلادهم التى ملكوها
 (وما خولهم الله) فيه أى اعطاهم من النعم (بنو قنطوراء) بالمد جارية سيدنا ابراهيم صلى

الله عليه وسلم من نسلها الترك أو الترك والديلم والغزو قيل هو بنو نعم يأجوج ومأجوج
 (طب) وكذا في الاوسط والصغير (عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف * (اتركوا
 الحبشة) جيل من الناس معروف (ما تركوكم) أى مدة دوام تركهم لكم قال العلقمى ووجه
 تخصيصهم ان بلادهم وعرة ذات حر عظيم ويقال ان نهر النيل الواصل الى مصر من
 بلادهم يأتى فان شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهاد عظيمة ومفاوز شاقة فلم يكلف
 الشارع المسلمين دخول بلادهم لعظم ما يحصل لهم من التعب والمشقة فى ذلك فان
 الحبشة ستأتى الى الكعبة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار اليه بقوله (فانه)
 أى الشأن (لا يستخرج كنز الكعبة) أى المال المدفون تحتها (الا) عبد حبشى لقبه
 (ذوالسويتين من الحبشة) بالتصغير تنبيه ساقاى هو دقيقة جداً والحبشة وان كان
 شأنهم دقة السوق لكن هذا متميز بمزيد من ذلك يعرف به (دك) عن ابن عمرو بن العاص
 قال الشيخ حديث صحيح * (اتركوا الدنيا لاهلها) أى لعبد الدرهم والدينار والمنهمكين
 فى تحصيلها المشغوفين بحبها فن تركها استراح (فانه) أى الشأن (من اخذ منها فوق
 ما يكفيه) لنفسه وعياله (اخذ من حقه) قال العلقمى المحتف الهلاك والذى يظهر أن
 معنى من هنا يكون بمعنى فى كفاى قوله تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة وبعدها
 مضاف محذوف ويكون المعنى اخذ فى اسباب هلاكه (وهو لا يشعر) أى لا يعلم والقصد
 الحث به على الاقتصار على قدر الكفاية (فر) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اتق الله فيما تعلم) قال العلقمى وسببه ان يزيد بن سلمة قال يا رسول الله انى
 قد سمعت منك حديثا كثيرا أخاف ان ينسينى اوله آخره فأرشدته صلى الله عليه وسلم
 ان يعمل بما يعلم قلت ويؤيده حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (نحت) عن
 يزيد بن سلمة الجعفى قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله فى عسرك ويسرك) أى
 فى ضيقك وشدةك وضد ههنا بأن تجتنب ما نهى عنه وتعمل ما امر به فى جميع أحوالك
 (البقرة) بضم القاف وشدة الراء (الزبيدي) نسبة الى زبيد المدينة المشهورة
 باليمن (فى سننه) بضم السين (عن طليب) بالتصغير ابن عرفة قال الشيخ حديث
 صحيح * (اتق الله) بامتثال امره واجتناب نهيه (حيثما كنت) أى فى أى زمان ومكان
 كنت فيه (واتبع السيئة) الصادرة منك وظاهر الحديث يعم الصغار والكبار
 قال المناوى وجرى عليه بعضهم لكن خصه الجمهور بالصغار اه وقال الجلال
 السيوطى فى تفسير قوله تعالى ان الحسنات كالألوان الخمس يذهبن السيئات
 الذنوب الصغار نزات فيمن قبل اجنبية فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال الى هذا قال
 بجميع امتى كلهم رواه الشيخان (الحسنة) كصلاة وصدقة واستغفار (تمحها) أى
 السيئة (وخالق) بالقاف (الناس بخلق حسن) أى تكلف معاشرتهم بالمعروف من
 طلاقة وجه وخفى جناح وتلطى وايناس وبذل ندى وتجل أذى فان فاعل ذلك يرجى

له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالخلافة والنجاح (فائدة) قال المناوي قال الامام
 أحمد بن حنبل لابي حاتم ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جهلهم وتمنع
 جهلث عنهم وتبدولهم شينك وتكون من شينهم آيسا (حمت كهب) كلهم (عن أبي
 ذر) الغفاري (حمت هب) عن معاذ بن جبل (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله) أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب
 المنهيات فالتقوى هي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن)
 بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وكسر القاف ونون التوكيد الثقيلة أي
 لا تستصغرن (من المعروف) ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (شيأ) وان قل كما أشار إلى
 ذلك بقوله (ولو أن تفرغ) بضم واء أي تصب (من دلوك في اناء المستسقي) أي طالب
 السقيا (ولو أن تلقى اخاك) في الاسلام أي تراه وتجتمع به (ووجهك اليه منبسط) منطلق
 بالبشر والسرور (واياك واسبال الازار) بنصب اسبال على التحذير أي احذر ارخاءه
 إلى اسفل الكعبيين أي الرجل اما المرأة فلا سبال في حقها إلى محافظة على الستر (فان
 اسبال الازار من الخيلة) بوزن عظيمة الكبر والخيلة التكبر الناشئ عن تخيل فضيلة
 يجدها الانسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويعذب عليها ان شاء وهذا ان
 قصد ذلك (وان امرأ) أي انسان (شتمك) أي سبك (وعيرك) بالتشديد أي قال فيك
 ما يعيبك ويلحق بك عارا (بأمره وفيك) هذا ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها
 المناوي بأمر ليس هو وفيك وهو أبلغ (لا تعيره بأمره وفيه) لان التنزه عن ذلك من
 مكارم الاخلاق (ودعه) أي اتركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته
 وشؤم وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسبن أحدا) من المعصومين أما غير المعصوم
 كحربي ومرتد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد ان من سببه انسان فله شتمه بمثله
 لا بأزيد فها هنا الاكل (الطيب السبي) ابوداود (حب) عن جابر بن سليم الهجيمي من بني
 هجيم قال الشيخ حديث صحيح * (اتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال له لما
 بعثه عاملا على الزكاة (لا تأتني يوم القيامة) أي لثلاثأتي يوم العرض الاكبر (يعير
 تهله) زاد في رواية على رقبته (له رغاء) بضم الراء والمدة أي تصويت والرغاء صوت الابل
 (وابقرة لها خوار) بخاء معجمة مضمومة أي تصوت والخوار صوت البقر (أوشاة لها نواج)
 بمثلثة مضمومة فهمزة ممدودة فجمع صياح الغنم والمراد لا تتجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ
 بعيرازندا أو شاة أو بقرة فانك تأتي به يوم القيامة تهمله على عنتك فقال عبادة يا رسول
 الله ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق
 لا اعمل على اثنين أبدا (طب) عن عبادة بن الصامت الخزرجي واسناده حسن * (اتق
 المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن اعبدا للناس) أي من اعبدهم
 اذ يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك واتى ببعض النوافل كان اكثر

عبادة (وارض بما قسم الله لك) اى اعطاك (تكن اغنى الناس) ليس الغنى بكثرة
 المعرض ولكن الغنى غنى النفس (وأحسن الى جارك) بالقول والفعل (تكن مؤمناً)
 اى كامل الايمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير الاخرى والديوى (تكن
 مسلماً) كامل الاسلام (ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب) اى تصيره
 مغموراً فى الظلمات بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه وذامن جوامع الكلم (حسب ت هب)
 كلهم (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (أتق) يا على كذا هو ثابت فى رواية
 مخزجه الخطيب (دعوة) بفتح الدال المرة من الدعاء اى تجنب دعاء (المظلوم) اى تجنب
 الظلم فأقام المسبب مقام السبب (فأما يسأل الله) تعالى (حقه وان الله تعالى لن يمتع
 ذا حق) اى صاحب حق (حقه) لانه الحاكم العادل نعم ورد فى حديث انه تعالى
 يرضى بعض خصوم بعض عباده بما شاء (خط) عن على أمير المؤمنين قال الشيخ حديث
 ضعيف السند حسن المتن * (اتقوا الله فى هذه البهائم) جمع بهيمة (المجمعة) اى التى
 لا تقدر على النطق قال العلقي والمعنى خافوا الله فى هذه البهائم التى لا تتكلم فتسأل
 ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة (فاركبوها) ارشاد احوال كونها (صاحبة
 وكلوها صاحبة) للكل اى سمينة والقصد الزجر عن تجويعها وتكليفها ما لا تطيق (حم
 د) وان خزيمة فى صحيحه (حب) كلهم (عن سهل بن الحنظلية) واسناده صحيح * (اتقوا
 الله واعدلوا فى اولادكم) بأن تسووا بينهم فى العطية وغيرها قال العلقي وسببه ان رجلاً
 أعطى أحد اولاده وأراد أن يشهد النبى صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع وذكره
 وعدم العدل بين الاولاد مكره ولا حرام بقريضة قوله فى مسلم اشهد على هذا غيرى
 فامتناعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة تورع وتزهره وقال الحنابلة بالحرمة (ق)
 عن النعمان بن بشير الخزرجى * (اتقوا الله واعدلوا بين اولادكم كما تحبون ان يبروكم)
 بفتح اوله اى كما تحبون ان يبروكم الجميع (طب) عنه اى النعمان المذكور قال الشيخ
 حديث صحيح * (اتقوا الله واصلحوا ذات بينكم) اى احواله التى يقع بها الاجتماع
 والائتلاف (فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة) بأن يلهم المظلوم العفو
 عن ظالمه أو يعوضه عن ذلك بأحسن الجزاء (عك) عن انس بن مالك قال الشيخ
 حديث صحيح * (اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم) من الارقاء وغيرهم بالقيام بما يحتاجون
 اليه ولا تكلفونهم على الدوام ما لا يطيقونه على الدوام (حل) عن على أمير المؤمنين
 قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله فى الصلاة) بالمحافظة على تعليم كفيته والمداومة
 على فعلها فى أوقاتها بشرطها وعدم ارتكاب منياتها والسعى اليها جماعة وغير
 ذلك (وما ملكت ايمانكم) من آدمى وحيوان محترم (خط) عن ام سلمة هند أم المؤمنين
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الله فى الضعيفين) قالوا وما هما يا رسول الله قال
 (الملوك) ذكر اكان اوانثى (والمرأة) اى الانثى زوجة كانت او غيرها لقوله فى الحديث

الا تتي المرأة الارملة ويحتمل أن يكون المراد الزوجة ووصفها بالضعف استعظافاً
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اتقوا الله
 في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة) بتعليم أركانها وشروطها وهياتها
 وأبعاضها والالتيان بها في أوقاتها والتكرير لمزيد التأكيد (اتقوا الله فيما ملكت
 أيمنكم) بفعل ما تقدم (اتقوا الله في الضعيفين المرأة الارملة) قال المناوي أى المحتاجة
 المسكينة التي لا كافل لها (والصبي اليتيم) أى الصغير الذي لا أب له ذكر كان أو أنثى
 هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الله وصلوا تحسبوا) أى
 صلواتكم الخمس وادعوا اليهم لانهم لم يجتمع لغيرهم (وصوموا شهركم) رمضان والاضافة
 للاختصاص (وادعوا زكاة أموالكم) الى مستحقها والى الامام (طيبة بها أنفسكم) قال
 المناوي ولم يذكر الحج لكون الخطاب وقع لمن يعرفه وغالب اهل الحجاز يحجون كل عام
 اولانه لم يكن فرض (واطيعوا اذا) صاحب (امرکم) أى من ولى اموركم فى غير معصية
 تدخلوا جنة ربكم) الذى رباكم فى نعمته قال الطيبي اضاف الصلاة والصوم والزكاة
 والطاعة اليهم ليقابل العمل بالشواب فى قوله جنة ربكم ولتنعقد البيعة بين الرب والعبد كما
 فى آية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم وقوله طيبة بها أنفسكم هو فى بعض
 الروايات وفى بعض النسخ وفى أخرى اسقاطه (تحبك) عن ابي امامة صدا بن
 عجلان الباهلى اخر الصحب موتا بالشام قال ت حسن صحيح * (اتقوا الله وصلوا) بالكسر
 والتخفيف من الصلاة وهى العطية (ارحامكم) اقاربكم بأن تحسنوا اليهم قولاً وفعلماً
 ام كن وذلك وصية الله للامم السابقة فى الكتب المنزلة كالتوراة والانجيل (ابن
 عساكر) فى تاريخه (عن ابن مسعود) واسناده ضعيف لكن له شواهد * (اتقوا الله
 فان اخونكم عندنا) معشر النبيين والنون للتعظيم (من طلب العمل) أى الولاية وليس
 اهلاً لها قال العلقمى لان طلبه لها وهوليس لها بأهل يدل على ان فيه خيانة فظاهر كلامه
 ان اخون ليس على بابها وقال المناوي أى اكثركم خيانة فان كان للولاية اهلاً فالاولى
 عدم الطلب مالم يتعين عليه والاوجب (طب) عن ابي موسى الاشعري قال
 الشيخ حديث حسن * (اتقوا البول) أى احتزوا وان يصيبكم منه شئ فاستبرأ منه
 ندبا وقيل وجوبه لان التهاون بها تهاون بالصلاة التى هى افضل الاعمال فلذا كان اول
 ما يسأل عنه كما قال (فانه اول ما يحاسب به العبد) أى الانسان المكلف (فى القبر) أى
 اول ما يحاسب فيه على ترك التزهد منه فاما ان يعاتب ولا يعاقب او يناقش فيعذب
 قال العلامة لا يقال قوله اول ما يحاسب العبد فى القبر ينال قوله الا تى اول ما يحاسب
 العبد على الصلاة لانا نقول المحاسب عليه فى القيامة جميع الاعمال وذامن بعضها
 ولا بعد فى ان يكثر عليه مرتين فى البرزخ وفى القيامة أو أن التزهد عنه من شروطها فهو
 كالجزم منها أو المحاسب علمها فى القيامة على جميعها جملة وتفصيلا وفى القبر على بعض

شروطها (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الحجر) بالتحريك (الحرام) أي الذي لا يحل لكم استعماله بملك أو جارة أو أمانة أي اتقوا أخذه واستعماله (في البنیان) وغيره وإنما خص البنیان لأن الانتفاع به فيه أكثر (فانه) أي فان ادخله في البنیان (أساس الخراب) أي قاعدته وأصله وعنه يذشأ واليه يصير والمراد خراب الدين أو الدنيا بتسلة البركة وشؤم البيت المبني به (هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الحديث عني) أي لا تتحدثوا عني (الاما) في رواية بما (علمت) نسبته الى (فمن كذب على متعمدا) حال من فاعل كذب (فليتبوء مقعده من النار) أي فليتخذ له محلا فيها ينزل فيه فهو أمر بمعنى الخبر أو هو دعاء أي بدوؤه الله ذلك (ومن قال في القرآن برأيه) أي من غير ان يكون له خبرة بلغة العرب وما ذكره المسلم من معانيه (فليتبوء مقعده من النار) لانه وان طابق المعنى المقصود بالآية فقه - اقدم على كلام رب العالمين بغير اذن ومثل القرآن في ذلك كل حديث نبوي (حمت) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الدنيا) أي اجتنبوا الاسباب المؤدية الى الانهالك في الزيادة على الكفاية فانها مؤدية الى الهلاك قال بعضهم لو وصفت الدنيا بشئ لما عدت قول أبي النواس

اذا امتحن الدنيا لبس تركشفت * له عن عدو في ثياب صديق

(واتقوا النساء) أي اجتنبوا التطلع الى النساء الاجنبيات والتقرب منهن فانه مهلك (فان ابليس طلاع رقاد) بالتشديد والمطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من مكان كذا أي مأناه ومصعده فان ابليس مجرب للامور ركاب لها يعلموها بقهر وغلبة (وما هو بشئ من فخوخه) جمع فنج وهو آلة الصيد ويجمع على فنجاخ ايضا (باوثق لصيده) أي مصيده (في الاقياء) بالمشنة جمع ثقي (من النساء) فهن اعظم مصائده يزينهن في قلوب الرجال ويغويهم بهن فيقعون في المحذور (فر) عن معاذ بن جبل باسناد ضعيف * (اتقوا الظلم) الذي هو مجاوزة الحد والتعدي على الخلق (فان الظلم في الدنيا) ظلمات (على صاحبها) يوم القيامة فلا يهتدى بسببه يوم يسعى نور المؤمن بن ابن ابيهم فالظلمة حسية وقيل معنوية (حم ط هب) عن ابن عمر بن الخطاب * (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح) الذي هو بخل مع حرص فهو أشد البخل والبخل مانع الزكاة ومن لا يقرى الضيف فكل منهما بخيل (فان الشح اهلك من كان قبلكم) من الامم (وجلبهم على ان سفكوا دماءهم) أي اسالوها بقتل بعضهم بعضا حرصا على استئثار المال (واستحلوا محارمهم) أي ما حرم الله من اموالهم وغيرها والخطاب للمؤمنين ردعهم عن الوقوع فيما يؤذيهم الى منازل الهالكين من الكافرين الماضين وتحريضهم على التوبة والمسايرة الى نيل الدرجات مع الفائزين (حم خدم) عن جابر ابن عبد الله * (اتقوا القادر) بفتح القاف والذال المهملة أي اجذروا انكاره فعليه كم

ان تعتقدوا ان ما قدر في الازل لا بد من كونه وما لم يقدر فوقه محال وانه تعالى خلق
الخير والشر فهما مضافان اليه تعالى خلقا واما اجداد والى العبد فعلا واكتسابا وان جميع
الكائنات بقضائه وقدره قال العلقي وفي الطبقات الكبرى لابن السبكي عن الربيع بن
سليمان قال سئل الشافعي رضي الله تعالى عنه عن القدر فأنشأ يقول

ما شئت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن
خلقت العباد على ما علمت ففي العلم يجري الفتي والمن
على ذا مننت وهذا خذلت وهذا عنت وذا لم تعن
فهم شقي ومنهم سعيد ومنهم قبيح ومنهم حسن

(قائه) أي فان انكاره كما تقدم (شعبة من النصرانية) أي فرقة من فرق دين النصارى
وذلك لان المعتزلة الذين هم القدريه انكروا ايجاد الباري فعل العبد وجعلوا العبد قادرا
عليه فهو اثبات للشريك كقول النصارى (ابن أبي عاصم) أحمد بن عمر (طب عد)
كلهم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا اللاعنين) وفي رواية مسلم
اللاعنين بصيغة المبالغة أي الامرين الجالبين للعن أو الشتم والطرده الباعثين عليه
(الذي يتخلى) على حذف مضاف وهو خبر عن مبتدأ محذوف أي احدهما تقوط الذي
يتقوط (في طريق الناس) المسلوك (أو في ظلمهم) أي والثاني تقوط الذي يتقوط في ظلمهم
المتخذ مقبلا أو للتحدث في كره تنزيها أو قيل تحريما واختاره في المجموع لما فيه من الايذاء
(حم م ه) عن أبي هريرة * (اتقوا الملاعن) مواضع اللعن جمع ملعنة الفعلة التي يلعن بها
فاعلها (الثلاث) في رواية الثلاث والاول القياس (البراز) قال العلقي قال في النهاية
هو بالفتح اسم للقضاء واسع فكمنوا به عن قضاء الحاجة كما كنوا عنه بالخلا وبالكسر
كناية عن الغائط فيجوز فتح الباء وكسرها (في الموارد) أي البحار والطرق إلى الماء
(وقارة الطريق) قال الجوهري اعلاه وقال في النهاية وسطه وقيل اعلاه وقال الثوري
في شرحه صدره وقيل وسطه وقيل ما برز منه (والظل) الذي يجتمع فيه الناس لمباح
ومثله كل محل اتخذ لمصالحهم المباحة فليس المراد كل ظل يمنع قضاء الحاجة تحته فقد قعد
المنسطفى حاجته تحت حائش نخل وللحائش ظل بلا ريب ذكره في المجموع (دهك هق)
عن معاذ بن جبل واسناده حسن * (اتقوا الملاعن الثلاث) لقضاء الحاجة ويقضيها
(في ظل يستظل) بالبناء للجهول أي يستظل الناس (فيه) للوقاية من حر الشمس ومثله
موضع الشمس في الشتاء (أو في طريق مسلوكة) أو تقع أي ماء نافع بنون ثم قاف أي يجتمع
في كره ذلك قال الاذري وغيره وفي هذه الاحاديث عموم للفضيلتين وهو رد على من
خصه بالغائط (حم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا المجذوم) أي الذي
به الجذام وهو داء رديء جدًا معروف (صكما يتقي الاسد) أي اجتنبوا مخالطة ك
يجتنبوا مخالطة الحيوان المفترس فانه يعدى المعاشر باطالة اشتما ريمه وباستعداد

مُراجعه لقبوله ولا يناقضه خبر لا عدو لانه نفى لاعتقاد الجاهلية نسبة الفعل الى غير الله تعالى وجمع بعضهم بان ما هنا خطاب لمن ضعف يقينه وذلك خطاب لمن قوى يقينه (تح) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اتقوا صاحب الجذام كما يتقي) بضم المثناة التحتية وشد الفوقية المفتوحة (السبع اذا هبط واديا فاهبطوا غيره) مبالغة في التباهد منه (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب المشهور بالكرم المفرط قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا النار) أى اجعلوا بينكم وبينها وقاية من الصدقات واعمال البر (ولو) كان الاتقاء المذكور (يشق تمر) بكسر الشين المعجمة أى جانبها أو نصفها فانه قد يسد الرق سيم للطفل فلا يحقر المصدق ذلك (قن) عن عدى (ابن حاتم) الطائى الجواد بن الجواد (حم) عن عائشة أم المؤمنين (البرار) فى مسنده (عن ابن بشير) المقدسى (ه) عن أبي هريرة الانصارى (عن ابى هريرة) الدوسى (طب) عن ابن عباس وعن أبي امامة الباهلى وهو متواتر (اتقوا النار) أى نار جهنم (ولو بشق تمره فان لم تجدوا) ما تصدقون به لفقد حسا وشرعا كان احتجتموه لمن تؤمكم نفقته (فبكلمة طيبة) تطيب قلب الانسان بأن يتلطف به بالقول او بالفعل فانها سبب للنجاة من النار (حمق) عن عدى بن حاتم * (اتقوا الدنيا) أى احذروها فانها اعدى اعدائكم تطالبكم بحظوظها لتصددكم عن طاعة ربكم بطلب لذاتها (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وارادته (انها لا سحر من هاروت وماروت) لانها لا يعلمان السحر حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيعلمانه ويبينان فتنته والدنيا تعلم سحرها وتكتم فتنتها وشرها كما يرشد اليه قول أبى نواس المتقدم اذا امتحن الدنيا لبيب تكشف * له عن عدو فى ثياب صديق

(الترمذى) الحكيم (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون السين المهملة (المازنى) واسناده ضعيف * (اتقوا بيتا يقال له الحمام) أى احذروا دخوله قالوا انه يذهب الوسخ ويذكر النار قال ان كنتم لا بدفاعلين (فن دخله منكم فليستتر) أى فليستر عورته عن محرم نظره اليها وجوبا وعن غيره ندب ادخوله مع الستر جائزا لكن الاولى تركه لا لعذر (طب ك هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا زلة العالم) أى فعله الخطيئة لا تتبعوه (وانظروا فيثته) بفتح الفاء أى رجوعه عما لا يسه من الزلل فان العلم لا يضيغ اهله ويرجى عود العالم ببركته ولهذا قال بعضهم طلبنا العلم لغير الله فأبى ان يكون الا الله (الحلوانى) بضم الحاء المهملة وسكون اللام (عدهق) كلهم (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثناة ضد القليل ابن عبد الله بن عمرو بن عوف (المرزنى) بالزى لا بالذال (عن أبيه) عبد الله (عن جدّه) عمرو المذكور قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا دعوة المظلوم) أى تجنبوا الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم وفيه تنبيه عن المنع من جميع انواع الظلم (فانها تحمل على الغمام) أى يأمر الله بارتفاعها حتى تجاوز الغمام

أى السحاب الأبيض حتى تصل الى حضرته تقدس وتعالى (يقول الله وعزنى وجلالى
 لا نصرنك) بنون التوكيد الثقيلة وفتح الكاف اى لاستخلص لك الحق ممن ظلمك
 (ولو بعد حين) قال المناوى اى امد طويل وذامسوق الى بيان انه تعالى يمهل الظالم
 ولا يمهله (طب) والضياء فى المختارة (عن خزيمية بن ثابت) باسناد صحيح * (اتقوا دعوة
 المظلوم) فانها مقبولة (وان كان كافرا) معصوما (فانه) اى الشأن (ليس دونها حجاب)
 اى ليس بينها وبين القبول مانع قال العلقي قال ابن العربي هذا مقيد بالحديث الاخر
 ان الداعى على ثلاث مراتب اما ان يجعل له ما طلب واما ان يدخر له افضل منه واما ان يدفع
 عنه من السوء مثله (حم) والضياء المقدسى (عن انس) بن مالك واسناده صحيح
 * (اتقوا فراسة المؤمن) بكسر الفاء واما الفراسة بالفتح فهي الحدق فى ركوب الخيل قال
 المناوى اى اطلعه على ما فى الضمائر بسواطع انوار اشرفت على قلبه فتجلبت له بها
 الحقائق وقال العلقي عرفها بعضهم بانها الاطلاع على ما فى ضمير الناس وبعضهم
 بانها مكاشفة ليقين ومعينة المغيب اى ليست بشك ولا ظن ولا وهم وانما هى علم
 وهى وبعضهم بانها سواطع انوار لمعت فى قلبه فأدرك بها المعانى ونور الله من خواص
 الايمان وقال بعضهم من غص بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات من
 حلال وغيره وعم باطنه بدوام المراقبة لله وعم ظاهره باتباع السنة وتعودا كل الحلال
 للتقوى على عبادته لم تخط فراسته اه فان قيل ما معنى الامر باتقاء فراسة المؤمن
 اجيب بان المراد تجنبوا فعل المعاصى لئلا يطلع عليكم فتقتضوا عنده (فانه ينظر بنور
 الله عز وجل) اى يبصر بعين قلبه المشرق بنور الله تعالى والكلام فى المؤمن الكامل
 وفيه قيل

يرى عن ظهر غيب الامر مالا * يراه عين آخر عن عيان

(تح) عن ابى سعيد الخدرى (الحكيم) الترمذى (وسمويه) فى فوائده (طب عد) كلهم
 (عن ابى امامة) الباهلى (ابن جرير) الطبرى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ
 حديث حسن * (اتقوا محاش النساء) بماء مهملة وشين معجمة وقيل مهملة اى ادبارهن
 جمع محشة وهى الدبر والنهى للتحريم فيحرم وطئ المحليلة فى دبرها ولا حد فيه ويمنع منه
 فان عاد عزز (سمويه) فى فوائده (عد) وكذا ابو نعيم والديلى (عن جابر) بن عبد الله
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا هذه المذابح) جمع مذبح (يعنى المحاريب) قال العلقي
 اى اجتنبوا اتخاذها فى المساجد والوقوف فيها والمختار الكراهة لورود النهى عنه من
 طرق وقال المناوى اى تجنبوا تحرى صدور المجالس يعنى التنافس فيه (طب هق)
 عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث حسن * (اتموا الركوع والسجود) اى اطمئنوا
 فيهما (فوالذى نفسى بيده) اى بقدرته وتصرفه (انى لا راكم) بفتح الهمزة (من وراء
 ظهرى اذ اركعتم واذا سجدتم) قال المناوى اى رؤية ادراك فلا تتوقف على النهار

ولا على شعاع ومقابلة خرقا للعادة وقال العلقمي قيل المراد به العلم بالوحي والصواب
انه على ظاهره وانه ابصار حقيقي خاص به صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فقيل هو بعيني
وجهه فكان يرى بهما من غير مقابلة وقيل كانت له عين خلف ظهره وقيل كان بين
كفيه عينان وظاهر الاحاديث ان ذلك يختص بحالة الصلاة ويحتمل أن يكون ذلك
واقعا في جميع احواله وقد نقل ذلك عن مجاهد وحكى تقي الدين بن محمد انه صلى الله
عليه وسلم كان يصرف في الظلمة كما يصرف في الضوء (حم ق ن) عن أنس بن مالك * (اتموا
الصفوف) أي صفوف الصلاة الاول فالاول ندبامؤكدا (فاني اراكم خلف ظهرى (ه)
عن انس * (اتموا الصف المتقدم) وهو الذي يلي الامام قال العلقمي قال العلماء في المحض
على الصف الاول المسارعة الى خلاص الذمة والسبق لدخول المسجد والقرب من
الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه والتبليغ عنه والسلامة من اختراق
المسارعة بين يديه وسلامة البال من رؤية من يكون قدأمه وسلامة موضع سجوده من
اذيال المصلين ويؤخذ منه انه يكره الشروع في صف قبل اتمام ما قبله وان هذا الفعل
يفوت لفضية الجماعة التي هي التضعيف وبركة الجماعة اه واعتمد بعضهم ان فضل
الجماعة يحصل ولكن يفوته فضل الصف المتقدم (ثم الذي يليه) وهكذا (فما كان من
نقص فليكن في الصف المؤخر (حم ن طب) وابن خزيمة في صحيحه (والضياء) في المختارة
(عن انس) بن مالك واسناده صحيح * (اتموا الضوء) أي عموما بالماء جميع اجزاء كل عضو
من اعضاء الضوء قال العلقمي قال الطيبي اتمام الضوء استيعاب المحل بالغسل وتطويل
الغزاة وتكرار الغسل والمسح (ويل) أي شدة هلكة في نار الآخرة (للا عقاب من النار)
قال العلقمي والا عقاب جاء على لغة من يجعل المثنى جمعا لجمع العقبين وما حولهما
وخصها بالعذاب لانها العضو الذي لم يغسل وقيل أراد صاحب الا عقاب (ه) عن خالد
ابن الوليد سيف الله بن المغيرة (ويزيد بن أبي سفيان وشرحبيل) بضم الشين المعجمة
وفتح الراء وسكون المهملة ليعدها بام واحدة مكسورة ابن حسنة (وعمر بن
العاص) بحذف الياء ويجوز اثباتها قال الشيخ حديث حسن * (اوتيت) بالبناء للفعل
أي جاءني الملك (بمقاليد الدنيا) أي بمقتات خزان الدنيا (على فرس ابلق) أي لونه مختلط
ببياض وسواد (جاءني به جبريل) وفي رواية اسرافيل (عليه قطيفة) بفتح القاف وكسر
الطاء المهملة كساء مربع له نخل بفتح الخاء المعجمة وسكون الميم أي هذب (من سندس)
هو ما رق من الديساج فخيره بين ان يكون نبيا عبدا او نبيا ملكا فاختر الاول وترك
التصرف في خزائن الارض (حم حب) والضياء المقدسي (عن جابر) بن عبد الله وهو
حديث صحيح * (اثبتكم على الصراط أشدكم حبالا هل يتي) على وفاطمة وابنائهما
وذريتهما (ولا صحابي) قال المناوي يحتمل ان المراد اثبتكم في المرور على الجسر المضروب
على متن جهنم ويحتمل ان المراد من كان أشد حبالهم كان أثبت الناس على الصراط

المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم (عدفر) عن علي أمير المؤمنين واسناده ضعيف
 * (اثر دوا) بضم الهمزة ماضيه تردأى فتوا الخبز في المرق ندبا فان فيه سهولة المساغ
 وتيسير التناول ومزيد اللذة (ولو بالماء) مبانعة في تأكيد طلبه والمراد ولو مرقا يقرب
 من الماء (طب هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اثنان فما فوقهما
 جماعة) فاذا صلى الشخص مع شخص آخر حصلت له فضيلة الجماعة قال المناوي وهذا
 قاله لما رأى رجلا يصلي وحده فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه فقام رجل
 فصلى معه فذكره (ه عد) عن أبي موسى الأشعري (حم طب عد) عن أبي امامة
 الباهلي (قط) عن ابن عمرو بن العاص (ابن سعد) في طبقائه (والبغوي والباوردي عن
 المحكم) بفتح الكاف (ابن عمير) بالتصغير قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اثنان لا ينظر
 الله اليهما) نظر راحة ولطف (يوم القيامة) خصه لانه يوم اجزاء (قاطع الرحم) أى القرابة
 باسائة أو هجر (وجار السوء) هو الذى ان رأى حسنة كتمها أو سيئة فشاها كما فسر في
 خبر (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اثنان خير من واحد) أى هما
 أولى بالاتباع وأبعد عن الابتداع (وثلاثة خير من اثنين) كذلك (واربعة خير من
 ثلاثة) كذلك (فعليكم بالجماعة) أى الزموها (فان الله) تعالى (لن يجمع امتي) امة
 الا جابة (الا على هدى) أى حق وصواب ولم يقع قط انهم اجتمعوا على ضلال وهذه
 خصوصية لهم ومن ثم كان اجتماعهم حجة (حم) عن أبي ذر الغفاري قال الشيخ حديث
 صحيح * (اثنان لا تجاوزا صلاتهما وسهما) أى لا ترفع الى الله رفع قبول أى لا ثواب لهما
 فيها وان صحت أحدهما (عبد ابق) بصيغة الماضى أى هرب (من مواليه) أى ماله
 بغير عذر فلا ثواب له فى صلاته (حتى يرجع) الى طاعة ماله (و) الثانى (امرأة عصت
 زوجها) فى امر يجب عليها طاعته فيه فلا ثواب لهما فى صلاتهما (حتى ترجع) الى طاعته
 (ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اثنان) أى خصلتان فى الناس
 (هما بهم كفر) قال المناوي هما بهم كفر فهو من باب القلب والمراد انهما من اعمال الكفار
 لا من خصائص الابراراه وقال المتبولى هما بهم كفر أى هما كفروا بـم فلا قلب
 احدهما (الطعن فى الانساب) كان يقال هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبه فى ظاهر
 الشرع (و) الثانية (النياحة على الميت) وهو رفع الصوت بالنذب بتعديده شمله (حم
 م) عن أبي هريرة * (اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت) أى حلوله به (والموت خير له من
 الفتنة) الكفر أو الضلال أو الاثم أو الامتحان فانه مادام حيا لا يأمن من الوقوع فى ذلك
 (ويكره قلة المال وقلة المال اقل للحساب) أى السؤال عنه كما فى خبر لا تزول قدم عبد
 يوم القيامة حتى يسأل عن اربع وفيه عن ماله (ص حم) عن محمود بن لبيد الانصارى
 ولد فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم ورواياته مرسله قال الشيخ حديث صحيح * (اثنان
 يجعلهما الله) تعالى أى يجعل عقوبتهما (فى الدنيا) لغا علمهما احدهما (البقي) أى مجاوزة

المحذ يعني التعدي بغير حق (وعقوق الوالدين) قال العلقمي يقال عوق والده يعقمه عقوقا فهو عاق اذا اذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البر به اه والمراد من له ولادة وان علا من الجهتين (نخ طب) عن أبي بكره نقيع بن حارث قال الشيخ حديث صحيح (أئيبوا) أي كافئوا (اخاكم) في الدين على صنعه معكم معروفا (ادعوا له بالبركة) أي النمو والزيادة في الخير قال العلقمي وسببه مارواه أبو داود عن جابر قال صنع أبواهيتم طعاما ودعا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما فرغ من الاكل ذكره قال ابن رسلان لعل هذا محمول على من عجز عن اثابته فخبير من اتى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا انكم كافئتموه فجعل الدعاء عند العجز عن المكافئة (فان الرجل اذا اكل طعامه وشرب شرابه) بالبناء للمفعول فيها (ثم دعى له بالبركة) بينائه للمفعول أي دعاه الا كلون بها (فذلك ثوابه منهم) أي من الاضياف العاجزين عن مكافاته (ذهب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن * (اجتمعوا على) اكل (طعامكم) واذكروا اسم الله عليه) حال الشروع في الاكل (يبارك لكم فيه) بالجزم جواب الامر فلا اجتماع على الطعام مع التسمية بسبب البركة التي هي سبب الشبع قال العلقمي وسببه مارواه أبو داود بسنده ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كل ولا نشبع قال لعلكم تتفرقوا قالوا نعم فذكره (حمد ده حبك) عن وحشي بن حرب باسناد حسن * (اجتنب الغضب) قال العلقمي وسببه ان رجلا قال يا رسول الله حدثني بكلمات اعيش بهن ولا تكثر علي فذكره وفي رواية البخاري ان رجلا قال يا رسول الله اوصني قال لا تغضب أي اجتنب اسباب الغضب أولا تفعل ما يأمرك به الغضب لان نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه جبلية وقال ابن التين جمع صلى الله عليه وسلم في قوله لا تغضب خيري الدنيا والاخرة لان الغضب يؤول الى التقاطع ومنع الرفق وربما آل الى ان يؤذي المغضوب عليه فينقص ذلك في الدين وقال بعض العلماء خلق الله الغضب من النار وجعله غريزة في الانسان فمها قصد أو وزع في غرض ما استعملت نار الغضب ونارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم وقال الطوفي اقوى الاشياء في طغي الغضب استحضار التوحيد الحقيقي واه لا فاعل الا الله سبحانه وتعالى وكل فاعل غيره فهو آله فمن توجه اليه مكروه من جهة غيره فاستحضر ان الله تعالى لو شاء عدمه لم يكن ذلك من الغير اندفع غضبه لانه لو غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه (ان ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب وابن عساكر) في التاريخ (عن رجل من الصجابة) وجهالته لا تقدر لان الصحابة كلهم عدول * (اجتنبوا) ابعدا وهو ابلغ من لا تفعلوا (السبع) أي الكبائر السبع المذكورة في هذا الخبر لا قضاء المقام ذكرها فقط والا فهي الى السبعين قيل الى السبعمائة اقرب قال العلقمي اضطرب في حد الكبيرة فقال جماعة هي ما يلحق صاحبها وعيد شديد بنص كتاب اوسنة وقيل هي المعصية الموجبة

للمحدوهم الى ترجيح الثاني اميل والا اول هو الموافق لما ذكره في تفصيل الكبائر لانهم
عدوا أشياء كالربا وكل مال اليتيم وشهادة الزور ولا حذفيها (الموبقات) بموحدة
مكسورة وتاف اي المهلكات جمع موبقة سميت بذلك لانها سبب لاهلاك مرتكبها في
الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات وفي الآخرة من العذاب (الشرك بالله) اي جعل
أحد شريكاً لله سبحانه وتعالى والمراد الكفر به بأي نوع وهو اعظم الكبائر ويجوز نصب
الشرك على انه بدل من السبع ورفع على انه خبر مبتدأ محذوف وكذا يقال فيما بعده
(والسحر) قال المناوي وهو مزاول النفس الخبيثة لا قوال وافعال يترتب عليها امور
خارقة لها قال العلقمي والحق ان لبعض اسباب السحرة تأثير في القلوب كالحب والبغض
وفي البدن بالآلئم والسقم وانما المنكر ان الجماد يثقل حيوان وعكسه بسحر الساحر ونحو
ذلك فان كان فيه ما يقتضي الكفر كفر واجاز بعض العلماء تعلم السحر لا مرين اما التمييز
ما فيه كفر عن غيره واما الازالة عن وقع فيه واما القصاص به فعند الشافعية ان قال
قتله بسحري وسحري يقتل غالباً فعليه القصاص أو نادى فاشبه عمداً أو قصدت غيره
فخطأ وشبهه العمد في ماله الا ان تصدقه العاقلة فليهمم والفرق بين السحر والمعجزة
والكرامة ان السحري يكون بمعانات أقوال وافعال حتى يتم للساحر ما يريد والكرامة
لا تحتاج لذلك بل انما تقع غالباً اتفاقاً أو المعجزة فتتمازج الكرامة بالتحدي أي دعوى
الرسالة (وقتل النفس التي حرم الله) عمداً أو شبه عمداً (الاباحق) أي بفعل موجب
للقتل شرعاً (واكل الربا) أي تناوله بأي وجه كان (وأكل مال اليتيم) يعني التعدى فيه
(والتولي يوم الزحف) قال المناوي أي الادبار من وجوه الكفار الا ان علم انه ان ثبت قتل
من غير نكابة في العدو اه قال العلقمي وانما يكون التولي كبيرة اذا لم يزد عدد الكفار
عنى مثلى المسلمين الا متحرفاً لقتال أو متحيزاً الى فئة (وقذف المحصنات المؤمنات) أي
رميهن بالزنا والا حصان هنا العفة عن الفواحش أي المحافظة فزوجهن (العافلات)
عن الفواحش وما قذف به تنبيه قال العلقمي اكبر المعاصي الشرك بالله وبليده القتل
بغير حق واماماً سواهما من الزنا واللواط وعقوق الوالدين وغير ذلك من الكبائر فيقال
في كل واحدة منها هي من اكبر الكبائر وان جاءها اكبر الكبائر كان المراد انها من اكبر
الكبائر (قردن) عن أبي هريرة (اجتنبوا الحرج) أي اجتنبوا تعاطيها شراباً وغيره
والمراد بها ما أسكر عند الاكثر وقال ابو حنيفة هي المتخذ من ماء العنب فانها مفتاح كل
شر كان مغلقاً من زوال العقل واوقوع في المنهيات وحصول الاسقام والا لام (ك)
هـ (كلهم) (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (اجتنبوا الوجوه) قال المناوي من كل
آدمي محترم أريد حذره أو تأديبه أو بهيم قصد استقامته وتدريبه (لا تضر بوجهه لان الوجه
نظيف شريف والضرب يشوهه فيحرم ذلك) (عد) عن أبي سعيد الخدري باسناد
ضعيف (اجتنبوا التكبر) قال المناوي بمنزلة فوقية قبل الكاف وهو تعظيم المرء نفسه

(واحتقاره) غيره والا نفة عن مساوانه والكبر ظن المرء أنه اكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها الا الله والكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل اه وقال العلقي اجتنبوا الكبر بالكسرو هو العظمة (فان العبد) أى الانسان (لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى) لا اذكته (اكتبوا عبدى هذا فى الجبارين) جمع جبار وهو المتكبر العاتى وأضاف العبد اليه حتى لا يئس أحد من رحمة ربه وان كثرت ذنوبه ويعلم انه اذا رجع اليه قبله وعطف عليه (أبو بكر) أحمد بن على (ابن لال فى) كتاب (مكارم الاخلاق) أى فيما ورد فى فضلها (وعبد الغنى بن سعد فى) كتابه (ايضاح الاشكال) (عد) كلهم (عن أبى امامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا هذه القاذورات) قال العلقي جمع قاذورة وهى الفعل القبيح والقول السيئ وقال المناوى لكن المراد هنا الفاحشة يعنى الزنا (فمن ألم بشئ منها) قال العلقي بفتح الهمزة واللام وتشديد الميم أى قارف بالقاف والراء والفاء قال فى الدر قارف الذنب واقترفه عمله (وليس يستتر بستر الله وليتب الى الله) بالندم والرجوع والعزم على عدم العود (فانه) أى الشان (من يرد لنا صحتته) أى من يظهر لنا فعله الذى حقه الستر والا خفاء (نقم عليه) معشر احكام (كتاب الله) أى الذى شرعه الله فى كتابه والسنة من الكتاب قال العلقي والمعنى اجتنبوا فعل الذنوب التى توجب المدفن عمل شيئا منها فليست ترولينب ولا يظهر ذلك فان اظهره لنا اقمنا عليه الحد ولا يسقط الحد بالتوبة فى الظاهر ويسقط فيما بينه وبين الله تعالى قطعاً لان التوبة تسقط اثر المعصية قال ابن عمر قام النبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه الاسلامى فذكره (كحق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا بحال السيرة) أى الرفقاء المتعاشرين الذين يكثرون الكلام فى غير ذكر الله تعالى وما والا لما يقع فيها من النغو والله وواضحة الواجبات (ص) عن ابان بن عثمان بن عفان (مرسلاً) هو تابعى جليل قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا الكبائر) جمع كبيرة وهى ما توعده عليه بخصوصه فى الكتاب أو السنة بخلافه او غضب وقيل غير ذلك (وسددوا) أى اطلمو بأعمالكم السداد أى الاستقامة والاقتصاد ولا تشددوا فيشدد عليكم (وابشروا) قال العلقي قال الجوهري يقطع الالف ومنه قوله تعالى وابشروا بالجنة اه وقال المناوى اذا تجذبت الكبائر واستعملتم السداد فأبشروا بما وعدكم الله ربكم بقوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم الاية (ابن جرير عن قتادة مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا دعوات المظلوم) أى اجتنبوا الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم (ما بينهما وبين الله محاب) مجاز عن سرعة القبول (ع) عن ابى سعيد وابى هريرة الدوسى (معاً) وزاد قوله معاد فالتزمهم ان الواو بمعنى أو قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا كل ما اسكر) يشمل المتخمر من ماء العنب وغيره أى اجتنبوا ما شأنه الاسكار وان قل كقطرة (طب) عن عبد الله بن مغفل

بضم الميم وفتح المججمة وشدة الفاء المفتوحة المزني قال الشيخ حديث صحيح * (اجتنبوا ما سكر) أي ما شأنه الاسكار فيحرم شربه وان لم يدس كرقله (الحواشي) بضم الحاء المهملة وسكون اللام نسبة الى مدينة حلوان وهو الحسن بن علي الخلال (عن علي) أمير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (اجتنبوا) أي اجلسوا وأبركوا (على الركب) عند اراتكم الدعاء فانه أبلغ في الادب (ثم قولوا يا رب) اعطنا (يا رب) اعطنا أي كثر روا ذلك كثير أو نحو في الدعاء فان الله يحب المحسن فيه وقد قيل يا رب يا رب هو الاسم الأعظم (البوعونة) في صحيحه (والبغوى) في مجمعه (عن سعد) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اجروكم) من الجراءة الاقدام على الشيء (على قسم الجدة) اذا اجتمع مع الاخوة أي اجروكم على الاقتا والحكم بما يستحقه من الارث معهم (اجروكم على النار) أي اقدمكم على الوقوع فيها فيطلب من المقتي أو المأكم التأمل في احواله قبل القسمة فان لم يكن معهم صاحب فرض فله الا حسن من أمرين المقاسمة وثالث المال وان كان معهم صاحب فرض فله الا حسن من ثلاثة أمور ثالث الباقي بعد اخراج الفرض والمقاسمة في الباقي وسدس جميع المال (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح المثناة التحتية أشهر من كسرهما (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح * (اجروكم على القتيا اجروكم على النار) قال العلقمي لان المقتي موقع عن الله حكمه من حلال وحرام وصحة وفساد وغير ذلك فاذا لم يكن عالما بما أفتى به أو تهاون في تحريره أو تهاون في استنباطه من الادلة ان كان مجتهدا كان اقدامه على ذلك سببا لدخوله النار (الدارمي عن عبيد الله) بالتصغير (مرسلا) هو أبو بكر البصري قال الشيخ حديث ضعيف * (اجعل) يا بلال اذا خطب معه كما صرح به في رواية البيهقي (بين اذانك وافتاتك) للصلاة (نفسا) بفتح النون والفاء أي ساعة (حتى يقضى المتوضي) أي مبردا الوضوء (حاجته في مهل) بفتح الميم والهاء أي بتؤدة وسكون (ويفرغ الاكل) بالمد (من طعامه) بأن يشبع (في مهل) أي من غير عجة فيندب ان تؤخر الاقامة بقدر فعل المذكورات عند اتساع الوقت وذلك منوط بنظر الامام وأما الاذان فبنظر المؤذن (عم) عن أبي ابن كعب (ابو الأشعث) ابن حبان (في) كتاب (الاذان عن سلمان) الفارسي (وعن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (اجعلوا آخر صلاتكم بالليل) أي تهجدكم فيه (وتر) والوتر سنة مؤكدة عند الشافعية وواجب عند الحنفية وأقله ركعة وأكثره احدى عشر ووقته بعد صلاة العشاء ولو جمعة مع المغرب وطلوع الفجر والافضل تأخيرها لمن وثق باستيقاظه وان فاتته الجماعة فيه وتعينه لغيره (قد) عن ابن عمر بن الخطاب * (اجعلوا) ندبا (أتمتكم) الذين يؤتمون بكم في الصلاة (خياركم) أي افضلكم بالفتة والقراءة ونحو ذلك مما هو مبين في الفروع (فانهم) أي الاثمة (وقدكم) أي متقدموكم المتوسطون (فيما بينكم وبين ربكم) لان دعاءهم اقرب الى الابابة قال العلقمي والوفد

الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في لقي العظما (قطهق) عن ابن عمر بن الخطاب
قال الشيخ حديث ضعيف * (اجعلوا من صلاتكم) من للتبعية أى شيئاً من أو المراد
النوافل فمن اسم مفعول اجعلوا كما صرح به المناوى (في بيوتكم) لتعود برصتها على
البيت وأهله ولتنزل الرحمة والملائكة فيها (ولا تأخذوها قبوراً) أى كالتقبور مهجورة
من الصلاة شبه البيوت التى لا يصلى فيها بالتقبور التى تقبر الموتى فيها (حم ق د) عن ابن
عمر بن الخطاب (ع) والرويانى محمد بن هارون الفقيه (والضيا) المقدسى (ومحمد بن
نصر) الفقيه الشافعى (ن) كتاب الصلاة (كلهم) عن عائشة (أم المؤمنين) * (اجعلوا
بينكم وبين الحرام ستر من الحلال) قال العلى (المعنى) أن من جعل بينه وبين الحرام
شيئاً من الحلال كان ذلك من دينه وورعه وسلامة عرضه من الذم الشرعى والعرفى ومن
اتسع في الملاذ كان كمن يطوف حول الحى ويدور به يقرب أن يقع فيه (من فعل ذلك
استبرأ) بالهمز وقد يخفف أى طلب البراءة (لعرضه ودينه) عن الذم والعرض بكسر
العين موضع الذم والمدح من الانسان (ومن ارتفع فيه) أى الحلال أى اكل ما شاء
وتبسط في المطعم والملابس (كان كالمترفع الى جنب الحى) أى الشئ المحبى (يوشك) أى
يقرب (ان يقع فيه) أى الشئ المحبى فيعاقب (وان لم يملك حى) قال المناوى وفى
رواية ألا وان لم يملك حى أى من ملوك العرب حتى يحجبه عن الناس فلا يقربه أحد
خوفاً من سطوته (وان حى الله تعالى فى الارض) وفى رواية فى أرضه (محارمه) أى
معاصيه فمن دخل حرام ارتكب شيئاً منها استحق العقوبة ومن تاربه يوشك ان يقع
فيه فالحماط لديه لا يقربه (حب طيب) عن النعمان بن بشير الانصارى وهو حديث
صحيح * (اجعلوا بينكم وبين النار حجاباً) أى ستر أو حجاباً منيعاً (ولو بشق ثمة) بكسر
الشين المتجمة أى بشرط من هنا فلا يحتمل تخرجه المتصدق فانه حجاب منيع من النار (طب)
عن فضالة بن يحيى ومعه خفيفة (ابن عبيد) مصغراً وهو حديث حسن * (اجلوا الله)
قال العلقمى اجلوا بفتح الهمزة وكسر الجيم وتشديد اللام أى قولوا له يا ذا الجلال والاكرام
وقيل المراد عظموه وروى بالحاء المهملة أى اسلموا قال الشطابى معناه الخروج من خطر
الشرك الى حل الاسلام وسعته من قولهم حل الرجل اذا خرج من الحرم الى الحل
ينغفر لكم ذنوبكم قال المناوى ومن اجلاله ان لا يعصى كيف وهو يرى ويسمع (حم ع
طب) عن ابى الدرداء وهو حديث حسن * (اجلوا لى طلب الدنيا) قال العلقمى اجلوا
بتقطع الهمزة المفتوحة وسكون الجيم وكسر الميم أى ترفقوا فيه (فان كلا) أى من الخلق
(ميسر) أى مهين مصروف سهل (لما كتب) أى قدر (له) منها يعنى الرزق المقدر له
سبباً فيه فلا فائدة لاجهاد النفس والمعنى ترفقوا لى طلب دنياكم بأن تأتوا به على الوجه
المحبوب الذى لا يحذور فيه ولا شدة اهتمام به (هك طبهق) عن ابى حميد الساعدى
عبد الرحمن أو المنذر وهو حديث صحيح (اجوع الناس طالب العلم) قال العلقمى والمعنى

ان طالب العلم المستلذ به فهمه وحصوله لا يزال يطلب ما يزيد استلذاه فكلما طلب ازداد
لذته فهو يطلب نهاية اللذة ولا نهاية لها فهو مشارك لغيره في الجوع غير أن ذلك الغير له
نهاية وهو الشبع وهذا النهاية له فلذا عبر بصيغة الفعل التفضيل (واشبعهم الذي
لا يشبعه) فهو لا يلتذ به لشبعه (ابونعيم في) كتاب فضل (العلم الشرعي) (فر) عن
ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اجيبوا) وجوبا (هذه الدعوة) قال المناوي
أي دعوة وليمة العرس (اذا دعيت لها) وتوفرت شروط الاجابة (ق) عن ابن عمر بن الخطاب
ع (اجيبوا الداعي) أي الذي يدعوكم لوليمة وجوبا ان كانت لعرس وتوفرت الشروط كما
تقرر وند بان كانت لغيرها (ولا تردوا الهدية) قال العلقمي اذ لم يعلم انها من جهة حرام اما
اذا علم انها من جهة حرام فالرد واجب والقبول حرام نعم ان علم مالكها فآخذها ليردها اليه
فهذا لا بأس به وقد يجب القبول لأجل الرد اذا كان ذلك لمجبور ونحوه والنهي عن رد الهدية
في حق غير القاضي أمّا هو فيجب عليه الرد ويحرم القبول (ولا تضربوا المسلمين) أي في
غير حد أو تاديب بل تلطفوا معهم بالقول والفعل فضرب المسلم بغير حق حرام بل كبيرة
والتعبير بالمسلم غالبي فمن له ذمة أو عهد فيحرم ضربه تعديا (حم خد طبه ب) عن
عبد الله بن مسعود وهو حديث صحيح (اجيبوا برأبكم) بفتح الهجزة وكسر الجيم وسكون
المثناة التحتية وضم الفاء أي اغلقوها مع ذكرا سم الله تعالى (واكفئوا أنفسكم) قال
العلقمي بقطع الالف المفتوحة قال القاضي عياض رحمه الله رويناه بقطع الالف المفتوحة
وكسر الفاء رابعي وبوصلها وفتح الالف ثلاثي وهما صحيحان ومعناه اقبلوا الاناء ولا تتركوه
للعق الشيطان وفسس الهوام وذوات الاقذار (واوكلوا أسقيتكم) بكسر الهمزة
بمدها هجزة أي اربطوا افرادكم بكم فعمل ان الوكا ما يربط به من خيط أو نحوه والسقاء
بالمضطرف المء من جلد ويجمع على أسقية (واطفئوا سرجكم) امر من الاطفاء وانما
امر بذلك مخبر البخاري ان القوي سقية جرت الغتيلة فأحرقت أهل البيت (فانهم لم يؤذن
لهم) أي الشياطين (بالستر رديكم) تعليل لما تقدم والمعنى انكم اذا فعلتم ما ذكر مع
ذكرا سم الله تعالى في الجميع لا يستطيعون ان يتسوروا أي يستلقوا عليكم واستنبط
بعضهم من ذلك مشروعية غلق القم عند التثاؤب لدخوله في عموم الابواب مجازا
(حم) عن ابي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (احب الاعمال الى الله الصلاة وقتها)
قال العلقمي ومن محصل ما أحاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه
الاجوبة فانه أفضل الاعمال ان الجواب اختلف لا خلافا لحوال السائلين بأن اعلم كل
قوم بما يحتاجون اليه أو بما هو اللائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن
يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره وقد تظاهرت النصوص على أن الصلاة
أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل أو أن أفضل
ليسبت على بائس ابل المراد بها الفضل المطلق والمراد من أفضل الاعمال فمحذوف من ك

يقال فلان أفضل الناس ويراد من أفضلهم فعلى هذا يكون الايمان افضلها والباقيات متساوية في كونها من افضل الاعمال أو الاحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدلائل تدل عليها وقوله لوقتها ورز على وقتها قيل والمعنى في وقتها ومعنى المحبة من الله تعالى تعلق الارادة بالشواب (ثم بالوالدين) أي الاحسان الى الاصلين فإن عليا وامثال امرهما الذي لا يخالف الشرع (ثم الجهاد) في سبيل الله لاعلاء كلمته واطها رشه عاردينه (حمق دن) عن ابن مسعود عبد الله * (احب الاعمال الى الله ادومها وان قل) أي أكثرها ثوابا أكثرها تابعا ومواظبة والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع لان تارك العمل بعد الشروع فيه كالمعرض بعد الوصول قل المناوى والمراد المواظبة العرفية والا فحققة الدوام شمول جميع الازمنة وهو غير مقدور (ق) عن عائشة * (احب الاعمال في الله ان تموت ولسانك رطب من ذكر الله) يعني ان تلازم الذكر حتى يحضرك الموت وانت ذا كرفان للسذ كرفاوند لا تحصى قال الغزالي افضل الاعمال بعد الايمان ذكر الله (حب) وابن السني في عمل يوم وليلة (ط ب ه ب) عن معاذ بن جبل وهو حديث صحيح (احب الاعمال) قال المناوى التي يفعلها احدكم مع غيره (الى الله من اطعم مسكينا) على حذف مضاف أي عمل من اطعم مسكينا محترما (او دفع عنه مغرما) ديناء أو غيره مما توجه عليه سواء لزمه أو لم يلزمه وسواء كان الدفع باداء أو شفاعة (او كشف عنه كربا) ويكون هذا أعم مما قبله ختم به قصد التعميم (ط ب) عن الحكم بن عمير * (احب الاعمال الى الله تعالى بعد الفرائض) أي بعد اداء الفرائض العينية من صلاة وزكاة وصوم وحج (ادخال السرور) أي الفرح (على المسلم) أي المعصوم بأن يفعل معه ما يسر به من نحو تبشير بحدوث نعمة أو اندفاع نقمة (ط ب) وكذا في الاوسط (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (احب الاعمال الى الله حفظ اللسان) أي صيائه عن النطق بما نهى عنه من نحو كذب وغيبة ونميمة (ه ب) عن أبي جحيفة بالتصغير واسمه وهب السواي قال الشيخ حديث ضعيف * (احب الاعمال الى الله الحب في الله) أي لاجله لا لغرض آخر كميل واحسان ومن لازم الحب في الله حب أوليائه واصفيائه ومن شرط محبتهم اقتفاء آثارهم وطاعتهم (والبغض في الله) أي لا مريد سوغ له البغض كالفسقة والظلمة وأرباب المعاصي (حم) عن أبي ذر الغفاري وهو حديث حسن * (احب اهل الى فاطمة) قال المناوى قاله حين سأله علي والعباس يا رسول الله أي أهلك احب اليك (ت ك) عن اسامة بن زيد وهو حديث صحيح (احب اهل يدي الى الحسن والحسين) قال العلقمي هم علي وفاطمة والحسنان وقال بعضهم بدخول الزوجات وبعضهم مؤمنو بني هاشم والمطلب اه واقتصر المناوى على الاول فقال ولا تعارض بين هذا وما قبله لان جهات الحب مختلفة او يقال فاطمة احب اهل الاناث والحسنان (احب اهل الذكور) هذا والمحتمل ان فاطمة لها الاحبية المطلقة ثبت ذلك في عدة احاديث

انقاد مجوعها التواتر المعنوي وما عداها فعلى معنى من أو اختلاف الجهة (ت) وكذا أبو
يعلى عن أنس بن مالك وهو حديث حسن • (أحب النساء) بالمد هو ما في كثير من
النسخ وفي بعضها الناس بدل النساء (الى عائشة) قال المناوي أى من حلائل الموجودين
بالمدينة حال هذه المقالة (ومن الرجال ابوها) لمسا بقته في الاسلام ونصحته لله ورسوله
وبذل نفسه وماله في رضاها (ق ت) عن عمرو بن العاص بالياء ويجوز حذفها (ت هـ)
عن أنس بن مالك • (أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن) قال المناوي أى
أحب ما تسمى به العبد لئلا يضمنها ما هو ووصف واجب للحق تعالى وهو الالهية والرحمانية
وما هو ووصف للانسان وواجب له وهو العبودية والافتقار اراه قال العلقي ويلحق
بهذين الاسمين ما كان مثلها كعبد الرحيم والحكمة في الاقتصار على الاسمين انه
لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من اسمائه غيرهما (م د ت) عن ابن عمر بن الخطاب
• (أحب الاسماء الى الله تعالى ما تعبد له) بضم تين فتشديد (واصدق الاسماء همام)
نفتح الهاء وشدة الميم (وحارث) قال العلقي لما فيه من مطابقة الاسم معناه الذي
اشتق منه لان حارث هو الكاسب والانسان لا يخلو من الكسب غالبا طبعها
واختيارا كما قال تعالى انك كادح الى ربك كدحاً أى عامل أملاً لدنيا وأما نللاً شجرة
وهما فعال من هم بالامر بهم اذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له أن يهتم بأمر
خير اكان أو شر أو شيئاً أتقبحها حرب ومرة في تسموا (الشيرازي في) كتاب (الالقباب)
والكنى (طب) كلاهما (عن ابن مسعود) عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف • (أحب
الاديان) جمع دين قال المناوي والمراد هنا ملل الانبياء (الى الله) دين (الحنيفية) أى
المسألة عن الباطل الى الحق (السمية) أى السهلة المتقادة الى الله المسهلة امرها اليه
(حم خد طب) عن ابن عباس وهو حديث حسن • (أحب البلاد) أى أحب أما كن
البلاد ويمكن أن يراد بالبلد المأوى فلا تقدير (الى الله مساجدها) لانها بيوت الطاعة
وأساس التقوى ومحل تنزلات الرحمة (وأبغض البلاد الى الله أسواقها) لانها
مواطن الغفلة والغش والحرص والفتن والطمع والخيانة والايان الكاذبة والاعراض
الغانية فالمراد محبة وبغض ما يقع فيها (م) في الصلاة عن أبي هريرة (حم ك) عن
جبير بالتصغير (ابن مطعم) بضم أوله وكسر ثالثه • (أحب الجهاد الى الله تعالى كلمة
حق يقال لامام جائر) أى ظالم لان من جاهد العدو فتمتدرد بين رجاء وخوف
وصاحب السلطان اذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه للهلاك
قطعاً فهو أفضل (حم طب) عن أبي امامة الباهلي وهو حديث حسن • (أحب
الحديث الى) بالتشديد (اصدقه) قال المناوي افعّل تقضيل بتقدير من أو بمعنى فاعل
والصدق مطابقة الخبر الواقع والكذب عدمها (حم خ) عن المسور بن مخرمة بن
نوفل الزهري فقيه عالم ومروان مع ابن الحكم الاموي وزاد معاد فعالا فهو - أنه من

أحدهما * (أحب الصيام الى الله صيام داود) قال العلقمي نسبة المحبة في الصيام
والصلاة الى الله تعالى على معنى ارادة الخير لفاعلهما (كان يصوم يوما ويفطر يوما) هو
أفضل من صوم الدهر والسرفى ذلك أن صوم الدهر قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق
باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر يوم * (وأحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود كان
ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) قال العلقمي وهو الوقت الذي ينادى فيه الرب هل
من سائل هل من مستغفر اه وورد أنه ينادى الى أن ينفجر الفجر (وينام سدسه)
اي الاخير ليستريح من تعب القيام وانما كان ما ذكر أحب الى الله تعالى لانه أخذ
بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب ترك العادة والله تعالى يحب
أن يوالى فضله ويدام احسانه (حمق دن) عن عبد الله بن عمر بن العاص * (أحب
الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي) أي ابدى الاكلين قال المناوى والمراد
الاتقيا لخير لا يأكل طعامك الا تقي * (ع حب هب) والفتيا المقدسي (عن جابر بن
عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (أحب الكلام الى الله) أي أحب كلام المخلوقين
(ان يقول العبد) أي الانسان حرا كان أو قننا (سبحان لله) أي أنزهه عن النقائص
(وبحمده) (والواو للحمال أي اسبح الله متلبسا بحمده او عاطفة أي اسبح الله وتلبس بحمده
يعني أنزهه عن جميع النقائص وأحمده بأنواع الكمالات (حمم م) عن أبي ذر الغفاري
(أحب الكلام الى الله تعالى اربع سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر) قال
المناوى لتضمنها تنزيهه عن كل ما يستحيل عليه ووصفه بكل ما يجب له من اوصاف كماله
وانفراده بوحده دانيته واختصاصه بعظمته وقدمه المفهومين من الريسة (لا يضرك
يا أيمن بدأت) أي حيازة ثوابهن لكن الافضل ترتيبها كما ذكر (حمم) عن سمرة
بضم الميم وتسكن بن جندب الغفاري * (أحب الله الى الله تعالى) قال المناوى أي
اللعب وهو ترويح النفس بما لا تقتضيه الحكمة (أجرا الخيل) أي مسابقة الغرسان
بالافراس بقصد التأهب للجهاد (والرمي) قال العلقمي أي عن قوسه وفسر قوله تعالى
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة بأنها الرمي (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
ضعيف * (أحب العباد الى الله انفعهم لعياله) قال العلقمي العيال ممن تمون وتزمنك
نفقته فالضمير في لعياله عائد على الشخص نفسه فالمراد عيال نفسه ويحتمل أن يعود
الضمير لله كما في حديث يأتي في حرف الحاء لفظه الخلق كلهم عيال الله فأحبهم
الى الله انفعهم لعياله وفي رواية الطبراني أحب الناس الى الله انفعهم للناس
والحديث يفسر بعضهم بعضا والذي يظهر أن هذا الاحتمال أولى والمراد نفع
من يستطيع نفعه من المخلوقين اه قال المناوى ويوافقه أي الاول خير خیركم
خيركم لاهله (عبد الله) ابن الامام احمد في كتاب (زوائد الزهد) لايه (عن
الحسن البصري) مرسل قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب عباد الله الى الله احسنهم

خلقا) بضم اللام أى مع الخلق بسذل المعروف وكف الاذى وطسلاقة الوجه والنواضع ونحو ذلك قال المناوى وفى بعض الكتب المنزلة الاخلاق الصالحة ثمرات العقول الراجحة (طب) عن اسامة بن شريك الدينى صحابى معروف قال المناوى واسناده صحيح واقتصار المؤلف على حسنه تقصير * (احب بيوتكم) اى اهل بيوتكم (الى الله بيت فيه يتيم مكرم) بسكون الكاف أى بالا حسان اليه وعدم اهانتهم (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (احب الله تعالى) بفتح الهمزة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة دعاء أو خبر (عبد اسمع) أى سهلا (اذا باع وسمعا اذا اشترى وسمعا اذا قضى) أى اذى ما عليه من الحق ونفسه بذلك طيبة (وسمعا اذا اقتضى) أى طلب ما له برفق من غير عنف ولا تشديد بين لما ذكر ان السمولة والتسامح فى التعامل سبب لاستحقاق المحبة عن اتصف بضد ذلك وتوجه الذم اليه ومن ثم ردت الشهادة بالمضايقة فى التافه (اهب) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (احبكم الى الله اقلكم طعما) بضم الطاء اى اكلا (واخفكم بدنا) قال العلقمى والمعنى ان من كانت هذه صفته كان انشط للعبادة وأقوى عليها وكانت هيئة عليه دون غيره (فر) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (احب للناس ما تحب لنفسك) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة الشديدة أى من الخير (تخرج طب لكهـ) عن يزيد بن اسيد قال المناوى بزيادة ياء وضيم الهمزة وفتحها قال الشيخ حديث صحيح * (احب حبيبك هو ناما عسى أن يكون بغيضك يوما ما وبغض بغيضك هو ناما عسى أن يكون حبيبك يوما ما) قال العلقمى اى حبا مقتصد الا افراط فيه وازافة ما اليه تقييد التعليل يعنى لا تسرف فى الحب والبغض فعسى أن يصير الحبيب بغيضا والبغض حبيبا فلا تكون قد اسرفت فى الحب فتندم ولا فى البغض فتستحي فائدة اخرج الراعى عن ابى اسحاق السبيعى قال كان على بن ابى طالب يذكر اصحابه وجلسائه فى استعمال حسن الادب بقوله

وكن معدنا للخير واصفح عر الاذى * فانك راء ما علمت وسامع
وأحب اذا احببت حبا مقاربا * فانك لا تدري متى انت نازع
وابغض اذا ابغضت بغضا مقاربا * فانك لا تدري متى الحب راجع

(ت) فى البر والصلة (هـ) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) ابن العاص (قط) فى الافراد بفتح الهمزة (عدهـ) عن على أمير المؤمنين مرفوعا (خدهـ) عن على موقوفا عليه قال الشيخ حديث حسن * (احبوا الله لما يعدوكم به) قال العلقمى يعدوكم بالغبين والذال المجتمين الغذا بكسر الغين المعجمة والذال المعجمة المفتوحة مابه يتغذى من الطعام والشراب والغداء بفتح المعجمة والذال المهملة والمذا الطعام الذى يؤكل اول النهار (من نعمه) جمع نعمة بمعنى انعام والمعنى احبوا الله لا جل ما خلقكم من الماء كولا والمشروب ويحتمل أن يكون عاما لانعمه كلها

(وأحبوني كحب الله وأحبوا اهل بيتي محبي) المصدر مضاف للفاعل في الموضعين (ت ك)
 في فضائل اهل البيت (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح * (أحبوا العرب) قال العلقمي
 العرب جيل من الناس والاعراب سكان البادية والعرب العاربة هم الذين تكلموا
 بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب المستعربة هم الذين تكلموا بلسان
 اسماعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وهي لغات اهل الحجاز وما والاها وورد من
 أحب العرب فهو حبيبي حقاً وذلك لانهم هم الذين قاموا في نصرة الدين وباعوا أنفسهم
 لله تعالى واطهروا الاسلام وأزاحوا ظلمة الشرك والكفر (لثلاث) أي لاجل خصال
 ثلاث امتازت بها (لاني عربي والقرآن عربي) قال الله تعالى بلسان عربي مبين
 (وكلام اهل الجنة عربي) والقصد الحث على حب العرب أي من حيث كونهم عرباً
 وقد يعرض ما يوجب البغض والازدياد منه بحسب ما يعرض لهم من كفر او فسق
 (عق ط ك ه ب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (أحبوا قريشاً) قال
 العلقمي هم ولد النضر بن كنانة على الصحيح وقيل ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الأكثر
 وقال في المصباح قريش هو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن
 نزار بن معد بن عدنان ومن لم يلد به فليس بقريشي واصل القرش الجمع وتقرشوا تجمعوا
 وقيل القرش دابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادات الناس
 اه وقال المناوي احبوا قريشاً القميبة المعروفة والمراد المسلمون منهم فاذا كان ذا
 في مطابق قريش فساظنك بأهل البيت (قائه) أي الشان (من احبهم) من حيث
 كونهم قريشاً المؤمنين (احبه الله تعالى) دعاء او خبر (مالك) في الموطأ (حمق)
 في الاستئذان (و) في الادب (عن ابي موسى) الاشعري (وابي سعيد) الخدرى
 (معاطب) والضمياء المقدسي في المختارة كلهم (عن جندب الجعفي) له محبة * (أحبوا
 الفقراء وجالسوهم) ليحصل لكم الرحمة والرفعة في الدارين (واحب العرب من
 قلبك) أي حباً صادقاً (وليرذك عن الناس ما تعلم من نفسك) قال العلقمي أي من
 المعائب والنزائل فلا تتجسس على أحوال الناس واحوالهم الخفية عنك فان ذلك يجر
 الى ما لا خير فيه اى اشتغل بتطهير نفسك عن عيب غيرك (ك) عن أبي هريرة وهو
 حديث صحيح * (احبسوا ضيائكم) أي امنعوهم من الخروج من البيوت من
 الغروب (حتى تذهب فوعة العشاء) قال المناوي أي شدة سوادها وظلمتها والمراد
 اول ساعة من الليل (فانها ساعة تحترق) بمئنتين فوقيتين مفتوحتين بينهما خاء
 معجمة ساكنه وراء وقاف أي تنشر (فيها الشياطين) أيردة الجن فان الليل محل
 تصرفهم وحركتهم في اول انتشارهم اشتد اضطراباً (ك) في الادب (عن جابر بن
 عبد الله وهو حديث صحيح * (احبسوا على المؤمنين ضالتهم) قال المناوي أي ضاعتهم
 يعني امنعوا من ضياع ما تقوم به سياستهم الدنيوية ويوصلهم الى الفوز بالسعادة

الاخرية ثم بين ذلك المأمور بحبسه وحفظه بقوله (العلم) اى الشرعى بأن لا تهملوه ولا
تقصر وافي طلبه فالعلم الذى به قيام الدين وسياسة المسلمين فرض كفاية فاذا لم ينتصب
فى كل قطر من تدفع الحاجة به اثموا كلهم اه وقال العلقمى هنى اى الضالة الضائعة من
كل ما يقتنى وقد تطلق الضالة على المعانى ومنها المحكمة ضالة المؤمن اى لا يزال يتطلبها
كما يتطلب الرجل ضالته والمعنى امنعوا عليهم ضالتهم أن تذهب وهى العلم اه فعلم أنه
يجوز رفع العلم ونصبه (فروان التجار) واسمه محمد بن محمود (فى تاريخه) تاريخ بغداد
(عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف * (احتجموا الخمس عشرة أول سبع عشرة
أول تسع عشرة أو إحدى وعشرين) قال المناوى وخص الاوتار لانه تعالى وتر يحب
الوتر والامر للارشاد (لا يتبيخ) بالمشاة التحتية ثم الفرقية ثم الموحدة المفتوحات ثم
التيحية المشددة فحين منجمة أى لثلاثين أى يشور ويهيج اى لمنع ثورانه وهيحانه (بكم
الدم فتلهلكوا) أى فيكون ثورانه سبباً لموتكم والخطاب لاهل الحجاز ونحوهم قال
الموفق البغدادى الحجة تنقى سطح البدن اكثر من الغصن وآمن غائلة ولهذا وردت
الاخبار بذكرها دون الغصن (البرار) فى مسنده (وابونعيم فى) كتاب (الطب)
النبوى وكذا الطبرانى (عن ابن عباس) وهو حديث حسن * (احترسوا من الناس)
أى تحفظوا من شرارهم (بسوء الظن) (طس د) وكذا العسكرى (عن انس) بن مالك
قال الشيخ حديث ضعيف * (احتكار الطعام) اى احتباس ما يقتات ليقتل فيغلو
وخصه الشافعية بما اشتراه فى زمن العلاء وأمسكه ليزيد السعر (فى الحرم) اى المكي
(الحاد فيه) اى احتكار ما يقتات حرام فى جميع البلاد وبالحرم اشد تحريماً لانه بواد غير
ذى زرع فيعظم الضرر بذلك والاحاد الانحراف عن الحق الى الباطل (د) فى الحج
(عن يعلى بن امية) التيمى وهو حديث حسن * (احتكار الطعام بمكة الحاد) قال
العلقمى قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد أى من يهتم فيه بأمر من المعاصى وأصل الاحاد
الميل وهذا الاحاد والظلم يعم جميع المعاصى الكبار والصغار لعظم حرمة المكان فمن نوى
سيئة ولم يعلمها لم يحاسب عليها الا فى مكة (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
حديث حسن * (احشوا التراب فى وجوه المذاحين) بضم الهمزة والمثلثة وسكون الحاء
المهملة يبينها اى ارموا هو كناية عن الخيمة وان لا يعطوا عليه شيئاً ومنهم من يحرقه
على ظاهره فيرمى فيها التراب وفى هذا الحديث خمسة أقوال احدها جملة على ظاهره
الثانى المراد الخيمة والخسران الثالث قولوا له بغيرك التراب والعرب تستعمل ذلك لمن
تكره الرابع ان ذلك يتعلق بالمذوح كان يأخذ تراباً فيذره بين يديه يتذكر بذلك
مصيبه اليه فلا يغتر بالمذح الذى يسمعه الخامس المراد بحشوا التراب فى وجهه المادح اعطاه
ما طلب لان كل الذى فوق التراب للتراب وبهذا جزم البيضاوى وقال الطيبي ويحتمل
ان يراد دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما يرضيه وقال ابن بطال المراد بقوله احشوا الخ

من مدح الناس في وجوههم بالباطل فقد مدح صلى الله عليه وسلم في الشعر والخطب والمخاطبة ولم بحث في وجهه ما دحه ترابا قال النووي طريق الجمع بين الاحاديث الواردة في النهي عن المدح في الوجه والواردة بعدم النهي ان النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الاوصاف أو على من يخاف عليه فتنة باعجاب ونحوه اذ سمع المدح وامان لا يخاف عليه ذلك اكمل تقواه ورسوخ عقله ومعرفته فلا نهى في مدحه في وجهه اذ لم يكن فيه مجازفة بل ان حصل بذلك مصلحة كتشيطه للخير أو للازداد منه أو لادوم عليه أو للاقتداء به كان مستحبا وقال في محل آخر هذا اذا كان في الوجه أما الذي في الغيبة فلا منع منه الا أن يجازف المادح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب والمدح لغة الثناء باللسان على الجميل مطلقا على جهة التعظيم وعرفا ما يدل على اختصاص المدح بنوع من الفضائل وقال الجوهري هو الثناء الحسن (ت عن أبي هريرة عد حسـل عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن * (احتموا في افواه المداحين التراب) قال المناوي يعني لا تعطوهم على المدح شيئا فاحتموا كناية عن الرد والمحرم ان أو اعطوهم ما طلبوا فان كل ما فوق التراب تراب (هـ عن المقداد بن عمرو) الكندي (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة) بضم العين المهملة مخففا (بن الصامت) وهذا الحديث صحيح المتن * (احد) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة الشديدة فعل أمر (ياسعد) هو ابن أبي وقاص اى أشربا صبع واحدة فان الذي تدعوه واحد قال انس مر النبي صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يدعو بأصبعين فذكره (حم عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (أحد أحد) بضبط الذي قبله اى ياسعد وكرره للتأكيـد (د) في الدعوات (ن) في الصلوات (ك) في الدعوات (عن سعد) بن ابي وقاص (ت ن ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (احد) بضمين (جبل) قال المناوي على ثلاثة اميال من المدينة (يحبنا ونحبه) اى نحن نأنس به وترتاح نفوسنا لرؤيته وهو سديننا وبين ما يؤذيها والمراد اهله الذين هم اهل المدينة (خ) عن سهل بن سعد الساعدي (ت) عن انس بن مالك (حم طيب) والضياء المقدسي (عن سويد بن عامر) بن زيد بن خارجة الانصاري قال بن المنذر لا يعرف له صحبة (وماله غيره) اى ليس لسويد غير هذا الحديث قال المناوي واعترض (ابو القاسم بن بشران في أماليه) الحديثية (عن أبي هريرة) ورواه عنه مسلم ايضا * (احد جبل يحبنا ونحبه) قال العلقمي جبل بقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم من جهة الشام والصحيح ان احدا يحب حقيقة جعل الله فيه تميزا يحب به كما حق الجذع اليابس وكما سمع الحسا وقيل المراد اهله فحذف المضاف (فاذا جئتكموه) اى حلالتهم او مريتم عليه (فكلوا) ندبا بقصد التبرك (من شجره) الذي لا يضترأ كله (ولو من عضاهه) قال العلقمي العضاء كل شجر عظيم له شوك الواحدة عضه بالتاء واصلا

عضمة وقيل واحد عضاهة قال المناوي والقصد الحث على عدم اهل الالكل
 (طس عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (احذر كن من اركان الجنة)
 قال المناوي اى جانب عظيم من جوانبها و اركان الشئ جوانبه التى تقوم بها ماهيته
 وأخذ منه بعضهم انه افضل الجبال وقيل أفضلها عرفة وقيل أبو قبيس وقيل الذى تكلم
 فيه موسى وقيل ق وقد رجح كلا مرجحون (طب عن سهل بن سعد) الساعدي
 قال الشيخ حديث ضعيف * (احذر هذا جبل يحبنا ونحبه وهو على باب من ابواب الجنة)
 قال المناوي ولا يعارضه قوله فيما قبله ركن من اركان الجنة لانه ركن بجانب الباب
 (وهذا غير) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية جبل مشهور فى قبلى المدينة
 المشرفة بقرب ذى الحليفة (يبغضنا وبغضه وهو على باب من ابواب النار) قال المناوي
 قالوا جعل الله أحدا حبيا محبوبا لمن حضرو قعته وجعله معهم فى الجنة وجعل غير
 مبغوضا وجعل بجهته المنافقين حيث رجعوا فى الوقعة من جهة أحد الى جهته
 فكان معهم فى النار (طس) وكذا البزار (عن أبي عبس) بفتح العين المهملة
 وسكون الموحدة التحتية (ابن جرير) بفتح الجيم وسكون الموحدة التحتية قال الشيخ
 حديث ضعيف * (احذر أبو بلقيس) بفتح الهمزة والحاء المهملة وهى ملكة سبأ (كان
 جنيا) قال المناوي وجاء فى اثاره انها قال الماوردى وذامس تنكر للعقول لتباين
 الجنسين واختلاف الطبعين اه وقال العلقمى تزوج ابوها امرأة من الجن يقال لها
 ريحانة بنت السك فولدت له بلقيس ويقال ان مؤخر قدمها كان مثل حافر الدابة
 وكان فى ساقها شعور تزوجها سليمان صلوات الله وسلامه عليه اه فائدة هل يجوز
 للانسي نكاح الجنية أم لا خلاف وسئل شيخنا الزياى عن ذلك وعن نكاح الجنى
 للانسية فأجاب بالجواز (ابو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظمة) له (وابن
 مردويه فى التفسير) المشهور (وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابى هريرة) قال الشيخ
 حديث ضعيف * (احذروا نراسة المؤمن) بكسر الفاء كما تقدم اى الكامل الايمان
 (فانه ينظر بنور الله) أى الذى شرح به صدره (وينطق بتوفيق الله) اذا النور اذا دخل
 القلب استناروا نفتح وأفاض على اللسان (ابن جرير) الطبري (عن ثوبان) مولى
 المصطفى قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الدنيا) أى احذروا من الانهالك فى طلبها
 والوقوع فى لذاتها وشهواتها (فانها اسكر من هاروت وماروت) لانها اتكم فتنها وهما
 يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر كما مر (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى كتاب ذم الدنيا هب)
 كلاهما (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الدنيا فانها خضرة)
 بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين وفتح الراء أى حسنة المنظر (حلو) أى حلوة المذاق
 صعبة الفراق وقال العلقمى قال الجوهري الحلو نقيض المرو المعنى احتشروا وتيقظوا
 لما اتتنا ولوه منها فانه ربما أدى نعومته وطراوته الى كثرة التطلب لها فيكون ذلك شاعلا

بكم عن عبادة ربكم وربما كان سبب العقاب في الآخرة والتعب في الدنيا (حم في) كتاب (الزهد) له (عن مصعب) بضم الميم وفتح العين المهملة (ابن سعد) بن أبي وقاص (مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الشهوة الخفية) قال العلقمي فسر هاصلي الله عليه وسلم بقوله (العالم يحب ان يجلس اليه) وقيل هي شهوة الدنيا قال ابو عبيدة هو أي حديث ولكن اعمالاً لغير الله وشهوة خفية عندي ليس بمخصوص ولكنه في كل شيء من المعاصي يضره المرء ويصير عليه وقيل هي حب اطلاع الناس على العمل وورود تفسيرها بغير ذلك في مسند احذر زيادة قيل وما الشهوة قال يصبح العبد صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيوافقها ويدع صومه فالاولى أن يقال ان الجواب يختلف لاختلاف احوال الناس وما قاله ابو عبيدة هو الظاهر الذي لا يحسد عنه والمعنى احترسوا وتيقظوا من الشهوة الخفية فان اسبابها مؤدية الى الوقوع في الاثم اه وقال المناوي العالم يحب ان يجلس اليه بالبناء للجهول اي يجلس الناس اليه للاخذ عنه والتعلم منه فان ذلك يبطل عمله لتغويته للاخلاص فالعالم الصادق لا يتعرض لاستجلاب الناس اليه بلطف الرفق وحسن القول بحجة للاستتباع فان ذلك من غوائل النفس الامارة فليحذر ذلك فانه ابتلاء من الله واختبار والنفوس جبلت بحجة قبول الخلق والشهوة وفي الخمول سلامة فاذا بلغ الكتاب أجله وخلعت عليه خلعة الارشاد أقبل الناس اليه قهراً عليه (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الشهرتين) بالشين المعجمة والراء تنثية شهرة وهي ظهور الشيء في شناعة حيث يشهره الناس (الصوف والخز) يعني احذروا لبس ما يؤدي الى الشهرة في طرفي التشن والتحسن قال العلقمي والخز يطلق على ثياب تتخذ من صوف وبريسم وهي مباحة وقد لبسها الصحابة والتابعون فيكون النهي عنها لاجل التشبه بالجمع وزى المترفين وعلى النوع الثاني المعروف وهي حرام لان جميعه معمول من الابريسم والمعنى احترسوا من لبس الصوف اذا كان لاجل أن يشتهر لابس به بصفة من الصفات وان كانت فيه ومن لبس الخز لانه كان النوع الاول فهو زى المترفين فيه الشهرة والتشبه بهم وان كان الثاني فهو محرم بالاجماع على الرجال البالغين (ابو عبد الرحمن) محمد بن الحسين (السلي) بضم السين وفتح اللام وكسر الميم (في) كتاب (سنن الصوفية) قال المناوي قال الخطيب كان وضاعاً (فر) من طريق السلي هذا (عن عائشة) أم المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف * (احذروا صفر الوجوه فانه) أي ما بهم من الصفرة (ان لم يكن) ناشأ (من علة) بالكسر أي مرض أوسهر (فانه) يكون ناشأ (من غل) بكسر الغين المعجمة أي غش وحقد (في قلوبهم للمسلمين) اذا خفت الصدور وظهر على صفعات الوجوه (فر) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا البني فانه) أي الشان (ليس من عقوبة

هي احضر) أى اعجل (من عقوبة البغى) وهي الجناية على الغير وجنى عليه قهره قال
 العلقي احترزوا من فعله فان فاعله يعود عليه جزاء فعليه سريعا (عد) وابن النجار
 في تاريخه (عن على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (احتروا) بضم الهمزة
 والراء ومثلثة أى ازرعوا من حرث الارض أثارها للزراعة وبذرها (فان الحرث) يعنى
 تهية الارض للزراعة والقاء البذر فيها (مبارك) نافع للخلق فان كل ذى عافية أى
 طالب رزق يأكل منه وصاحبه مأجور عليه مبارك له فيما يصير اليه (واكثر وافيته
 من انما جهم) يجمعين أى البذر والعظام التى تعلق على الزرع لدفع العين او الطير والامر
 ارشادى (د) فى مراسيله عن على بن الحسين مرسل هوزين العابد بن قال الشيخ
 حديث ضعيف * (احسن الناس قراءة الذى اذا قرأ رأيت) أى علمت (انه يخشى الله)
 قال العلقي والمعنى انه اذا قرأ حصل له الخوف لما يتدبره من المواعظ ولما فيه من الوعيد
 (محمد بن نصر فى) كتاب الصلاة (هب خط) عن ابن عباس السجزي بكسر السين
 المهملة وسكون الجيم وكسر الزاى (فى) كتاب الابانة (خط) عن ابن عمر بن الخطاب
 (فر) عن عائشة أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (احسن الناس قراءة من
 قرأ القرآن يتخزن به) قال العلقي قال الجوهري وقلان يقرأ بالتخزين اذا أرق صوته
 به (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (احسنوا) بفتح الهمزة وسكون
 الحاء وكسر السين المهملة (اذ اوليتم) بفتح الواو وكسر اللام ويجوز ضم الواو مع شدة
 اللام قال العلقي الولاية هي الامارة وكان من ولى أمرا او قام به فهو مولا ووليه
 (واعفوا عما ملكتكم) والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه والمعنى اكثروا
 الاحسان للمسلمين فى حال ولايتكم مع العدل وتجاوزوا عن ذنوب من تملكون فان
 ذلك انفع لكم (الخراثطى) محمد بن جعفر بن أبى بكر (فى) كتاب (مكارم الاخلاق)
 وكذا الدارمى (عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا جوار
 نعم الله) بكسر الجيم وتضم اى النعم المجاورة لكم أى المحاصلة (لا تنفروها) المعنى لا تزيلوها
 اولاً تبعدها عنكم بعمل المعاصى فانها تزيل النعم (فقل ما زالت عن قوم فعادت اليهم)
 واذا زالت قل أن تعود (عد) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا
 اقامة الصفوف فى الصلاة) قال العلقي أى سووا صفوفكم وتسوية الصفوف تطلق على
 امرين اعتدال القامتين على سمت واحد وسد الخلل الذى فى الصفوف وكل منهما مراد
 (حم حب) عن أبى هريرة وهو حديث صحيح * (احسنوا لباسكم) أى ما تلبسون منه من
 نحو ازوراء وعمامة قال العلقي وفيه ان للراء ان يحسن ثوبه وبدنه لملاقاة اخوانه
 وظاهر الحديث يدل على ان للانسان ان يتحرز من المذمة ويطلب راحة الاخوان فلا
 يستعذرونه وورد عن ابن عدى وقال انه يذكر عن عائشة مرفوعا ان الله يحب من العبد
 ان يتزين لاخوانه اذا خرج اليهم ويؤيد ذلك الامر بالتزين فى الجمع والاعياد ونحوها

(واصلحو ارجالكم) أى التى انتم راكبون عليها (حتى تكونوا كائكم شامة فى الناس)
 بفتح الشين المجمة وسكون الهمزة وتخفيف الميم أصلها أثر يغالون البدن أراد كونوا
 فى احسن زى وهىئة حتى تظهروا للناس وينظروا اليكم كما تظهر الشامة وينظرها
 الناس ويسـ تحسنونها سيما اذا كانت فى الوجه (ك) عن سهل بن الحنظلية المتعبد
 الزاهد وهو سهل بن الربيع والحنظلية أمه قال الشيخ حديث صحيح * (احسنوا
 الاصوات) جمع صوت وهو هواء منضغ بين قارع ومقروع (بالقرآن) أراد بالقرآن
 القراءة مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرأنا أى زينا وقراءتكم القرآن بأصواتكم بترفعها مع
 الترتيل والتدبر والتأمل وورد لكل شئ حلية وحلية القرآن حسن الصوت (طب)
 عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا الى محسن الانصار واعفوا عن
 مسيئتهم) فيه الحث على اكرامهم والمجاورة عن سيئاتهم أى التى لا توجب الحد لما
 لهم من المأثر الحميدة وظاهر كلام المناوى أن الخطاب فيه للأئمة فانه قال وفيه رمز الى أن
 الخلافة ليست فيهم (طب) عن سهل بن سعد الساعدي (وعبد الله بن جعفر)
 وزاد (معا) لما مر قال الشيخ حديث صحيح * (احصوا) بفتح الهمزة وضم الصاد المهملة
 قال تعالى واحصوا العدة قال العلقمى الاحصاء العدد والحفظ قال العراقى يحتمل أن
 المراد احصوا استهلاله حتى تكملوا العدة ان غم عليكم أو المراد تروا (هلال شعبان)
 واحصوه (لرمضان) ليترتب عليه الاسنة كمال أو بالرؤية (ت ك) فى الصوم
 (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح * (احضروا الجمعة) بضم الهمزة والصاد المجمة
 بينهما حاء مهملة (وادنوا من الامام) أى اقربوا منه فى يوم الجمعة وغيره قال العلقمى
 فى الحديث فضيلة القرب من الامام فله بكل خطوة بخطوة والقرب منه قيام سنة
 وصيامها كإرواء الامام أحمد وضابط ما يحصل به القرب انه يجلس مجلسا يتمكن
 فيه من الاستماع والنظر الى الخطيب فاذا أنصت ولم يبلغ كان له كغفلان من الاجر
 (فان الرجل لا يزال يتباعد) أى عن الامام (حتى يؤخر) بضم التحتية وتشديد الحاء
 المجمة المفتوحة بمعنى يتأخر عن المجالس العالية (فى الجنة وان دخلها) (حم ك هق)
 عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح * (احفظ لسانك) قال العلقمى أى عند
 النطق بما لا يليق به شرعا وتيقظ لما تنطق به من خير أو شر (ابن عساكر) فى تاريخه
 (عن مالك بن يخامر) بضم المثناة التحتية وخاء مجمة وكسر الميم وآخره راء قال الشيخ
 حديث صحيح المتن * (احفظ ما بين يمينك وما بين رجلك) قال العلقمى المراد حفظ
 لسانه وفرجه اه وقال المناوى احفظ ما بين يمينك بفتح اللام على الاشهر بأن
 لا تنطق بالخبير ولا تأكل الا حلالا وما بين رجلك بأن تصون فرجك عن الفواحش
 وتسترعورتك عن العيون (ع) وابن قانع فى معجمه (وابن منده) محمد بن اسحاق
 الاصبهاني (والضياء) المقدسى (عن صعصة) بفتح الصادين المهملتين وسكون

العين المهمة الاولى وفتح الثانية (المجاشعي) بضم الميم وبالحجيم وكسر الشين المعجمة والعين المهمة نسبة الى قبيلة قال الشيخ حديث صحيح * (احفظ عورتك) قال العلقي سبيه قول معاوية جده بن قال قلت يا رسول الله عورتها ما تأتي منها وما نذر قال فذكره وهذا الخطاب وان كان مفردا فهو خطاب للجمع المحاضر منهم والغائب لقريئة عموم السؤال (الا من زوجتك أو ما ملكت يمينك) أى زوجتك وأمتك اللتين يجوز لك التمتع بهما وعبارة البهجة وشرحها ولا يحرم نظرا الرجل الى المرأة وعكسه مع النكاح والملك الذين يجوز معهما التمتع وان عرض مانع قريب الزوال كحيض ونحوه ولو في سرية لكن بكرة ما اذا امتنع معهما التمتع كزوجة معتدة عن شبهة وأمة مرتدة ومجوسية ووثنية ومزوجة ومكاتب ومشاركة فيحرم نظره منهن الى ما بين السرية والركبة دون ما زاد على ذلك على الصحيح في الروضة وأصلها لكن قال البلقيني ما ذكره في المشاركة ممنوع فالصواب فيها وفي المبعضة وللبعض بالنسبة الى سرته كالأجانب (قبل اذا كان القوم) يعنى قال معاوية الصحابي يا رسول الله اذا كان القوم (بعضهم في بعض) قال المناوى وفي نسخ بعضهم من بعض كأب وجد وابن وابنة أو المراد المثل للمثل لمثله كرجل لرجل وأنتى لآنتى (قال ان استطعت ان لا يرينها أحد) بنون التوكيد شديدة أو خفيفة (فلا يرينها) أى اجتهد في حفظها ما استطعت وان دعت ضرورة الكشف جاز بقدرها (قيل) أى قلت يا رسول الله (اذا كان أحدنا خاليا) أى في خلوة فما حكمة الستر حينئذ (قال الله أحق) أى اوجب (ان يستحي) بالبناء للمجهول (منه الناس) عن كشف العورة قالوا واذر من الى مقام المراقبة (حمع كحق) عن بهز بن حكيم كأمير عن أبيه (عن جده) معاوية بن حيدة القشيري الصحابي قال الشيخ حديث صحيح * (احفظ وذأيك) بضم الواو ومحبته وبكسر هاء صداقته (لا تقطعه) بنحو صدأ وهجر (فيطفي الله نورك) بالنصب جواب النهي أى يخمد ضياءك والمراد حفظ محبة أبيك أو صداقته بالاحسان والمحبة سيما بعد موته ولا تهجره فيذهب الله نور إيمانك والظاهر أن هذا مخصوص بما اذا كان صديق الأب ممن يحبه في الله (خدطس هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (احفظوني في العباس) أى احفظوا حرمتي وحقى عليكم باحترامه واكرامه وكف الاذى عنه (فانه عمي وصنوا بى) بكسر الصاد المهمة وسكون النون الصنوا المثل وأصله ان يطلع نخلتان في عرق واحد يريد أن أصل العباس وأصل أبي واحد وهو مثل أبي (عد) وابن عساكر في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (احفظوني في الصحابي) المراد بالصاحب في الحديث من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد النبوة في عالم الشهادة مؤمنا ومات على ذلك وان تخلت ردة فخرج من اجتماع به في عالم الملكوت كالانبياء والملائكة وهل ثبتت المحبة لعيسى عليه الصلاة والسلام الظاهر نعم لانه ثبت انه رآه

في الارض (واصهارى) الصهر يطلق على اقارب الزوجين والمراد من الحديث الذين
 تزوجوا اليه وهم اصهار بناته (فمن حفظني فيهم) أى راعاني في اكرامهم وحسن
 الادب معهم (حفظه الله) تعالى في الدنيا والاخرة أى منعه من كل ضرر يضره فيها
 (ومن لم يحفظني فيهم) بما ذكر (تخلى الله عنه) أى أعرض عنه وتركه في غيبه يتردد
 وذاتجمل الدعاء والخبر (البعوى) نسبة الى بلد مشهور في مجمه (طب) وابو نعيم
 الحافظ (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (وابن عساكر) وكذا الديلمي (عن
 عياض) باهمال اوله وكسره واعجم آخره مخففا الانصارى قال الشيخ حديث حسن
 * (احفوا الشوارب) بفتح الهمزة وضم الفاء وهو بقطع الهمزة ووصلها من احفى شارب
 وحفاها اذا استأصل أخذ شعره والمراد هنا احفوا ما طال عن الشفتين قال النووي
 والمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة (واعفوا اللحي) بالقطع والوصل بالضبط
 السابق من اعفيت الشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها
 وهمزة القطع لا تضم (م ن) عن ابن عمر بن الخطاب (وعن ابى هريرة) * (احفوا
 الشوارب واعفوا اللحي) بضبط ما قبله (ولا تشبهوا باليهود) قال المناوى بحذف احدى
 التاءين للتخفيف وفي خبر ابن حبان بدل اليهود المجوس قال الزين العراقى والمشهور انه
 من فعل المجوس (الطحاوى) في مسنده نسبة الى طحا كسقا قرية من قرى مصر (عن
 انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (أحل) بالبناء للمفعول (الذهب والحجر
 لاناث اتي) أى الخالص والزائد (وحرم على ذكورها) المكافين غير المعذورين
 (حمت) في الزينة (عن ابى موسى) الاشعري قال الشيخ حديث صحيح * (أحلت لنا
 ميتتان) تنية ميتة وهى ما زالت حياته بغير زكاة شرعية (ودمان) تنية دم بتخفيف
 ميمه وشدها (فأما الميتتان فالحوت) يعنى حيوان البحر الذى يحل اكله وان لم يسم سمكا
 ولو كان طافيا (والجراد وما الدمان قال الكبد والطحال) بكسر الطاء من الامعاء معروف
 ويقال هو اكل ذى كرش الا الفرس فلا طحال له (كثق) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال الشيخ حديث حسن * (احلقوا بالله) قال العلقمى بكسر الهمزة واللام وسكون الحاء
 بينهما (ورواه) أرشد صلى الله عليه وسلم الى ان المحالف اذا كان غرضه لفعل طاعة
 كجهاد أو فعل خير أو ترك مكرام أو تعظيم وهو جازم على فعل ذلك أنه لا حرج عليه
 في اليمين بل هى طاعة وحينئذ فلا يسافى ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم
 أى لا تكثروا منها لاجل ان تصدقوا (حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 ضعيف * (احلقوه) بكسر الهمزة واللام بينهما حاء مهملة أى شعر الرأس (كله) بأن لا
 تبقوا منه شيئا (أو تركوه كله) بأن لا تزيلوا منه شيئا فان حلق بعض الرأس وترك بعضه
 ويسمى القرع فهو مكروه قال العلقمى وسببه كفى ابى داود ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رأى صبيقا قد حلق بضم الحاء بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك (د) فى الترجل

(ن) في الزينة (عن ابن عمر بن الخطاب) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر • (احلوا النساء على احوالهن) الا مرفيه للاولياء اي زوجهن بمن يرغبن فيه ويرضينه اذا كان كفوًا أو اسقطن عنها ولا يرغبن فيه ويرضينه (عبد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف • (اخاف على امتي ثلاثا زلة العالم) الزلل هو الخطأ والذنب والمراد هنا ان يفعل العالم امرًا محذورًا فيقتدى به كثير من الناس (وجدال منافي بالقرآن) الجدال مقابلة المحجة بالحجة والمجادلة المناظرة والمخاصمة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المغالبة فيه لاظهار الحق فان ذلك محمود (والتكذيب بالقدر) بأن يسندوا أفعال العباد الى قدرتهم وينكروا القدر فيها والمعنى اخاف على امتي من اتباع عالم فيما وقع منه على سبيل الزلل والاصغاء الى جدال منافي وتقيهم القدر (طب) عن ابي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف • (اخاف على امتي من بعدى) أي بعد وفاتي خصالا (ثلاثا ضلالة الاهواء) مفردة هوى مقصور أي هوى النفس (واتباع الشهوات في البطون والفروج) بأن يصير الواحد منهم كالبهيمة قد علق همه على بطنه وفرجه (والغفلة بعد المعرفة) أي اهل الطاعة بعد معرفة وجوبها وندبها (الحكيم) في نوادره (والبغوى) ابو القاسم (وابن منده) عبد الله (وابن قانع وابن شاهين وابو نعيم الخمسة في كتب الصحابة) هي ماعد الحكيم (عن افلح) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث ضعيف • (اخاف على امتي من بعدى) في رواية بعدى باسقاط من (ثلاثا حيف الائمة) اي جور الامام الاعظم ونوابه (وايماننا بالنجوم) اي تصديقنا باعتماد ان لها تأثيرا (وتكذيبا بالقدر) اي بأن الله تعالى قدر الخير والشر ومنه النفع والضرر (ابن عساكر) في التاريخ عن ابن محجب عن عمرو الثقفي قال الشيخ حديث حسن • (اخاف على امتي بعدى) قال المناوي وفي نسخ من بعدى (خصلتين تكذيبا بالقدر وتصديقا بالنجوم) لانهم اذا صدقوا بتأثيراتهم قصور نظرهم الى الاسباب هلكوا بلا ارباب (عبد خط) في كتاب النجوم عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن • (اخبرني جبريل ان حسينا يقتل بشاطئ الفرات) قال المناوي الفرات بضم الفاء مخففا اي بجانب نهر الكوفة المشهور وهو يمر بأطراف الشام ثم بأرض الطف من بلاد كركلا فلا تعارض بين الروايتين اهـ وقال العلقمي وفي حديث آخر يقتل بأرض الطف وهو ساحل البحر وفي أرض الطف مضجعه كما في رواية ابن سعد والطبراني فبطل ما قيل انه في المكان الفلاني اوفي مكان كذا نعم رأسه طيف بها في البلاد فلعن الله تعالى من استهان بيت آل النبوة وفعل بهم ما لا يليق ان يفعل (ابن سعد) في طبقاته (عن علي) امير المؤمنين وهو حديث حسن • (اخبروني) يا اصحابي (بشجرة شبه الرجل المسلم) قال العلقمي قال القرطبي وجه الشبه ان اصل دين المسلم ثابت وان ما يصدر منه من العلوم والخير قوت للارواح مستطاب وانه لا يزال مستورا بدينه وانه ينتفع

بكل ما يصدر عنه حيا وميتا له وقال غيره وجه الشبه بينها كثرة خيرها ما في النخلة
فدوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام واستعمال خشبها وورقها ونواها علقا ما
في المسلم فكثرة طاعته ومكارم اخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وقرآنه انتهى
اما من زعم أن وجهه كون النخلة اذا قطع راسها ماتت وأنها تشرب من أعلاها فكلها
ضعيفة لان كل ذلك مشترك في الآدميين لا يختص بالمسلم وأضعف من ذلك من
زعم أنه لكونها خلقت من فضلة طينة آدم فان الحديث في ذلك لم يثبت (لا يختص

ورقها ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيثها ولا يطل نفعها تؤتى كلها كل حين) قال المناوي
فانها توكل من حين تطلع حتى تبس قالوا يا رسول الله حدثنا ما هي قال (النخلة) وكان
القياس أن يشبه المسلم بالنخلة لكون الشبه فيها أظهر قلت التشبيه ليفيد أن المسلم
أتم نفعها منها واكثر (خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (اخبر) قال العلقمي بضم الهمزة
والموحدة وسكون الحاء المجمة بينها (تقله) بضم اللام ويمجوز الكسر والفتح لغة والقل
البغض والمعنى جرب الناس فانك اذا جربتهم قليتهم أي بغضتهم وتركهم لما ينظرونك
من بواطن أسرارهم (عطب عد حل) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف

* (اختتن ابراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدم) بفتح القاف والتخفيف اسم آلة التجار
وبالتشديد اسم مكان في الشام وقيل عكسه والراجح أن المراد الآلة لمحدث أبي يعلى
امر ابراهيم بالختان فاختن بقدم فاشتد عليه فأوحى الله اليه عجلت قبل أن أمرك
بألته فقال يا رب كرهت أن أؤخر أمرك وفي رواية عن أبي هريرة واختن بالقاس والختان

موضع القطع من الذكرو والفرج * (حمق) عن أبي هريرة * (اختضبوا بالحناء) بكسر
المهملة وشدة النون قال العلقمي أي اصبعوا الشعر الشايب بحمرة أو صفرة واما بالسواد
فحرام لغير الجهاد والمرأة كالرجل اه ولم يخصه المناوي بالشايب بل قال أي غير والون
شعرهم (فانه طيب الريح) أي زكي الرائحة عطرها (يسكن الروع) بفتح الراء أي الفرع
مخاصة فيها علمها الشارع وما ينطق عن الهوى (عك) في كتاب (الكنى) واللقاب

(عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اختضبوا بالحناء) فانه يزيد في شبابكم
وجمالكم ونسكا حكم) قال المناوي لانه يشد الاعضاء والمراد خضب شعر اللحية أما
خضب السيدين والرجلين فم شروع للآتي حرام على الذكرو على الاصح عند الشافعية
(البرار) احمد بن عمرو بن عبد الخالق (وابونعيم) الاصبهاني (في) كتاب (الطب)
النبوي (عن انس وابونعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (عن درهم) بن
زياد بن درهم عن أبيه عن جده قال الشيخ حديث ضعيف * (اختضبوا وافر قوا) بضم
الراء والقاف أي اجعلوا شعر الرأس فرقتين فرقة على اليمن وفرقة على اليسار (وخالقوا
اليهود) قال المناوي فانهم وان خضبوا لا يفرقون بل يسدلون ولكن هذا في الخضاب
بغير سواد اما الخضاب بالسواد فحرام عند الشافعية مكروه عند المالكية (عد)

عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اختلاف امتي) أي مجتهدتي امتي
 (رجة) أي متسعة يجعل المذاهب كثرائع متعددة بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 بأكملها توسيعاً في شريعته السبعة السميلة (نصر المقدسي في) كتاب (الحجة والبيهقي
 في الرسالة الاشعرية) معلقاً (بغير سند) لكنه لم يحزم به بل قال روى (وأورده
 الحلي) الحسين بن الحسن الامام ابو عبد الله (والقاضي حسين وامام الحرمين
 وغيرهم) كالديلي والسبكي (واعلمه خرج في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل اليها)
 والامر كذلك فقد اسنده البيهقي في المدخل وكذا الديلي في الفردوس من حديث
 ابن عباس لكن بلفظ اختلاف اصحابي رجعة قال الشيخ حديث ضعيف * (أخذ الامير)
 أي الامام ونوابه (الهدي سحت) أي حرام سحت البركة أي يذهبها هوأي السحت
 بضم فسكون الحرام وما خبث من المكاسب (وقبول القاضي الرشوة) بتثنية الراء
 ما يذل للقاضي ليحكم بغير الحق أو ليمتنع من الحكم بالحق (كفر) محمول على المستحل
 اول الزجر والتغير (حم) في كتاب (الزهد عن علي) امير المؤمنين قال الشيخ حديث
 حسن * (أخذنا فالك) بالهمز وتركه أي كلامك الحسن ايها الناطق (من فيك) وان
 لم تصد خطبنا قال المناوي قاله لما خرج في عسكر فسمع من يقول يا حسن قال المناوي
 أول ما خرج لغزوة خيبر فسمع علياً يقول يا خضره فاسل فيها سيفاً انتهى وقال العلقمي
 فقال همزة ساكنة ويجوز التخفيف هو ان تسمع كلاماً حسناً فتبين أي تتبرك به
 وفي الحديث قيل يا رسول الله ما فقال فقال الكلمة الصالحة ويستحب لمن يسمع
 ما يعجبه ان يقول يا ليك اخذنا فالك من فيك (د) عن ابى هريرة الدوسي (ابن السني
 وابو نعيم معاني) كتاب (الطب) النبوي (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثلثة (بن
 عبد الله عن ابيه عن جده) عمرو بن عوف (فر) وكذا ابو الشيخ (عن ابن عمر) بن
 الخطاب ورواه العسكري عن سمرة قال الشيخ حديث حسن * (اخرا الكلام) بالتشديد
 والبناء للفعل (في القدر) بالتحريك (لشرار امتي) أي القائلين بغيره أي نفي كون
 الاشياء كلها بتقدير الله (في آخر الزمان) (طس ك) في التفسير (عن ابى هريرة) قال
 الشيخ حديث صحيح * (اخروا الاحمال) جمع حمل بكسر فسكون قال العلقمي المراد
 لا يكون الحمل على حال يضرب اذا قدم عليه أو أخر وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رأى جلاجله مقدم على يديه فذكره (فان الابدى مغلفة) قال المناوي بغين معجمة
 أي مثقلة بالحمل (والارجل موثقة) بضم فسكون أي كأنها مشدودة بوثق والقصد
 الرفق بالداة ما امكن (د) في مراسله عن ابن شهاب (الزهري مرسلًا ووصله البزار)
 في مسنده (ع طس) عنه أي الزهري (عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة نحوه) وهو
 حديث حسن * (اخرجوا منديل الغمر) أي ارشاد قال العلقمي بفتح الهمزة وسكون
 الخاء المعجمة وكسر الراء وضم الجيم والمنديل بكسر الميم والغمر بفتح الغين المعجمة والميم معاً

قال الجوهري هو ربح اللحم اه قلت والمراد ما عليه زهومة ودسم من اللحم اه أى الخرقعة
المعدة لمسح الايدي من زهومة اللحم ودسمه (من يوتكم) اى الاماكن التى تبيتون فيها
(فانه مبيت) بفتح فكسر (النجيب) اى الشيطان الرحيم (ومجلسه) لانه يحب الدنس
ويأوى اليه (قر) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف * (اخسر الناس صفقة)
قال المناوى اى اشد المؤمنين خسرا وانا واعظهم حسرة يوم القيامة (رجل اخلق) اى
اتعب (يديه) اى افقرهما بالكد والجهد (فى) بلوغ (آماله) جمع امل وهو الرجا
(ولم تساعده) اى تعاونه (الايام) اى الاوقات (على بلوغ امنيته) اى على
الظفر بمطلوبه من نحو مال ومنصب وجاه (فخرج من الدنيا) اى بالموت (بغير زاد)
يوصله الى المعاد وينفعه يوم يقوم الاشهاد (وقدم على الله تعالى بغير حجة) اى معذرة
يعتذر بها ويرهان يتمسك به على تقربطه اه وقال العلقمى اخلق يديه الخلق التقدير
والمعنى ضل وهلك رجل قد ران يعمل فى المستقبل اعمالا صالحة ولم تعاونه الاوقات على
تحصيل امنيته فخرج من الدنيا بغير زاد اى عمل وقدم على الله تعالى بغير حجة لانه فى
وقت التقدير كان صحيحا فارغا (ابن التجار فى تاريخه) تاريخ بغداد (عن عامر ابن ربيعة)
العزى البدرى (وهو بما يبيض له الديلى) قال المناوى لعدم وقوفه على سنده قال الشيخ
حديث ضعيف * (اخشى ما خشيت) قال العلقمى والمعنى أخوف ما أخاف (على امتى)
انها كهم فى كثرة المآكل والمشارب المتولد عنها (كبر البطن) والتثاقل عن
الاعمال الصالحة وطروق ظن أو شك بما عند الله من رزقه واحسانه (ومداومة النوم)
المفوت للحقوق المطلوبة شرعا ليجالب لبغض الرب وقسوة القلب (والكسل) اى
التعاس من النهوض الى معاطم الامور والفتور عن العبادات (وضعف اليقين) قال
المناوى استيلاء الظلمة على القلب المانعة من ولوج التورفيه (قط) فى كتاب
(الافراد) بفتح الهمزة وكذا الديلى (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف
* (اخضبوا) قال العلقمى بكسر الهمزة والضاد المعجمة وسكون الخاء المعجمة وضم
الموحدة اى اصبغوا كما يكسر اللام افصح اى بغير سواد (فان الملائكة تستبشر
بمخضاب المؤمن) اى يحصل لها سرور بهذا القعل لماس فيه من امثال امر صاحب الشرع
ومخالفه اهل الكتاب اه والامر للندب (عد) عن ابن عباس وهو حديث
ضعيف * (اخفضى) قال العلقمى بكسر الهمزة والفاء والضاد المعجمة وسكون الخاء
المعجمة بعد الهمزة وكل فعل ثلاثى او خماسى اوسداسى فان همزته همزة وصل فى الامر
والمصدر فان كان مابعد الحرف الذى يليها مكسورا او مفتوحا كسرت او مضموما ضمت
ولا تفتح ابدا واخفض للنساء كاختان للرجال (ولاتهكى) بفتح المثناة الفوقية وسكون
النون وكسر الهاء اى لا تبالى فى استقصاء الختان (فانه) اى عدم المبالغة انضر للوجه
المنظر حسن الوجه واحطى عند الزوج يقال حظت المرأة عند زوجها اى سعدت

به ودنت من قلبه واجها يقال حظى عند الناس يحظى اذا أحبوه ورفعوا منزلته
 والمعنى اختنى ولا تبالنى فان عدم المبالغة يحتمل به حسن الوجه ومحبة عند الزوج اه
 والخطاب لأم عطية التي كانت تحت الاناث بالمدينة (طبك) عن الضحاك بن قيس
 قال الشيخ حديث صحيح (اخلص) قال العلقمي بفتح الهمزة وسكون الناء المعجمة
 وكسر اللام الا خلاص أى الكامل هو افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو أن يريد
 بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شئ آخر ودرجات الاخلاص ثلاثة عليها وهو أن
 يعمل العبد لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بما يحق عبوديته ووسطى وهو أن يعمل لثواب
 الآخرة ودنيا وهي أن يعمل للكرام في الدنيا والسلامة من آفات ما عدى الثلاث
 من الريا (دينك) بكسر الدال قال الجوهري الدين الطاعة اه والطاعة هي العبادة
 والمعنى اخلص في جميع عبادتك بأن تعبد ربك امتثالاً لامره وقياماً بما يحق عبوديته
 لا خوفاً من ناره ولا طمعاً في جنته ولا للسلامة من عنة الدهر ونكبتة فحينئذ يكفيك
 القليل من الأعمال الصالحة وتكون تجارتك رابحة وفي التوراة ما أريد به وجهي فقليله
 كثير وما أريد به غير وجهي فكثيره قليل ومن كلامهم لا تسع في اكثار الطاعة بل
 في اخلاصها (يكفيك القليل من العمل) بآبئات الياء في كثير من النسخ وفي بعضها
 بحذفها (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب الاخلاص (ك) في النذر
 (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا اعمالكم لله فان الله تعالى
 لا يقبل الا ما خلص له) الا خلاص ترك الريا فلو شرك في عمله فلا ثواب له (قط) عن
 الضحاك بن قيس قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا عبادة الله تعالى) بين به أن
 المراد بالعمل في الحديث الذى قبله العبادة (واقموا خسرهم) التي هي أفضل عبادات
 البدن ولا تكون اقامتها الا بالمحافظة على جميع حدودها (وأدوا زكاة أموالكم طيبة
 بها انفسكم) أى قلوبكم بأن تدفعوها الى مستحقها بإسماح وسخاء (وصوموا شهركم)
 رمضان (وجموا بيتكم) اضافة اليهم لأن أباهم ابراهيم واسماعيل بنياه فانكم اذا فعلتم
 ذلك (تدخلوا) بالمجزم جواب الامر (جنة ربكم) (طب) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث
 ضعيف (اخلعوا نعالكم) ندبا (عند الطعام) أى عند ارادة أكله والنعل ما وقبت
 به القدم عن الارض فخرج الخف (فانها) أى الخصلة التي هي التزنع (سنة جميلة) (ك)
 عن عبس بفتح العين المهملة وسكون الموحدة بعدها سين مهملة (ابن جبر) بفتح الجيم
 وسكون الموحدة بعدها راء قال الشيخ حديث ضعيف (اخلقوني في اهل بيتي) وهم
 على وفاطمة وأبناءؤها وذريتهما أى كونوا خلفائى فيهم باعظامهم واحترامهم
 والا حسان اليهم والتجاوز عنهم (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 ضعيف (اخلع الاسماء) قال العلقمي بفتح الهمزة والنون بينهمااء معجمة ساكنة
 أى اوضعها واذلها والمخانع الذليل الخاضع قال ابن بطلال واذا كان الاسم أذل لاسميا

من تسمى به كان أشد ذلاً (عند الله يوم القيامة) رجل على حذف مضاف أى اسم رجل (تسمى ملك الاملاك) أى سمي نفسه أو تسمى بذلك فرضى به واستمر عليه وفى الحديث الزجر عن التسمية بملك الاملاك فمن تسمى بذلك فقد نازع الله فى رداء كبريائه واستنكف أن يكون عبده (لا مالك) بجميع الخلائق (الا الله) (قدت) عن أبى هريرة • (اخوانكم خولكم) بفتح الخاء المعجمة والواو جمع خايل أى خادم قال المناوى أخبر عن الاخوة بالخول مع ان القصد عكسه اهتماماً بشأن الاخوان ومحصر الخول فى الاخوان أى ليسوا الا خولكم أو اخوانكم مبتدا وخولكم بدل منه (جعلهم الله) خبره (قنية تحت أيديكم) أى ملكا لكم (فمن كان أخوه تحت يده) أى ما تعجز قدرته عنه (فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه) قال العلقمى بضم اليااء فيها والامرفيهما للاستحباب عند الاكثر (ولا يكلفه ما يغلبه) أى ما تعجز قدرته عنه والنهى عنه للتحريم (فان كلفه ما يغلبه فليعنه) بنفسه أو غيره (حمق دنه) عن أبى ذر الغفارى • (أخوف ما أخاف) أى من أخوف ما أخافه (على أمتى كل منافق) أى نفاقاً علمياً (علم اللسان) قال المناوى أى عالم بالعلم منطلق اللسان به لكنه جاهل القلب والعمل فاسد لعقيدة مغر للناس بشقا شقته وتقصيره فى الكلام اه وقال العلقمى أخرج الطبرانى عن على قال النبى صلى الله عليه وسلم انى لا اتخوف على أمتى مؤمن ولا مشركاً فأما المؤمن فيعجزه ايمانه وأما المشرك فيقمعه كفره ولكنه اتخوف عليكم منافقاً عالم للسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف • (أخوف ما أخاف على أمتى الهوى) قال العلقمى الهوى مقصور مصدر هويته اذا أحببته ثم أطلق على ميل النفس ثم استعمل فى ميل مذموم والجمع الاهواء والهواء بالمد المسخر بين السماء والارض والجمع أهوية (وطول الامل) وهور جاء ما تحبه النفس والمذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لمرالآخرة (عد) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف • (أخوك البكرى) بكسر الباء أول ولد الابوين أى أخوك شقيقك أحذره (ولا تأمنه) فضلاً عن الاجنبى فأخوك مبتداً والبكرى نعتة والخبر محذوف تقديره يخاف منه والقصد التحذير من الناس حتى الاقرب قال العلقمى وأورده أى هذا الحديث فى الكبير بلفظ اذا هبطت بلاد قومه فأحذره فانه قد قال القائل أخوك البكرى ولا تأمنه اه وقال الخطابى هذا مثل مشهور للعرب وفيه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة من شر الناس اه وسببه ما أخرجه ابو داود عن عبد الله بن عمرو والغفر الخراعى عن أبيه قال دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد ان يبعثنى بمال الى أنى سفیان يسميه فى قريش بمكة بسند القح فقال التمس صاحباً فجاءنى عمر وابن أمية الضميرى قال انالك صاحب فأخبرت النبى صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذا هبطت الخ قال فخرجنا حتى

اذا كنت بالابواء قال اني اريد حاجة الى قومي فذهب وجاء بمجموعة من قومه فسبقة
ونجاه الله منه (طس) عن عمر بن الخطاب وعن عبد الله (بن عمرو بن الغراء) بفتح الغاء
وسكون الغين المججمة والمد قال الشيخ حديث حسن * (ادالمانة الى من ائتمك) قال
العلقي قال الامام فخر الدين في الامانة وجوه منهم من قال هي التكليف وسمى امانة لان
من قصر فيه فعليه الغرامة ومن وفي فله الكرامة (ولا تخن من خالك) اي لا تعامله بمثل
خيائته نعم من ظفر بمال من له عليه مال وعجز عن اخذه منه جاز ان يأخذ مما ظفر به
بقدر حقه ولانه يستدرك ظلامته وان زاد على حقه فهي خيانة (تحدثك) عن أبي
هريرة (قطك) والضيا المقدسي (عن أنس) بن مالك (طب) وكذا ابن عساكر (عن
ابي امامة) الباهلي (قط) عن ابي بن كعب البدرى سيد سند جليل القدر (د) عن
رجل من الصحابة وجهالته لا تضر قال الشيخ حديث حسن * (ادما افترض الله
عليك تكن من اعبد الناس) قال العلقي يشمل المستحبات لان الفرض عند الاطلاق
انما ينصرف الى الكامل والكامل هو التام ولا يكون تاما الا اذا أتى الفاعل بجميع
ما يطلب منه وينسب اليه اه وليس المراد ما تقوم به حقيقة بل ما تتم به هيئته مما
يطلب فيه اه وفسر المناوى افترض بأوجب ثم قال يعني اذا أذيت العبادة على
أكمل الاحوال تكن من أعبدهم (واجتنب ما حرم الله عليك) أي لا تقربه فضلا
عن ان تفعله (تكن من اورع الناس) أي من اعظمهم كفاعة المحرمات واكثر
الشبهات (وارض) اى اقنع (بما قسم الله) اى قدره لك وجعله نصيبك من الدنيا
(تكن من اغنى الناس) فان من قنع بما قسم له كان كذلك والقناعة كثر لا يفتنى (عد)
عن ابن مسعود ورواه عنه البيهقي أيضا وهو حديث حسن * (اذبنى ربى فأحسن
تأديبى) قال العلقي وسببه ان ابا بكر قال يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت
فصحاءهم فما سمعت أفصح منك فن ادبك فذكره اه وقال المناوى اذبنى ربى اى
علمنى رياضة النفس ومحاسن الاخلاق فأحسن تأديبى بافضاله على جميع العلوم
الكسبية والوهمية بما لم يقع نظيره لاحد من البشر (ابن السمعاني في ادب الاملا عن
ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف * (اذبوا أولادكم) أي علموهم لينشؤا ويستمروا
(على) فعل (ثلاث خصال) قال العلقي فائدة قال ابن السمعاني في القواطع اعلم ان
أول فروض التعلم على الآباء للاولاد انه يجب عليه اى الاب تعليم الولدان نبينا محمدا
صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة فان لم يكن اب فعلى الامهات فعلى الاولياء
الاقرب فالاقرب فالامام فان اشتغل فعلى جميع المسلمين (حب نبيكم) اى المحبة
الايمانية لا الطبيعية لانها غير اختيارية ومحبة تبعث على امتثال ما جاء به (وحب
اهل بيته) وهم على وفاطمة وابناء وذريرتها كما مر (وقراءة القرآن) اى حفظه
ومدارسته (فان جملة القرآن) اى حفظته على ظهر قلب (فى ظل الله يوم لا ظل الا ظله)

وهو يوم القيامة (مع انبيائه واصفيائه) الذين اختارهم من خلقه وارتضاهم (ابونصر)
 عبد الكريم الشيرازي في فوائده (فر) وابن النجار في تاريخه (عن علي) أمير
 المؤمنين قال الشيخ حليوث ضعيف * (أدخل الله) قال المناوي بصيغة الماضي
 دعاء وقد يجعل خبرا وتحقق حصوله نزل منزلة الواقع نحو أني أمر الله (الجنة رجلا) يعني
 انسانا (كان سهلا) أي لينا منقادا حال كونه مشتريا وبائعا وقاضيا أي مؤذيا لغيره
 ما عليه (ومقتضيا) أي طابا ما له على غيره فلا يعسر عليه ولا يضايقه في استيفائه
 ولا يرهقه لبيع متاعه بالبخس (حمن هب) عن عثمان بن عفان قال الشيخ
 حديث صحيح * (ادرؤا) بكسر الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الراء وبعدها همزة
 مضمومة أي ادفعوا (الحدود) جمع حدود وهو عقوبة مقدرة على ذنب (عن المسلمين)
 أي والمؤمنين للاحكام (ما استطعتم) بأن وجدتم إلى الترك سبيلا شرعيا (فان
 وجدتم لاسلم مخرجا فخلوا سبيله) أي تركوه ولا تحدوه وان قويت الرية كشتم رائحة
 الحجرة بفيه ووجوده مع امرأة اجنبية بخلافه (فان الامام) أي الحاكم (لان يخطئ
 في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة) أي خطأه في العفو أول من خطأه في العقوبة
 واللام للقمم والخطاب في قوله ادرؤا للعلماء ونواهم (شئت ك) في الحدود (هق) كلهم
 (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن * (ادرؤا الحدود بالشبهات) جمع شبهة
 بالضم (واقبلوا الكرام عثراتهم) أي زلاتهم بأن لاتعاقبوهم عليها (الافى حدمن
 حدود الله) أي فلا يجوز اقايلهم فيه اذ يبلغ الامام (عد) في جزء له من حديث اهل
 مصر والجزيرة عن ابن عباس (مرفوعا) (وروى صدره) فقط وهو قوله ادرؤا الحدود
 بالشبهات (ابومسلم الكنجي) بفتح الكاف وتشديد الجيم نسبة إلى الكنج وهو الجحش
 لقب به لانه كان يدين به كثيرا (وابن السمعاني في الذيل) كلهم (عن عمر) هو
 الامام العادل الورع الزاهد (بن عبد العزيز) الاموي (ومسدد في مسنده عن ابن
 مسعود) موقوفا قال الشيخ حديث حسن * (ادرؤا الحدود ولا يذبني للامام تعطيل
 الحدود) أي لاتقصوا عنها اذ لم تثبت عندهم وبعد الثبوت اقيموها وجوبا (قط هق)
 عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن * (ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة)
 قال العلقي فيه وجهان احدهما ان يقول كونوا أو ان الدعاء على حاله تستحقون فيها
 الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر الثاني ادعوه معتقدين لوقوع الاجابة
 لان الداعي اذ لم يكن متحققا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن رجاءه صادقا
 لم يكن الدعاء خالصا والداعي مخلصا وقال بعضهم لا بد من اجتماع الوجهين اذ كل
 منهما مطلوب لرجاء الاجابة (واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه)
 المراد ان القلب استولى عليه امر اشتغل به عن الدعاء فلم يحضر التذلل والخضوع والمسكنة
 اللائق ذلك بحال الداعي (ت) في الدعوات واستغربه (ك) في الدعاء (عن ابى هريرة)

قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (ادفعوا الحدود عن عباد الله) تعالى (ما وجدتم له مدفعاً) أى للحد الذى هو واحد الحد ودلان الله تعالى كرم يحب الغفوا والستر (ه) عن (ابى هريرة) ورواه عنه الترمذى ايضا قال الشيخ حديث حسن * (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين) قال العلقمى بفتح السين ويجوز تسكينها وبعبارة النهاية الوسط بالسكون فيما كان متفرق الاجزاء غير متصل كالناس والدواب وغير ذلك فاذا كان متصل الاجزاء كالدار والرأس فهو بالفتح وقيل كل ما يصلح فيه بين فهو بالسكون وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل كل منها يقع موقع الاخر وكأنه الاشبه اه والاشهر فى تفسير الصالح انه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته (فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحي بجوار السوء) قال المناوى بالفتح والتصد الحث على الدفن فى مقابر الصالحاء وعلى العمل الصالح والبعد من أهل الشر فى الحياة وبعد الممات (حل) وكذا الخليل (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف * (ادفنوا القتلى) أى قتلى احد (فى مزارعهم) أى فى الاماكن التى قتلوا فيها لما ارادوا نقلهم ليدفنوهم بالمقبع مقبرة المدينة فنهاهم قال ابن بريزة والصحيح أن ذا كان قبل دفنهم وحينئذ فلا مر للندب (ع) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن صحيح * (ادمان) بضم الهمزة وسكون الدال المهمة تثنية آدم (فى اثناء لا اكله ولا أحرمة) بل أتركه وسببه ما رواه أنس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم بقعب او اثناء فيه لبن وعسل فذكره وهذا محمول على الزهد فى لذة الدنيا والتقلل من لذتها فلا ينافى ما ورد من جمعه صلى الله عليه وسلم بين التمر واللبن وغيرهما (طس ك) فى الاطعمة (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (أدن العظم من فيك) قال العلقمى بفتح الهمزة وسكون الدال المهمة وكسر النون أى اقرب (فانه اهاناً وأمرأ) كلاهما بالهمز وسببه ما أخرجه ابوداود عن صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال أدن فذكره والهئى هو الذى لام مشقة فيه ولا عيا والمرئى هو الذى ينهضم سريعاً (د) عن صفوان بن أمية بضم الهمزة وفتح الميم وشدة المشاة التحتية تصغير أمه بن خلف الجعفى قال الشيخ حديث حسن * (ادنى ما تقطع فيه يد السارق ثمن المحن) بكسر الميم وفتح الجيم هو الترس وكان ثمنه اذ ذاك ثلاثة دراهم وكانت مساوية ربع دينار (الطحاوى) فى مسنده (طبك) كلاهما (عن ايمن الحبشى) ابن ام ايمن حاضنة المصطفى واسمها بركة قال الشيخ حديث حسن * (أدنى اهل النار عذاباً) أى أهونهم وأقلهم وهو ابوطالب (يتعجل بنعلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعليه) والمراد أن النار تأخذه الى كعبه فقط ولا تصل الى بقية بدنه رفقا به فذكر النعلين عبارة عن ذلك (م) عن أبى سعيد الخدرى * (ادنى أهل الجنة) قال المناوى هو جهينة او هو غيره (الذى له ثمانون الف خادم) أى يعطى

هذا العدد وهو مبالغه لكن بلفظ ان أدنى في الكثرة (واثنان وسبعون زوجة) أى من المحور العين كما في رواية اى غير ماله من نساء الدنيا (وتصب له قبة) بضم القاف وشدة الموحدة بيت صغير مستدير (من لؤلؤ وزبرجد وياقوت) أى مركبة من هذه الجواهر الثلاث) كما بين الجابية بالبحيم قرية من الشام (وصنعا) بلدة باليمن قال المناوى والمسافة بينهما أكثر من شهر قال البيضاوى أراد ان بعدما بين طرفيها كما بين الموضعين واذا كان هذا الأدنى فما بالك بالا على (حمت) واستغربه (حب) والضيا في المختارة (عن أبي سعيد) الحدرى قال الشيخ حديث صحيح * (أدنى جبهات الموت) قال العلقمى قال الجوهري جبهت الشيء مثل جذبته مقلوب منه اه فهو بالبحيم والموحدة والذال المعجمة (بمنزلة مائة ضربة بالسيف) أى مثلها في الالم وفي الحديث اشارة الى انه خلق فطيع لا يمر بالا آدمى ولا غيره في حياته مثله في الشدة والصعوبة (ابن أبي الدنيا) البوبكر القرشى (في) كتاب (ذكر الموت عن الضحاك بن حمزة) بضم الحاء المهملة وفتح الراء بينهما ميم ساكنة قال الشيخ حديث ضعيف * (ادواصا من طعام) أى من غالب ما تقتاتونه وفي رواية أخرجوا (في الفطر) أى في زكاة الفطر (حل) حق) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أدواحق المجالس) قيل وما حقها قال (اذكروا الله) ذكر (كثيرا وارشدوا السبيل) أى اهدوا الضال الى الطريق (وغضوا الابصار) قال المناوى اى كفوها عن المارة حذرا من الافتتان بامرأة او غيرها والمزاد بالمجالس اعم من الطرق (طب) عن سهل بن حنيف بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية قال الشيخ حديث حسن * (ادوا العزائم) جمع عزيمة وهى المحكم الاصلى السالم عن المعارض (واقبلوا الرخص) جمع رخصة وهى المحكم المتغير الى سهولة مع قيام السبب للمحكم الاصلى والمراد اعملوا بها ولا تشددوا على انفسكم بالتزام العزائم (ودعوا الناس) اى اتركوهم ولا تبخشوا عن احوالهم (فقد كفيتموهم) اى كما كلف الله شرهم (خط) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (ادعوا) اى واطبوا وتابعوا (الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر) بفتح الياء وتضم ضد الغنى (والذنوب) اى يمتحون الذنوب بمعنى ان الله سبحانه وتعالى يكفرها بهما (كما يتنى الكبير) قال العلقمى بكسر الكاف وسكون التحتية وهو زق ينفخ فيه الحداد واما المبني من الطين فكور (خبث الحديد) بفتح المعجمة والموحدة ونصب المثلثة اى وسخه الذى تخرجه النار والمعنى ان الذى يتابع الحج والعمرة ينتفى عنه الفقر ويظهر من الذنوب كما يتنى الكبير وسخ الحديد قال المناوى اما الحج فيكفر الصغائر والكبائر واما العمرة فانها تكفر الصغائر (قط) في كتاب الافراد (طس) كلاهما (عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن * (اذا آتاك الله مالا) بمدة الهمة اى اعطاك قال العلقمى وسببه ما أخرجه ابو داود عن ابي الاحوص عن ابيه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب دون اى

خلق فقال لك مال قلت نعم قال من اى المال قلت قد اتانى الله من الابل والغنم والحمل
والرقيق فقال اذا اتاك فذكره (فليرأثر نعمة الله عليك وكرامته) بسكون لام الامر
وضم المثناة التحتية ويجوز بالمثناة الفوقية لاضافة المذكر الى المؤنث في قوله أثر نعمة
الله عليك وكرامته وفيه استحباب ثياب تليق بحال الغنى ليعرفه الفقير وذو الحاجة
ومن هنا كان للعلماء أن يلبسوا من الثياب ما يليق بهم من غير اسراف ليعرفهم
المستفتى وطالب العلم (ك) عن والد ابى الاحوص بحاء مهملة وابوالاحوص اسمه
عوف وابوه اسمه مالك وهو حديث صحيح * (اذا آتاك الله مالا فلير) بسكون لام
الامر (عليك فان الله يحب ان يرى اثره على عبده حسنا) اى بحسن الهيئة والتجمل
(ولا يحب البؤس) اى الخضوع للناس على جهة الطمع (ولا التبأوس) بالمد
والتسهيل اى اظهار التخرن والتخلن والشكاية للناس (تخطب) والضيا المقدسى
(عن زهير بن ابى علقمة) ويقال ابن علقمة الضبي قال الشيخ حديث صحيح * (اذا آخى
الرجل الرجل) بالمد اى اتخذها خايعنى صديقاً واذكر الرجل غالبى (فليسأله) ندبا
مؤكد (عن اسمه واسم ابيه ومن هو) أى من أى قبيلة (فانه أوصل للمودة) اى فان
سأله عماداً كرأشداً اتصالاً لدلالته على الاهتمام بمزيد الاعتناء وشدة المحبة قال
العلقمى وفي رواية ليزيد بن نعامه ايضا اذا احب الرجل الرجل فليسأله الى آخره فالمراد
بقوله آخى احب والحديث يغسر بعنه بعضا خصوصا اذا كان الراوى واحداً (ابن سعد)
في الطبقات (تحت) فى الزهد (عن يزيد بن نعامه) بلفظ الحيوان (الضبي) بفتح المعجمة
وكسر الموحدة مشددة نسبة لعممة قبيلة مشهورة قال الشيخ حديث حسن لغيره
* (اذا احببت رجلاً فاسأله عن اسمه واسم ابيه) فان فى ذلك فوائد كثيرة منها ما ذكره
بقوله (فان كان غائباً حفظته) اى فى اهله وماله وما يتعلق به (وان كان مريضاً عدته)
اى زرينه وتعهده (وان مات شهدته) اى حضرت جنازته (هب) عن ابن عمر بن
الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا آمنك) بالمد (الرجل على دمه فلا تقتله)
اى لا يجوز لك قتله قال المناوى كان الولى فى الجاهلية يؤمن القاتل بقبول الدية فاذا
ظفر به قتله فنهى عن ذلك الشارع (حمه) عن سليمان بن سرد الخزاعى الكوفى قال
الشيخ حديث صحيح * (اذا ابتغيت المعروف) اى النصفة والرفق والاحسان (فاطلبوه
عند حسان الوجوه) اى الحسنات وجوههم حسنا حسيا او معنوا على ما مر تفصيله
(عدهب) عن عبد الله بن جراد قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا ابتلى احدكم) بالبناء
للفعل (بالقضاء) اى الحكم (بين المسلمين) خصمهم لاصالتهم والافالتهى الاتى يتناول
مالوقضى بين ذمتين رفعاً اليه (فلا يقض وهو غضبان) النهى فيه للتنزيه (وليسـو
بينهم) بضم المثناة التحتية وفتح السين المهملة اى بين الخصوم (فى النظر) او عدمه
(والجلوس) فلا يرفع بعضهم على بعض (والاشارة) فلا يشير الى واحد دون الآخر

والامر للوجوب (ع) عن أم سلمة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أبرد تم إلى بريد)
 البريد الرسول أي إذا أرسلتم إلى رسولاً (فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) للتفاوت
 بحسن صورته وحسن اسمه (البرار) من عدة طرق (عن بريدة) بالتصغير قال الشيخ
 حديث حسن * (إذا أبق العبد) أي هرب من فيه رق من مالكه بغير عذر (لم تقبل
 له صلاة) قال العلقمي قال ابن الصلاح هو على ظاهره وإن لم يستحل لانه لا يلزم من
 الصحة القبول فصلاة الأبق صحيحة غير مقبولة كالصلاة في الدار المغصوبة يسقط بها
 القرض ولا ثواب فيها وكونه لا ثواب فيها هو المعتمد وهو الذي نقله النووي عن الجماهير
 وما ذكره الجلال المحلى وتبعه الاشموني من أن له الثواب نازعه فيه أصحاب الخواشي
 (م) في الايمان (عن جرير) بن عبد الله * (إذا أتى أحدكم أهله) أي جامعها قال
 العلقمي أي من يحل له وطئها من زوجة وامه (ثم أراد أن يعود) أي إلى الجماع
 (فليتوضأ) المراد بالوضوء هنا وضوء الصلاة الكامل لما في رواية فليتوضأ وضوءه
 للصلاة ولو عاد إلى الجماع من غير وضوء جازم الكراهة ولا خلاف عندنا أن هذ
 الوضوء ليس بواجب وهذا قال مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك
 إلى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري (حرم) في الطهارة عن أبي سعيد الخدري
 زاد (حب له) فانه أنشط للعود قال المناوي أي أخف وأطيب للنفس وأعون
 عليه * (إذا أتى أحدكم أهله) أي أراد جماع حليلته (فليستتر) فليتغطى هو وأياها
 بثوب يسترهما ندبا (ولا يتجردان تجرد العيرين) قال العلقمي تنبيه غير بفتح العين
 المهمة وسكون المثناة التحتية الحمار الوحشي والاهني أيضا والانتى عيرة اه وخصه
 المناوي بالاهلي (ش ط ب هـ) عن ابن مسعود عبد الله (هـ) عن عقبة بن عبد
 هو في الصحب متعدد فلو ميزه كان أولى (ن) عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة
 وكسر الراء وسكون الجيم المزني (ط ب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث صحيح
 * (إذا أتى الرجل القوم) قال المناوي أي العدول الصالحاء (فقالوا له) بلسان الحال
 أو القال (مرجبا) نصب بفعل مقدراً أي صادفت أولقيت رحبا باضم أي سعة (فمرجبا
 به يوم القيامة يوم يلقى ربه) بدل مما قبله وهذا كناية عن رضاه عنه وادخاله جنته
 والمراد إذا عمل عملاً يستحق به أن يقال له ذلك فهو علم لسعادته (وإذا أتى الرجل القوم
 فقالوا له) بفتح فاعلاً بفتح نصب على المصدر أيضاً أي صادفت قحطاً أي شدة
 وجبس غيث (فقعطاه يوم القيامة) أصله الدعاء عليه بالجدب فاستعير لا تقطاع الخبر
 وهو كناية عن كونه مغنم وباعليه (ط ب ك) في الفضائل (عن الضحاك بن قيس) وهو
 حديث صحيح * (إذا أتى أحدكم العائط) أي محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل القبلة)
 أي السكبة العظيمة ولا هنانا هية بقرينة (ولا يولها ظهره) بحذف الياء قال العلقمي
 ويجوز رفع الاقل بجعل لانا فية (شرقوا أو غربوا) قال العلقمي قال الشيخ ولي الدين

ضبطناه في سنن أبي داود وغربوا غير ألف وفي بقية الكتب الستة أو غربوا بائياتها
 وكل منها صحيح والمعنى استقبلوا جهة المشرق والمغرب قال الخطابي هذا خطاب لاهل
 المدينة ومن كان قبلته على ذلك سمت فاما من كانت قبلته اتي جهة المشرق أو المغرب
 فانه لا يشرق ولا يغرب (حمق ٤) عن أنى أيوب الانصاري * (اذ أنى على يوم
 لا ازاد فيه علما) سنيا عظيما فالتنكير للتفخيم (يتربنى الى الله تعالى) الى رحمة
 ورضاه وكرمه (فلا يورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم) قال المناوى دعاء أو خبر وذلك
 لانه كان دائم الترفى فى كل لحظة فالعلم كالغذاء له قال بعضهم أشار المصطفى صلى الله عليه
 وسلم على أن العارف ان يكون دائم التطلع الى مواهب الحق تعالى فلا ينعى بما هو
 فيه بل يكون دائم الطلب فارعا باب النعمات راجيا حصول المزيد ومواهبه تعالى
 لا تحصى ولا نهاية لها وهى متصلة بكلماته التى ينقد البعردون نقادها وتنقد أعداد
 الرمال دون اعدادها ومقصوده تبعيد نفسه من ذلك وبيان أن عدم الازدياد ما وقع
 قط ولا يقع أبد المآذ كقال بعض العارفين وأراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الأحكام
 لان فيه زيادة تكاليف على الأمة وقد بعث رحمة (طس عدحل) عن عائشة قال
 الشيخ حديث ضعيف * (اذا أنى أحدكم) بالنصب (خادمه بطعامه) بالرفع فاعل
 اتي قال العلقمى والخادم يطلق على الذكرو الانثى أعم من أن يكون رقيقا أو حرا (قد
 كفاه علاجه) أى عماله (ودخانه) بالتحفيف أى مقاساة شغل النار (فليجلسه معه)
 أى على سبيل النذب وهو أولى من المناولة (فان لم يجلسه معه) لعذر كقلة طعام أو
 لعيافة نفسه لذلك اول كونه امرؤ ويخشى من الغالة بسببه (فليناولها كلة أو كلمتين) قال
 العلقمى بضم الهمزة أى نعمة أو لقمتين بحسب حال الطعام وحال الخادم وفى معنى
 الخادم حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق نفسه به بل يؤخذ منه الاستحباب فى
 مطلق خدم المرأة من دعائين الطعام فتسكن نفسه فيكون لكفى شره والحاصل انه
 لا يستأثر عليه بشئ بل يشركه فى كل شئ لكن بحسب ما يدفع به شرعيته وقد نقل ابن
 المنذر عن جميع اهل العلم ان الواجب اطعام الخادم من غالب القوت الذى يأكل منه
 مثله فى تلك البلدة وكذلك القول فى الدم والكسوة فان للسيد ان يستأثر بالنفيس من
 ذلك وان كان الافضل ان يشركه معه الخادم فى ذلك (قد دته) عن ابى هريرة * (اذا
 اتاكم كريم قوم فاكرموه) قال العلقمى قال الدميرى وهذا الحديث لا يدخل فى عموم
 الكافر لقوله تعالى ومن يهن الله فما له من مكرم فلا يؤقر الذمى ولا يصدر فى مجلس
 وان كان كريما فى قوله لان الله تعالى اذلهم وقال ايضا والذى اعتمدته ان مراد النبى صلى
 الله عليه وسلم بقوله اذا اتاكم كريم قوم فاكرموا المشار اليه بقوله ان اكرمكم عند الله
 أتقاكم (ه) عن ابن عمر بن الخطاب (الزار) فى مسنده (وان خزيمه) فى صحيحه (ط)
 عدهب) عن جرير البجلي بالتحريك (اليزار) فى المسند (عن ابى هريرة) (عد) عن معاذ

ابن جبل وأبي قتادة (ك) عن جابر بن عبد الله (ط) عن ابن عباس ترجان القرآن (و) عن عبد الله بن ضمرة بن مالك الجلي (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس ابن مالك) (و) عن عدي بن حاتم والدولابي (محمد بن أحمد بن حماد (في) كتاب الكنى واللقاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي راشد عبد الرحمن بن عبد) بدل من أبي راشد ويقال ابن عبيد أبو معاوية بن أبي راشد الأزدي أي رواه عنه الدولابي وابن عساكر لكن (بلفظ) إذا أنا كم (شريف قوم) من الشرف وهو المحل العالي سمي الشريف به لا ارتفاع منزلته قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أنا كم الزائر فأكرموه) أي بالتوقير والتصدير والضيافة ونحو ذلك وإن لم يكن كريم قوم وتقييده به في الحديث قبله إنما هو للاكدية (ه) عن أنس قال الشيخ حديث حسن * (إذا أنا كم من ترضون خلقه ودينه) أي أنا كم يطلب التزويج (فزوجوه) نذبا وقد يكون وجوبا وذلك فيما إذا سألت بالغة رشيدة وليها أن يزوجهما من كفوف فيجب عليه اجابتهما إلا إذا كان الولي مجبرا واختار كفوا غير الذي اختارته لأن نظره أتم من نظرها وقال المالكية يجب أن يزوجهما من اختارته لتدوم الالفة بينهما وشروط الكفاءة ذكرها العلقمي فقال وهي السلامة من العيوب والنسب والدين والحرية والحرقة ونظمها بعضهم فقال نسب ودين صنعة حرية * فقد العيوب وفي اليسار تردد (أن لا تفعلوا) أي أن لم تزوجوا من ترضون خلقه ودينه (تكن فتنة في الأرض وفساد عريض) أي ظاهر قال المناوي وفي رواية كبير أي بدل عريض قال العلقمي والمعنى أن رددتم الكفو الراغب من غير حجة فهو ضلال في الأرض وفساد ظاهر لرد من أمر الشارع بتزويجه (ن هـ) في النكاح (عن أبي هريرة عن ابن عمر) بن الخطاب (عد) عن ابن عمر (ت هـ) عن أبي حاتم المزني وماله غيره أي لا يعرف له غير هذا الحديث وهو حديث ضعيف * (إذا أنا كم السائل فضعوا يده) أي أعطوه (ولو ظلفا) بكسر فسكون (محرقا) قال العلقمي والظلف للبقر والغنم كالحافر للفرس والمراد بالسائل بما تيسر ولو كان شيئا قليلا (عد) عن جابر ابن عبد الله وهو حديث ضعيف * (إذا اتسع الثوب) أي غير الخيط كالرداء (فتعطف به على منكبيك) قال العلقمي التعطف هو التوشع بالثوب وهو أن يأخذ طرف الثوب الذي القاه على منكبيه الأيمن من تحتيده اليسرى ويأخذ طرفه الذي القاه على اليسرى من تحتيده اليمنى ثم يعقدهما على صدره (وإن ضاق عن ذلك) بأن لم يكن الكيفية المذكورة (فشد به حقويك) قال المناوي بفتح الحاء وتكسر معقدا زارك خاصرتك (ثم صل بغير رداء) محافظة على السترا ما مكن (حم) والطحاوي في مسنده (عن جابر) ابن عبد الله وهو حديث صحيح * (إذا أتني عليك جيرانك) بكسر الجيم في الموضعين (أنك محسن فأنت محسن وإذا أتني عليك جيرانك أنك مسيء فأنت مسيء) قال العلماء والمعنى إذا ذكر جيرانك بخير فأنت من أهلهم وإذا ذكر جيرانك بسوء فأنت من أهلهم اهـ

وقال المناوي جيرانك اصالحون لا تزكية ولوانان منهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود) وهو حديث حسن * (اذا اجتمع الداعيان) الى وليمة قال المناوي او غيرها كشفاة (فأجاب أقربهما بابا فان أقربهما بابا أقر بهما جوارا وان سبق أحدهما فأجاب الذي سبق) وجوبا في وليمة العرس حيث لا عذر ونديا في غيرها قال العلقي فيه دليل انه اذا دعى الانسان رجلا ولم يسبق أحدهما الا آخر أجب أقر بهما منه بابا فاذا استويا أجب أكثرهما علما ودينا وصلا فان استويا أقرع اه وعبارة شرح المنهج قدم السابق ثم الاقرب رحما ثم دارا ثم يقرع وهي صريحة في ان الاقرب رحما يقدم على الاقرب دارا (حمم) عن رجل له حبة قال الشيخ حديث حسن * (اذا اجتمع العالم) بالعلم الشرعي النافع (والعابد) أي القائم بوظائف العبادات وهو جاهل بالعلم الشرعي أي بما زاد على الفرض العيني منه (على الصراط قيل) أي يقول بعض الملائكة أو من شاء الله من خلقه بأمره (للعابد ادخل الجنة) أي برحمة الله وترفع لك الدرجات فيها بعلمك (وتنعم) بالتشديد (بعبادتك) أي بسبب علمك الصالح فانه قد تفعل لكنه قاصر عليك (وقيل للعالم قف هنا) أي عند الصراط (فاشفع لمن احببت فانك لا تشفع لاحد) أي من اذن لك في الشفاعة له (الاشفعت) أي قبلت شفاعتك جزاء لك على الاحسان الى عباد الله بعلمك (فمقام مقام الانبياء) أي في كونه في الدنيا هاديا للارشاد وفي العقبي شافعا في المعاد (ابوالشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الاعمال (فر) وكذا ابوانعيم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا احب الله عبدا) أي اراد به الخير ووفقه (ابتلاه) أي اختبره وامتنحه بنحو مرض او هم واضيق (ليسمع تضرعه) أي تذله واستمكنه وخضوعه ومبالغة في السؤال ويشبه (فر) عن ابن مسعود عبد الله (وكر دوس موقفا) عليهما (هب فر) عن ابي هريرة وهو حديث حسن لغيره * (اذا احب الله قوما ابتلاهم) بنحو ما تقدم ليظهرهم من الذنوب (طس) وكذا في الكبير (هب) والضياء المقدسي (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا احب الله عبدا احياه من الدنيا) أي حال بينه وبينها والمراد ما زاد عن الكفاية (كما يحيى احدكم سقيه الماء) أي شربه اذا كان يضروا لاطباء حتى شرب الماء في امراض معروفة بل الاكثر منه منهى عنه مطلقا في حق المريض وغيره (ت) في الطب (هب) كلهم (عن قتادة بن النعمان) الطفري البدرى قال الشيخ حديث حسن * (اذا احب الله عبدا أي اراد توفيقه واسعاده) (قدف حبه في قلوب الملائكة) أي القاه (واذا ابغض عبدا قدف بغضه في قلوب الملائكة ثم يقذفه في قلوب الادميين) فلا يراه أو يسمع به احد من البشر الا ابغضه فتطابق القلوب على محبة عبداو بغضه علامة على ما عند الله (حل) وكذا الديلمي (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا احب احدكم اخاه) أي في الدين (فليعلمه) ندبا (انه) أي بأنه (يحب) قال العلقي قال

الغزالي انما امر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة الحب فان الرجل اذا عرف أخاه بحبه أحبه بالطبع (حم خدد) في الادب (ت) في الزهد (حبك) وصحبه (عن المقدم بن معدى كرب) الكندي صحابي مشهور (حب) عن أنس بن مالك (خد) عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث حسن * (اذا أحب أحدكم صاحبه فليأثمه في منزله) ندباً مؤكداً (فليخبره انه يحبه) لله لا لغيره من أمور الدنيا فانه أبقى للآلقة وأثبت للوذة (حم) والضياء المقدسي (عن أبي ذر) الغفاري قال الشيخ حديث صحيح * (اذا أحب أحدكم عبداً) أي انساناً حرّاً كان أو رقيقاً (فليخبره قاله) أي المحبوب (يخدم مثل الذي يخدم له) الظاهر أن فاعل يخدم الاول يرجع الى المحبوب وفاعل الثاني يرجع للحب يعني يحبه بالطبع كما يحبه هو (هب) عن ابن عمر وهو حديث صحيح * (اذا أحب أحدكم أن يتحدث ربه) أي يناجيه (فليقرأ القرآن) أي مع حضور قلب وتدبر (خط فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا أحببت رجلاً فلا تماره) الممارات والمراء المجادلة والمخالفة ذكره في المشارق (ولا تشاره) المشاركة بتشديد الزاء وفي الحديث ولا تشار أخاك أي لا تفعل به شراً يحوجه أن يفعل بك مثله ويروى بالتحفيف من المشاركة أي الملاجة (ولا تسأل عنه احد افعمى أن تواتي) أي تصادف (له عدو فليخبرك بما ليس فيه) لأن هذا شأن العدو (فيفرق ما بينك وبينه) بزيادة ما (حل) عن معاذ ابن جبل وهو حديث ضعيف * (اذا أحببتهم أن يعملوا معك عند ربه) قال المناوي من خير أو شر (فانظر واما يتبعه من الثنا) بالفتح والمد أي اذا ذكره أهل الصلاة بشئ فاعلموا ان الله أجرى على لسانهم ماله عندهم فانهم ينطقون بالهامه (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين (ومالك) بن أنس (عن كعب) الاحبار الحيمري أسلم في خلافة أبي بكر وعمر (موفقاً) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بأذنه ثم لينصرف) قال العلقمي أي ليؤهم القوم ان به رعافاً وفي هذا باب من الاخذ بالادب في ستر العورة واخفاء القبيح والتورية بما هو احسن وليس يدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس اه وقال المناوي وذلك لئلا ينجح وبسؤال له الشيطان المضى فيها استحياء من الناس (ه حبك) في الطهارة (هق) في الصلاة (عن عائشة) أم المؤمنين وهو حديث صحيح * (اذا أحسن الرجل) يعني الانسان ذكرًا كان أو أنثى (الصلاة فأتهم ركوعها وسجودها) تفسير لقوله احسن قال المناوي وانما اقتصر عليها لان العرب كانت تأنف من الانحناء لكونه يشبه عمل قوم لوط فأرشدتهم الى انه ليس من هذا القبيل (قالت الصلاة حفظك الله كما حفظتني) أي قالت بلسان الحال والمقال (قترفع) الى عليين كما في خبر احمد وهو كناية عن القبول والرضى (واذا اساء الصلاة فلم يتم ركوعها وسجودها قالت الصلاة) بلسان الحال والمقال (ضيعك الله كما ضيعتني)

أى ترك حفظك (فتلف كإيلف الثوب الخلق) بفتح اللام أى البالى (فيضرب بها وجهه كناية عن خيبته وخسرانه) (الطبا السى) ابوداود وكذا الطبرانى (عن عبادة) ابن الصامت الانصارى ورواه عنه البيهقى قال الشيخ إحدِيث صحيح * (إذا اختلفتم فى الطريق فاجعلوها سبعة أذرع) قال العلقمى إذا كان الطريق بين أراضى القوم وأرادوا أحياءها فإن اتفقوا على شئ فذلك وإن اختلفوا فى قدره جعل سبعة أذرع أما إذا وجدنا طريقاً مسلو كاهو أكثر من ذلك فلا يجوز لأحد أن يستولى على شئ منه (حتم دتهك) عن أبى هريرة (حب هق) عن ابن عباس * (إذا أخذ المؤمن فى أذنه وضع الرب يده فوق رأسه) قال المناوى كناية عن ادراة الرحمة والاحسان وإفاضة البر والممدد اليه (فلا يزال كذلك) أى ينعم عليه بما ذكر (حتى) أى الى أن (يفرغ من أذنه وإنه) أى الشان (ليغفرله) بضم التحتية (مدأصوته) قال العلقمى بالتخفيف أى مسافة صوته أو ممدأصوته والمعنى لو كانت ذنوبه عملاً هذا المكان لغفرت له أو يغفرله من الذنوب ما فعله فى زمان بقدر هذه المسافة اه وقال المناوى وأذكر بعض اللغويين مد بالتشديد و صوب انه مد أوليس بمنكر بل هما الغتان (فاذا فرغ) من أذنه (قال الرب) تغدس (صدق عبدى) أى أخبر بما طابق (أقع) وشهدت بشهادة الحق) فيه التفات وهى أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله (فأبشر) قال المناوى بما يسرك من الثواب وهذا فضل عظيم للذان لم يرد مثله فى غيره الا قليلاً وفيه شمول للمجتسب ومن يأخذ عليه اجر أو يحتمل اختصاصه بالاول (ك) فى التاريخ تاريخ نيسابور المشهور (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أخذت مضجعتك) بفتح الجيم وكسرها أى أتيت محل نومك يعنى وضعت جنبك على الارض لتنام (من الليل) قال المناوى وذكره غالى فالنهار كذلك فيما أئتن (فاقرأ قل يا ايها الكافرون) أى أقرأ نداء السورة التى أولها ذلك (ثم نم على خاتمتها) أى أقرأها بكاملها واجعلها خاتمة كلامك (فانها برائة من الشرك) قال العلقمى أى لانها متضمنة البرائة من الشرك بالله تعالى وهو عبادة الاصنام لان الجملتين الاولتين لنفى العبادة فى الحال والجملتين الاخيرتين لنفى العادة فى الاستقبال ومشى البضاوى على عكس ذلك لان لا تخلص المضارع الى الاستقبال وهو قول مرجوح وسببه كما قال الترمذى عن فروة بن نوفل انه أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمنى شيئاً أقوله اذا أويت الى فراشى قال فذكره اه وسياأتى ما من مسلم يأتى مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به مذكاً يحفظه فلا يقربه شئ يؤذيه حتى يهب متى هب (حمد) فى الادب (ت) فى الدعوات (ك) فى التفسير (هب) كلهم عن نوفل بفتح النون والفاء (ابن معاوية الديلى (والبغوى) فى الصحابة (وابن نافع) فى مجمعة (والضياء) فى المختارة كلهم (عن جملة) بفتح الجيم والموحدة ابن حارثة وجملة هو اخو زيد وعم اسامة حب المصطفى قال قلت

يا رسول الله علمني شيئاً انتفع به فذكره وهو حديث صحيح • (إذا ادخل الله الموحد بن
 النار) قال المناوي وذاشامل لموحدى هذه الأمة وغيرها والمراد بضعهم وهو من مات
 عاصياً ولم يتب ولم يعف عنه (اماتهم فيها) بمعنى انه يغيب احساسهم او يقبض ارواحهم
 لطغمانهم واطهار الاثر التوحيد (اماتة) مصدر مؤكداً لما قبله وفي بعض النسخ اسقاطه
 (فاذا اراد ان يخرجهم منها) اى بالشفاعة والرجعة (امهم) اى اذاقهم (الم العذاب
 تلك الساعة) (فر) عن ابى هريرة وهو حديث حسن • (اذا اذهن احدكم) قال المناوي
 اى دهن شعر راسه بالدهن (فليمد) ندباً وارشاداً (بمحابيه فانه) اى دهنها (يذهب
 بالصداع) بفتح حرف المضارعة اى وجع الراس لانه يفتح المسام فيخرج البخار المحتبس في
 الراس (ابن السنن وابونعيم) كلاهما (فى) كتاب (الطب) النبوى (وابن عساكر) فى
 تاريخه كلهم عن قتادة مرسل (فر) وكذا الحكيم الترمذى (عنه) اى عن قتادة
 (عن انس) بن مالك مرفوعاً قال الشيخ حديث ضعيف • (اذا دى العبد) اى من فيه ريق
 (حق الله) من نحو صلاة وصوم (وحق مواليه) من نحو خدمة ونصح (كان له اجران) احر
 قيامه بحق الله واجر قيامه بخدمة سيده (حمم) عن ابى هريرة • (اذا اذيت زكاة مالك)
 اى لمستحقها (فقد قضيت ما عليك) من الحق الواجب (ت هـ) فى الزكاة (عن ابى
 هريرة) قال الشيخ حديث صحيح • (اذا اتت زكاة مالك فقد اذهبت عنك شره) قال
 المناوي اى الدينوى الذى هو تلغله ومحق البركة منه والاخرى الذى هو العذاب (ابن
 خزيمة) فى صحيحه (ك) فى الزكاة (عن جابر) بن عبد الله مرفوعاً قال الشيخ حديث
 صحيح • (اذا اذن فى قرية) بالبناء للمفعول (امنها الله من عذابه ذلك اليوم) قال المناوي اى
 امن اهلها من ازال عذاب بهم بأن لا ينزل عليهم بلاء ولا يسلط عليهم عدواهم وقال
 العلقي ان كان من الامن الذى هو ضد الخوف ومثله الامنة ومنه امانة نعا سافهو بفتح
 الهمزة المقصورة والميم والنون (طس) عن انس بن مالك • (اذا اذن المؤذن يوم الجمعة
 حرم العمل) اى حرم على من تلزمه الجمعة التشاغل عنها بما يفوتها قال العلقي المراد به
 اى بالاذان الاذان بين يدي الخطيب لانه هو المعروف فى وقت الاخبار بهذا الحديث
 ويكره العمل من الزوال لمن تجب عليه الجمعة ويحرم بالاذان المذكور وهذا اى كراهة
 العمل على من لم يلزمه السعى حينئذ ولا فيحرم (فر) عن انس بن مالك وهو حديث
 ضعيف • (اذا اراد الله بعبد خيراً جعل صنائعه) قال العلقي الصنعة هى العطية
 والكرامة والاحسان (ومعروفه) قال العلقي قال فى النهاية المعروف الصنعة
 وحسن الصنعة مع الاهل وغيرهم من الناس (فى اهل الحفاط) بكسر الحاء المهملة
 وتخفيف الفاء اى اهل الدين والامانة (واذا اراد به شراً جعل صنائعه ومعروفه فى غير
 اهل الحفاط) اى جعل عطاياه وفعله الجميل فى غير اهل الدين والامانة (تنبيه) قال
 بعضهم اصحاب الانفس الطاهرة والاخلاق الزكية اللطيفة يؤثر فيهم الجميل فينبعثون

بالطبع والمودة الى توفية الحقوق ومكافاة الخلق بالا حسان اليهم ومن لم يكن كذلك فهو بالصد (فر) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله بعبد خيرا) قال المناوي قيل المراد بالخبر المطلق الجنة وقيل عموم خيري الدنيا والاخرة (جعل غناه في نفسه) أى جعله قانعا بالكفاف لئلا يتعب في طلب الزيادة وليس له الا ما قسم له اه قال العلقي النفس هي الروح والنفس الجسد فالمراد جعل غناه في ذاته أى جعل ذاته غنية عن طلب ما لا حاجة له به (وتقاه في قلبه) بضم المثناة الفوقية وتخفيف القاف أى جعل خوفه في قلبه بان يملأه بنور اليقين فتى حصل منه غفلة ووقع في ذنب بادرا الى التوبة (واذا اراد الله بعبد شرا جعل فقره بين عينيه) فلا يزال فقير القلب حريصا على الدنيا منه مكافيا وان كان موسرا (الحكيم) الترمذى (فر) كلاهما عن ابى هريرة * (اذا اراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين) قال المناوي فهمه الاحكام الشرعية او اراد بالفقه العلم بالله وصفاته التى تشأ عنها المعارف القلبية اه وقال العلقي أى فهمه الاحكام الشرعية مابتصويرها والحكم عليها واما باستنباطها من أدلتها (وزهده في الدنيا) قال العلقي الزهد هو الاعراض بالقلب وقال الامام أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه الاول ترك الحرام بالقلب وهو زهد العوام من المسلمين والثانى ترك الفضول من الحلال بالقلب وهو زهد الخواص منهم والثالث ترك ما يشغل العبد عن الله بالقلب وهو زهد العارفين وهم خواص الخواص (وبصره) بالتشديد (عيوبه) أى عثرته بها وبينها له ليتجنبها ويحذر بها ومن لم ير الله به خيرا يعى عن عيوب نفسه (هب) عن أنس بن مالك (وعن محمد بن كعب القرظي مرسل) قال المناوي بضم القاف وفتح الراء ومججمة نسبة لقريظة اسم رجل نزل حصنا قرب المدينة فسمى به وهو حديث حسن * (اذا اراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من نفسه) قال المناوي لفظ رواية الديلمي من قلبه (يأمره) بامثال الاوامر الالهية (وينهاه) عن المنوعات الشرعية ويذكره بالعواقب الرديئة (فر) وكذا ابن لال (عن أم سلمة) أم المؤمنين واسناده جيد كما ذكره القرافي * (اذا اراد الله بعبد خيرا غسله) قال المناوي يفتح العين والسين المهملتين مخفقا ومشددا أى طيب ثنائه بين الناس (قيل وما غسله) أى قالوا يا رسول الله ما معنى غسله قال (يفتح له عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه) شبه ما رزقه الله من العمل الصالح الذى طاب به ذكره بين الناس بالغسل الذى يجعل في الطعام ليحلبه ويطيب (حم ط) عن أبى عنبه قال المناوي بكسر العين المهملة وفتح النون (الخولاني واسمه عبد الله أو عمارة وهو حديث حسن) * (اذا اراد الله بعبد خيرا استعمله قيل وما استعمله) أى قالوا يا رسول الله ما معناه وما المراد به (قال يفتح له عملا صالحا بين يدي موته) أى قبله (حتى يرضى عنه من حوله) قال المناوي بضم أوله والفاعل الله ويجوز فتحه والفاعل من حوله أى من اهله وجيرانه ومعارفه فيبرئون ذمته ويشنون عليه خيرا

فيجيز الرب شهادتهم (حمك) عن عمرو بن الحقيق: يفتح الحياء المهملة وكسر الميم وهو
حديث صحيح (إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله قال كيف يستعمله قال يوفقه لعمل
صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه) وهو متلبس بذلك العمل الصالح ومن مات عني شيء
نعته الله عليه كما في خبر سيحبي (حمت حبك) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح
 * (إذا أراد الله بعبد خيرا طهره قبل موته قالوا) يا رسول الله (وما طهور العبد) بضم الطاء
 ي ما المراد بتطهيره (قال عمل صالح يلوهمه آياه) قال العلقمي قال في النهاية لا الهام ان
 يلقي الله في النفس شيئا يبعثه على الفعل او الترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء
 من عباده (حتى يقبضه عليه) أي يميتته وهو متلبس به (طب) عن أبي امامة الباهلي
 وهو حديث حسن * (إذا أراد الله بعبد خيرا يصير حوائج الناس اليه) أي إذا أراد الله
 بعبد مسلم خيرا وجه اليه ذوى الحاجات ويسرقضاءها على يده او بشفاعته وفيه عموم
 للحاجات الدينية والدنيوية (فر) عن أنس بن مالك واسناده ضعيف * (إذا أراد
 الله بعبد خيرا عاتبه في مقامه) قال المناوي أي لأمه على تقصيره وحذره من تغريظه
 وعززه برفق ليكون على بصيرة من أمره (فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف
 * (إذا أراد الله بعبد الخير) قال المناوي في رواية خيرا (عجل له العقوبة في الدنيا) ليخرج
 منها وليس عليه ذنب ومن فعل ذلك معه فقد أعظم اللطف به والمنة عليه (وإذا أراد
 الله بعبد الشر) قال المناوي في رواية شرا (أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم
 القيامة) أي لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجيئ في الآخرة متوفرا لذنوب وافيهما
 فيستوفي ما يستحقه من العتاب وهذا الحديث له قيمة وهي وأن عظم الجزاء مع عظم
 البلاء وان الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط
 (ت) في الزهد (ك) في الحدود (عن أنس) بن مالك (طبك هب) عن أبي هريرة قال
 الشيخ حديث حسن * (إذا أراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين وألهمه رشده) قال
 المناوي أي وفقه لأصايب الصواب وفي أفهامه من لم يفقهه في الدين ولم يلهمه الرشدا لم يرد
 به خيرا اه أي خيرا كاملا والفقهاء عرفوا الرشدا به صلاح الدين والمال (البرار)
 في مسنده عن عبد الله بن مسعود * (إذا أراد الله بعبد خيرا فتح له قفل قلبه) بضم
 القاف وسكون الفاء أي أزال عن قلبه حجب الاشكال وبصر بصيرته مراتب الكمال
 (وجعل فيه اليقين) أي العلم بوحداية الله تعالى بسبب النظر في الموضوعات الدالة
 على الصانع (والصدق) أي التصديق بما حازم الدائم الذي ينشأ عنه دوام العمل
 (وجعل قلبه واعيا لما يسلك فيه) فينفع فيه الوعظ والنصيحة (وجعل قلبه سليما)
 أي من آفات الحسد والكبر ونحو ذلك من حقد وعجب ورياء وغل (ولسانه صادقا)
 أي ناطقا بما يطابق الواقع (وخليقته مستقيمة) أي طيبته معتدلة مستوية متوسطة
 بين طرفي الافراط والتفريط (وجعل اذنه سمعية) أي مصغية مقبلة على ما سمعته

من احكام الله تعالى وزواجه ومواعظه واذا كاره (وعينه بصيرة) قال العلقي اى بما
يلزمها من الطاعات والكف عن المحرمات اه فالمراد عين قلبه كما صرح به المناوى
(ابو الشيخ) بن حبان (عن ابى ذر الغفارى) وهو حديث ضعيف * (اذا اراد الله بأهل
بيت خير ارفقهم فى الدين) اى فهمهم فيه امره ونهيه بأفاضة النور على افئدتهم (ووفر)
بالتشديد (صغيرهم كبيرهم) اى صغيرهم وكبيرهم فى السن والمراد بالكبير العالم
وبالصغير الجاهل (ورزقهم الرفق فى معيشتهم) اى حياتهم (والقصد فى نفقاتهم) اى
طريقا وسطا معتدلا بين طرفى الافراط والتفريط وبصرهم عيوبهم (فيتوبوا) اى
اليتوبوا (منها) بالطاعة وترك النهى والخروج من المظالم والعزم على عدم العود (واذا
ارادهم غير ذلك) اى العذاب وسوء الخاتمة (تركهم هملا) قال العلقي الهمل بالتحريك
الابل بلا راو ويقال نعم همل اى مهملة لا راعى لها وليس فيها من يديها ويصلحها فهي
كالضالة اه وقال المناوى تركهم هملا بالتحريك اى ضلالا بان خلى بينهم وبين أنفسهم
فيحل بهم البلاء ويدركهم الشقاء لغضبه عليهم واعراضه عنهم (قط) فى كتاب (الافراد
عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله بقوم خيرا أكرفهمهم
بأن يلهمهم الاشتغال بالعلم ويسهل لهم تحصيله) (واقل جهالهم فاذا تكلم العقبة) اى بما
يوجب العلم كأمري معروف ونهى عن منكر (وجد أعوانا) جمع عون وهو كما فى الصحاح
الظهير (واذا تكلم الجاهل قهر) بالنساء للمفعول اى غلب ورد عليه (واذا ارادهم شرا
أكثر جهالهم واقل فقهم فاذا تكلم الجاهل وجد أعوانا واذا تكلم الفقيه قهر ابونصر
السجزي فى الابانة عن حبان) بكسر الحاء المهملة وشد الباء الموحدة ابن ابى جملة بنغ
الجيم والموحدة (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله
بقوم خيرا امدهم فى العمر) اى امهل لهم وطول لهم فى مدة الحياة (والهمهم الشكر) اى
التقى فى قلوبهم ما يحلهم على عرفان الاحسان والثناء على المنعم بالجنان والاركان فطول
عمر العبد فى طاعة الله علامة على ارادة الخير له (فر) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث
ضعيف * (اذا اراد الله بقوم خيرا ولى عليهم سفهاءهم) جمع حليم والحلم الاناة والتثبت
وعدم المبادرة الى المؤاخذه بالذنب (وقضى بينهم علمأهم) بأن يلهم الله الامام
الا عظم ان يصبر الحكم بينهم الى العلماء منهم (وجعل المال فى سمعائهم) اى كرائمهم
(واذا اراد الله بقوم شرا ولى عليهم سفهاءهم) جمع سفيه وهو ضد الحليم (وقضى بينهم
جهالهم) بأن يولى الامام الجاهل منهم لرشوة او عى بصيرة (وجعل المال فى بخلائهم)
الذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله (فر) وكذا ابن لال (عن
مهران) مولى المصطفى قال المناوى واسناده جيد * (اذا اراد الله بقوم نساء بالغتخ والمدة
زيادة وسعة فى ارزاقهم) (رزقهم السماحة) اى السخاء والكرم (والعفاف) اى الكف عن
المنهيات وعن سؤال الناس تسكرا (واذا ارادهم افتنانا) اى ان يأخذهم ويسلبهم

مأهم فيه من الخير والنعمة (فتح عليهم باب خيانة) أي نقص مما ائتمنوا عليه من
 حقوق الحق والمخلق فضاقت أرزاقهم وفشى الفقر فيهم اذا الامانة تجلب الرزق والخيانة
 تجلب الفقر كما في حديث يأتي قال العلقمي قال في المشارق اصل الخيانة النقص أي
 نقص ما ائتمن عليه ولا يؤديه كما كان عليه وخيانة العبد ربه ان لا يؤدي حقوقه
 وامانات عباده التي ائتمنه عليها (فائدة) قال في المصباح وفرقوا بين الخائن والسارق
 والغاصب بأن الخائن هو الذي خان ما جعل عليه امينا والسارق من اخذ خفية من
 موضع كان ممنوعا من الوصول اليه وربما قيل كل سارق خائن دون العكس والغاصب
من اخذ جهازا معتمدا على قوته (طب) وابن عساكر والديلمي (عن عبادة بن الصامت)
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله باهل بيت خيرا ادخل عليهم الرفق) بالكسر
 لين الجانب واللفظ والاخذ بالتالي هي احسن (حم نخ هب) عن عائشة البزار في مسنده
 (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن * (اذا اراد الله بعبد خيرا رزقه الرفق
 في معاشه) قال العلقمي المعاش والمعيشة مكسب الانسان الذي يعيش بسببه، (واذا
 اراد به الشر رزقه الخرق في معاشه) قال العلقمي الخرق بفتح الخاء مصدر خرق بضم
 الراء ويقال بكسرهما صد الرفق وبضم الخاء اسم للحاصل بالفعل اه وقال
 المناوي فالمراد انه اذا اراد باحد خيرا رزقه ما يستغني به مدة حياته ولينه
 في تصرفه مع الناس وألهمه القناعة واذا اراد به الشر ابتلاه بضد ذلك (هب) عن عائشة
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله برجل) أي انسان (من امتي خيرا التي حب
 أصحابي في قلبه) فمحبتهم علامة على ارادة الله الخير لمحببيهم كما ان بغضهم علامة على
 عدمه (فر) عن أنس ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن غير * (اذا اراد
 الله بالامير) قال العلقمي هو الذي له ولاية من خليفة وقاض ونحوهما (خيرا) يحتمل
 ان يريد عموم خيري الدنيا والاخرة لانه ذكره في معرض الشرط ويحتمل أن يكون
 معناه الخصوص لان ذلك سائغ في السنة العرب وقال بعض العلماء المراد بالخير المطلق
 الجنة والاؤل اولي (جعل له وزير صدق) أي صادق في النصيحة ولرعيته والاظهر
 أن المراد به وزير صالح لرواية النسائي جعل له وزير اصالحا ولم يرد بالصدق الاختصاص
 بالقول فقط بل يعم الاقوال والافعال (ان نسي) أي حكما من الاحكام الشرعية وانسى
 مصلحة من مصالح الرعية ونحو ذلك (ذكره) مانسيه ودله على الاصحح والانفع
 (وان ذكر) الملك ذلك واحتاج الى مساعدته بالرأي واللسان والبدن (اعانه
 وان اراد به غير ذلك) أي اراد به شرا (جعل له وزير سوء) بالاضافة وفتح السين
 (ان نسي) شيئا (لم يذكره) اياه وان ذكره لم يعنه على ما فيه الرشد (هب) عن عائشة
 قال الشيخ حديث حسن * (اذا اراد الله بعبد هوانا انتق ماله في البنيان والماء والطين)
 قال المناوي اذا كان البناء لغير غرض شرعي وادى لترك واجب او لفعل حرام (البعوى)

أبو القاسم في المعجم (هب) كلاهما (عن محمد بن بشير الانصاري) قال جمع (وماله غيره) أي لا يعرف له غير هذا الحديث الواحد (عد) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم سوءاً) أي ينزل بهم ما يسوءهم (جعل امرهم) قال المناوي أي يصيرهم لهم والتصرف فيهم (إلى متر فيهم) أي متنعيمهم المتمقين في الذات المشغولين بنيل الشهوات (فر) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم عذاباً) أي عقوبة لهم على سيئ أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) قال المناوي أي ولم ينكر عليهم فيعم الهلاك الطائع والعامي (ثم بعثوا على أعمالهم) قال العلقمي لأن ذلك من العدل ولأن أعمالهم الصالحة إنما يجازون بها في الآخرة وأما في الدنيا فبما أصابهم بلاء كان تكفير لما قدموه من عمل سيئ فكان العذاب المرسل في الدنيا على الذين ظلموا يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مداونتهم ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى بعمله (والحاصل) أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل أحد بعمله ويستفاد من هذا مشروعية الهرب من الكفار ومن الظلمة وفي الحديث تحذير وتخويف عظيم لمن سكت عن النهي فكيف بمن يرضى (فر) عن ابن عمر بن الخطاب * (إذا أراد الله بقوم عاهة) قال المناوي أي آفة أو بلية (انظر إلى أهل المساجد) نظراً احترام وإكرام ورحمة وانعام وهم الملازمون والمترددون إليها نحو صلاة واعتمكاف واعلم (فصرف) العاهة (عنهم) إكرامهم واعتناءهم (عد فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (إذا أراد الله بقرية هلاكاً) على حذف مضاف أي باهل قرية (أظهر فيهم الزنى) قال العلقمي هو بالزنى والنون وبالراء والموحدة أي التجاهر بفعله لأن المعصية إذا خفيت لا تتعدى فاعلمها فاذا ظهرت ضرت العامة والخاصة فالتجاهر بالزنى سبب في الهلاك والفقر والوباء والطاعون (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله أن يخلق خلقاً للخلافة) أي للملك (مسح ناصيته بيده) يعني كساه حلال الهيبة والوقار والقبول (عق عد خط فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله قبض عبد بارض) أي قبض روحه بها (جعل له بها حاجة) ليسافر إليها فيدفن بالبقعة التي خلق منها (حم ط ب حل) عن أبي عزة عن ابن يسار بن عبد الله وهو حديث صحيح * (إذا أراد الله أن يوتع عبداً) قال العلقمي يوتع بالواو والمثناة الفوقية المفتوحتين بعدهما عين مهملة الهلاك (اعمى عليه الحيلة) قال في المصباح الحيلة المحذوق في تدبير الأمور وهي قلب الفكر حتى يهتدى إلى المقصود والمعنى إذا أراد الله أن يهلك عبداً حير فكره فلا يهتدى إلى مقصوده الصواب فيقع في الهلكة اهـ وقال المناوي يرتع عبد ابضم التحتية وسكون الراء وكسر الفوقية كذا في عامة النسخ والذي في عامة الطبراني يزيد برزاي مجمة وقد وقفت على خط المؤلف فوجدته يزيد بالزاي لكنه مصلح على كسطة

بخطه أى يهلكه (طس) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله
 أنفذ) بالذال المجمة (قضائه وقدره) أى امضاء حكمه المتقدر فى الازل (سلب ذوى
 العقول عقولهم حتى ينفذ فيهم قضاؤه وقدره) قال المناوى واختلفوا فى حد العقل على
 اقوال احدى انه ملكة أى هيئة راسخة فى النفس تدرك بها العلوم انشأنى انه نفس
 الادراك سواء كان ضرورياً من نظرية الثابت انه الادراك الضرورى فقط ومحله القلب
 وقيل الرأس (فإذا مضى امره) أى وقع ما قدره (رد اليهم عقولهم) فادركوا قبح ما وقع منهم
 (ووقعت الندامة) قال المناوى أى الاسف والحزن حتى لا ينفعهم ذلك اه وورد
 فى حديث تفسير التوبة بالندم على الذنب وورد أيضاً التوبة تنفع قبل سداها ما لم
 يغرغ الانسان فتتفع التوبة قبل ذلك (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك (وعن
 على) امير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله خلق شئ لم يمنعه شئ)
 قال العلقمى سببه ما فى مسلم عن أبى سعيد مثل النبى صلى الله عليه وسلم عن العزل
 فقال ما من كل الماء يكون الولد اذا ذكره والعزل هو أن يجامع فاذا قارب الانزال نزع
 وانزل خارج الفرج وهو مكروه اه وقال المناوى قاله الماسئى عن العزل فأخبر
 انه لا يغنى حذر من قدر وان ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهى كائنة (م) عن
 أبى سعيد الخدرى * (إذا أراد الله بقوم قحطاً) أى جذاً وبأشد وأحبس مطر (نادى
 مناد) أى امر الله ملكاً نادى قال المناوى قيل والظاهر انه جبريل وعلى هذا فالنداء حقيقى
 ولا يلزم منه سماعه له ويحتمل انه مجاز عن عدم خلق الشيع فى بطونهم ومحقق البركة
 (يامع اتسعى) قال العلقمى بكسر الميم مقصوراً وجمع امعاء ممدوداً وهى المصارين
 (ويا عين لا تشبعى) أى لا تمتلئ بل انظرى نظرها وشبق لئلا كل (ويا بركة) أى
 يا زيادة الخير (ارتقى) أى انتفى عنهم وارجمى (ابن البخارى تاريخه) تاريخ بغداد (عن
 أنس) بن مالك (وهو ما بيض له الديلمى) أى لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث
 ضعيف * (إذا أراد احدكم أن يبول فليرتد لبوله) فيه حذف المفعول للعلم به ودلالة الحال
 عليه أى فليطلب ندباً لبوله موضعاً رخواً لئلا يأتى من عود انرشاش اليه فان لم يجد
 الا مكاناً صلباً لينة يخوعود (دهق) عن أبى موسى الاشعرى قال الشيخ حديث
 حسن * (إذا أراد احدكم أن يذهب الى الخلاء واقامت الصلاة فليذهب الى الخلاء) بالمد
 الموضع الخ إلى ثم تقل الى موضع قضاء الحاجة والمعنى يذهب الى قضاء الحاجة قبل الذهاب
 الى الصلاة فيفرغ نفسه ثم يرجع فيصلى ومحل هذا اذا لم يخف فوت الوقت فلو خاف فوت
 الوقت فالاصح تقديم الصلاة ما لم يتضرر (حمد بن حنبل) عن عبد الله بن الارقم بفتح
 الهمزة والقاف قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أراد احدكم أن يبيع عقاره) أى ملكه
 الثابت كدار وبستان (فليعرضه على جاره) بفتح التحتية لانه من باب عرض المتاع
 للبيع بأن يظهر له انه يريد بيعه وانه موثر له على غيره والعرض على الجار مستحب

لا احتمال ان يشتري او يأتي بشخص صالح للجوار ويمنع من لا يصلح قال المناوي ويظهر
ان المراد بالبحار الملاصق لكن يأتي خبرا يعون دارا جارا وفي الاخذ بعمومه هنا بعد
(ع عدد) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اراد احدكم سفرا فليسلم) ندبا
(على اخوانه) من اقاربه وجيرانه واصدقائه فيذهب اليهم ويطلب منهم الدعاء فيقول
كل من المسافر والمودع للآخر استودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك ويزيد المقيم
ورذلك بخير (فانهم يزيدونه بدعائهم له الى دعائه خير اطس) عن أبي هريرة قال
الشيخ حديث حسن * (اذا اراد احدكم من امراته) او امته (حاجته) أي جماعها كني بها
عنه لمزيد حياته واما قوله صلى الله عليه وسلم لمن اعترف بالزنى انكتم افلا حثا طفي تحقق
موجب الحد (فليأتها وان كانت على تنور) بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون
المضمومة ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والمراد انه يلزمها ان تطيعه وان كانت في شغل
لا بد منه حيث لا عذر كحيض ولا اضاعة مال كاحتراق خبز (حم طب)
عن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (ابن علي) وهو حديث حسن * (اذا أردت
امرا فتدبر عاقبته فان كان خيرا) أي غير منهي عنه شرعا (فامضه) أي افعله
(وان كان شرا) أي منهي عنه شرعا (فانته) أي كف عن فعله (ابن المبارك)
عبد الله الامام المشهور (في) كتاب (الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن مسعود) بكسر
الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو والهاشمية نسبة الى بنى هاشم (مرسلا) * (اذا أردت
ان تبرق) بالزاي والسين والصاد (فلا تبرق عن يمينك) فيكرة تنزيها الشرف اليمين
وأدبا مع ملكه (ولكن ابصق عن يسارك ان كان فارغا) لان الدنس حق اليسار
واليمين بعكسه وخص النهي باليمين مع ان عن شماله ملا كالشرفه بكتابة الحسنيات
(فان لم يكن فارغا) كأن كان على اليسار انسان (فتحت قدمك) أي اليسرى كما في خبر
(البرار) في مسنده (عن طارق) كفاعل بمهملة اوله وقاف آخره (ابن عبد الله)
المحاربي قال الشيخ حديث صحيح * (اذا أردت ان تغزو فاشتر فرسا غمر) قال المناوي
يعني حصل فرسا أبيض تغزو عليه بشراء او غيره والا غرا لا يبيض من كل شيء اه وقال
في الصحاح والغرة بالضم بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم يقال فرس اغر والاجر
الابيض زاد في القاموس من كل شيء (محملا) هو الذي قوائمه بياض (مطلق اليد اليميني)
أي خالية من البياض مع وجوده في بقية القوائم (فانك) اذا فعلت ذلك (تسلم) من
العدو (وتغنم) أموالهم (طبك حق) عن عقبه بالقاف (ابن عامر) الجهني قال الشيخ
حديث حسن * (اذا أردت أمرا فاعليك بالتؤدة) أي التأنى والتثبت (حتى يريك الله
منه المخرج) بفتح الميم والراء أي المخلص والمعنى اذا أردت أن تفعل فعلا شاقا فتثبت
ولا تعجل حتى يهديك الله الى الخلاص منه (خذهب) وكذا الطيالسي (عن رجل من
بلى قال المناوي بموحدة تحتية مفتوحة كرضي قبيلة مسهورة واسناده حسن * (اذا

أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا وإذا أردت أن يحبك الناس فما كان عندك من فضولها بضم الفاء أى بقاياها (فانبذه) أى القه من يدك (اليهم) قال العلقمى والمعنى إذا أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا أى بقلبك والى ما لا تحتاجه الى الناس يحبك الله ويحبك الناس اه اتما ما يحتاجه لعياله فيحرم عليه التصديق به وكفى بالمرء اثما ان يضيع من يعول (خط) عن ربيعى بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن حراش) بجاء مهملة مكسورة وشين معجمة مخففة (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أردت أن تذكرك عيوب غيرك) أى إذا أردت أن تتكلم بعيوب غيرك (فاذكر عيوب نفسك) أى استحضرها فى ذهنك فعسى أن يكون ذلك مانعا لك من التكلم فى الناس (الرافعى) الامام عبد الكريم القزوينى (فى) كتاب (تاريخ قزوين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أسأت فاحسن) بفتح همزة أحسن أى إذا فعلت صغيرة من صغائر الذنوب فأتبع ذلك بحسنة من حسنات الطاعة كصلاة ونحوها قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات اما الكبيرة فلا يكفرها الا التوبة (كهب) عن ابن عمرو ابن العاص قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأجرا حادكم أجيرا فليعلمه أجره) أى يعرفه قدر أجرته وجوبا ليصح العقد وليصير كل منهما على بصيرة (قطفى) كتاب (الافراد عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلى أيضا قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) قال العلقمى فيه ان المستأذن لا يزيد على ثلاث بل بعد الثلاث يرجع قال ابن عبد البر وذهب اكثر أهل العلم الى انه لا تجوز الزيادة على الثلاث فى الاستئذان وقال بعضهم اذ لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سخنون عن ابن وهب عن مالك لا أحب أن أزيد على الثلاث الا من اعلم انه لم يسمع قال بعضهم وهذاهو الاصح عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيهل تجوز الزيادة مطلقا نساء على ان الامر بالرجوع بعد الثلاث للاباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن اكثر فلا حرج عليه اه وقال المناوى أى طلب من غيره الاذن فى الدخول وكرره ثلاث مرات فلم يؤذن له فيه فليرجع وجوبا ان غلب على ظنه انه سمعه والا فندبا (مالك) فى الموطا (حمق) فى الاستئذان (د) فى الادب (عن ابى موسى الاشعرى وابى سعيد) الخدرى (معا) (طب) والضياء المقدسى فى المختارة كلهم (عن جندب البجلي) * (إذا استأذنت احدكم امرأته) أى طلبت منه الاذن (الى المسجد) أى فى الخروج الى الصلاة فيه ليلا (فلا يمنعها) بل يأذن لها ندبا حيث امن الفتنة لها وعليها بأن تكون عجوزا لا تشتهى وليس عليها اثوب زينة كما مر تفصيله اه وخصه بالليل وهو مخالف لما قدمه وقال العلقمى بعض الاحاديث مطلق فى الزمان هكذا وبعضها مقيد بالليل او العكس فجعل المطلق منها على المقيد على تفاصيل تقدمت الاشارة الى بعضها فى حديث انذوا النساء بالليل الى المساجد اه والتخصيص بالليل هو الظاهر خصوصا اذا كان معها نحو محرم كزوج

لان الليل استر لها (حم ق ن) في الصلاة (عن عمر) بن الخطاب * (اذا استجمر احدكم
 فليوتر) قال العلقمي قال النووي الاستجمر مسح محل البول والغائط بالحجار وهي
 الحجارة الصغار فالثلث الاول واجبة وان حصل الاتقاء بدونها لم يحدث مسلم لا يستنج
 احدكم بأقل من ثلاثة احجار والا يتراب بعدها اذا حصل الاتقاء يدونه مستحب للحديث
 الصحيح في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن
 ومن لا فلا (حم م) عن جابر بن عبد الله * (اذا استشار احدكم اخاه فليشر عليه) أي
 اذا شاوره اخوه في الدين وكذا من له ذممة في فعل شيء فليشر عليه وجوبها هو الاصلح
 بذلا للنصيحة (ه) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استشاط
 السلطان) قال العلقمي أي اذا التهب وتحرق من شدة الغضب صار كأنه نار (سلط
 عليه الشيطان) فاغراه بالايقاع بمن غضب عليه اه وقال المناوي فليحذر السلطان
 ذلك ويظهر ان المراد بالسلطان من له سلاطة وقهر فيه دخل الامام الاعظم وتوابعه
 والسيد في حق عبده والزوج بالنسبة لزوجته ونحو ذلك (حم ط ب) عن عطية بن
 عروة (السعدى) قال الشيخ حديث حسن * (اذا استطاب احدكم فلا يستطب بيمينه)
 أي اذا استنجد احدكم فلا يستنجد بيده اليمنى فلا يستنجد بها بلا عذر مكرره وقيل بحرمته
 (وليستنج بشماله) لانها للذى واليمنى لغيره قال المناوي والاستنجاء عند الشافعي
 واجد واجب وعند أبي حنيفة ومالك في احد قوليه سنة (ه) عن أبي هريرة وهو
 حديث صحيح * (اذا استعطرت المرأة) أي استعملت العطر وهو الطيب الذي يظهر ريحه
 (فمرت على القوم) أي الرجال (ليجدوا ريحها) أي لاجل أن يشموا ريح عطرها (فهى
 زانية) أي هي بسبب ذلك متعرضة للزنى ساعة في أسبابه قال المناوي وفيه ان ذلك
 بالقصد المذكور ككبيرة فتنسقبه ويلزم المحاكم المنع منه اه وقال العلقمي سماها
 النوى صلى الله عليه وسلم زانية مجازا (٣) عن أبي موسى الأشعري وهو حديث
 حسن * (اذا استقبلت امرأة) أي اجنبتان فلا تتر بينهما (خديعة أو يسرة) لان
 المرأة مظنة الشهوة قال المناوي والنهي للتزويج والامر للندب مالم يتحقق حصول
 المفسدة بذلك والا كان للتحريم وللوجوب (هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
 ضعيف * (اذا استكتمت) أي أردت السواك (فاستاكوا عرضا) بفتح فسكون أي في
 عرض الاسنان فيكره طولاً لانه يدمى اللثة الا في اللسان فيستاك فيه طولاً لخبر فيه
 (ص) عن عطاء مرسل قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استلم احدكم في اليمن
 فانه آثم له عند الله من الكفارة التي امر بها) قال العلقمي بفتح اللام وتشديد
 الجيم قال في الدرر كأصله وهو استفعال من البجاج ومعناه أن يخلف على شيء
 ويرى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه ولا يحنث ويكفر ولا بد من تنزيله على
 ما اذا كان الحنث ليس بمعصية واما قوله آثم فخرج عن الفاظ الفقهاء المقتضية
 للاشتراك في الاثم لانه قصد مقابلة اللفظ على زعم المخالف وتوهمه فانه يتوهم ان عليه

ثمافي الخنث مع انه لا اثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم لم الاثم عليه في اللجاج اكثر
لو ثبت الاثم والذي اجمعوا عليه ان من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الخنث خيرا
من التماذى على اليمين استحب له أن يحنث واذا حنث لزمته الكفارة (هـ) عن أبي هريرة
قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استلقى احدكم على قفاه فلا يضع احدى رجليه على
الآخرى) قال العلقمى النهى عن ذلك منسوخ أو يهل النهى حيث يخشى ان تبدو
العورة والجواز حيث يؤمن ذلك (ت) عن البراء بن عازب (حم) عن جابر بن عبد
الله (البرار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استنشقت
فاستنثر) أى امسح ندى بارج الانف ان كفى والا فخنصر اليد اليسرى (واذا استجمرت
فأوتر) أى ندبا لىكن الثلاث واجبة وان حصل الاتقاء بدونها كما مر (طب) عن سلمة
ابن قيس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استيقظ الرجل من الليل وايقظ اهله) قال
المنائى حليمته او نحو بنته (وصليا ركعتين) نقلا و فرضا (كتبا) أى امر الله تعالى
بكتابتها (من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات) الذين أثنى الله عليهم فى كتابه العزيز
وقال العلقمى قال الدميرى قال الزمخشري الذاكرون الله كثيرا والذاكرات من لا يكاد
يخلو بقلبه أو بلسانه أو بهما عن ذكر الله وقراءة القرآن والاستغفار بالعلم من الذكر وقال
القاضى عياض ذكر الله تعالى ضربان ذكر بالقلب وذكر باللسان وذكر القلب نوعان
أحدهما وهو رفع الذاكر وأجلها الفكر فى عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته
فى سماواته وأرضه ومنه الحديث خير الذكرك الخفى والمراد به هذا والثانى ذكر بالقلب عند
الامر والنهى فىممثل ما أمر به ويترك ما نهى عنه ويقف فيما اشكل عليه وأما ذكر
اللسان مجرد فهو أضعف الذاكر لكن فيه فضيلة عظيمة كما جاءت به الاحاديث (دنه
حبك) عن ابى هريرة وابى سعيد الخدرى (معا) ورواه عنه البيهقى أيضا قال الشيخ
حديث صحيح * (اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يدخل يده فى الاناء) أى الذى فيه ماء
دون قلتين أو مائع ولو كثيرا (حتى يغسلها ثلاثا) فيكره ادخالهما قبل استكمال الثلاث
فلا تزول الكراهة عند الشافعية الا بالتثليث لان الشارع اذا غيى حكما بغاية فلا يخرج
من عهده الا باستيفائها (فان احدكم لا يدري أين بات يده) وفى رواية فانه لا يدري قال
العلقمى فيه ان علته النهى احتمال هل لاقت يده ما يؤثر فى الماء أى نجسا يؤثر فى الماء
كمحل الاستنجاء أولا ومقتضاه الحاق من شك فى ذلك ولو كان متيقظا ومفهوماه أن
من درى أين بات يده كمن لف عليها خرقة مثلا فاستيقظ وهى على حالها ان لا كراهة
وان كان غسلها مستحبا على المختار اه قال المنائى وفى الحديث فوائد منها ان
الماء القليل اذا ورد عليه نجس تنجس وان لم يتغير والفرق بين ورود الماء على النجس
وعكسه ان محل الاستنجاء لا يظهر بالنجس بل يعنى عنه فى حق المصلى (وندى) غسل
النجاسة ثلاثا فانه أمر به فى المتوهمة أولى (والاخذ) بالا احتياط فى العبادة

وغيرها ما لم يخرج لمحمد الوسوسة (واستعمال) ألفاظ الكناية فيما يتحاشا من التصريح به
(مالك) في الموطأ (والشافعي) في المسند (حمق ع) كلهم في الطهارة عن أبي هريرة
* (إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر) أي فليخرج ماء الاستنشاق والقذر
اليابس المجتمع من المخاط ندبا بعد الاستنشاق يفعل ذلك (ثلاث مرات) فان الشيطان
يبيت على خياشيمه) يحتمل ان المراد بالشيطان حقيقة او هو كناية عن القدر المجتمع
او عن وسوسته بالكسل عن العبادة والخياشيم جمع خيشوم وهو اقصى الانف (قن)
عن أبي هريرة * (إذا استيقظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رزقني روعي وعافاني في
جسدي واذن لي بذكره) أي يقول ذلك ندبا لان النوم أخوال موت (ابن السني) في عمل
يوم وليلة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (إذا سلم العبد فحسن اسلامه)
أي صار اسلامه حسنا باعتقاده واخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر (يكفر الله
عنه كل سيئة كان ارتفعها) قال العلقمي وفي رواية زلفها بتخفيف اللام كما ضبطه صاحب
المشارك وقال النووي وزلف بالتشديد وأزلف بمعنى واحد أي اسلف وقدم (وكان
بعد ذلك) أي بعد تكفير السيئات بالاسلام (القصاص) أي كتابة المجازاة في الدنيا
ثم فسر القصاص بقوله (الحسنة بعشر امثالها الى سبعة مائة ضعف والسيئة بمثلها الا
ان يتجاوز الله عنها) أي بقبول التوبة أو بالعفو وان لم يتب قال العلقمي والقصاص
اسم كان ويجوز ان تكون تامة والحسنة مبتدأ أو بعشر الخير والجملة اسنة ثنائية وقوله
الى سبعة مائة متعلق بمقدراى منتهية وفي رواية منتهيا الى سبعة مائة فهو منصوب على
الحال وأخذ بعضهم بظاهر هذه الغاية فزعم ان التضعيف لا يجاوز سبعة مائة ورد بقوله
تعالى والله يضاعف لمن يشاء (فائدة) قال بعضهم الكافر لا يصح منه التقرب فلا يثاب
على العمل الصالح الصادر منه في شركه وقال النووي الصواب الذي عليه المحققون بل
تقل بعضهم فيه الاجماع ان الكافر اذا فعل افعالا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم اسلم
ومات على الاسلام فان ثواب ذلك يكتب له (خن) عن أبي سعيد الخدري * (إذا اشار
الرجل على اخيه بالسلاح) أي حمل على اخيه في الدين آلة الحرب كما بينته رواية من حمل
عليه بالسلاح (فهما على جرف جهنم) بضم الجيم وضم الراء وسكونها وبحاء مهملة
وسكون الراء قال العلقمي وهما متقاربان ومعناه على طرف قريب من السقوط فيها
(فاذا قتله وقعا فيهما جميعا) اما القاتل فظاهر واما المقتول فلقصده قتل اخيه فان لم يقصد
قتله فهو شهيد فالحديث محمول على ما اذا قصد كل منهما قتل صاحبه (الطيب السني)
ابوداود (ن) كلاهما (عن أبي بكره) وهو حديث صحيح * (إذا اشتد الحر فأبردوا
بالصلاة) أي صلاة الظهر أي أخروها ندبا الى انحطاط قوة الوهج بشرط تقدم الكلام
على بعضها (فان شدة الحر من فيج جهنم) أي غليانها وانتشارها قال المناوي (قاعدة)
كل عبادة موقفة فلا فضل تجليلها أول الوقت الا سبعة الا برباد الظهر والضحي أول

وقتها طلوع الشمس أى على رأى النبوى ويسن تأخيرها لربع النهار والعيد يسن
 تأخيرها للارتفاع والغرة أول وقتها غروب الشمس ليلة العيد ويسن تأخيرها ليومه
 ورعى جرة العقبة وطواف الافاضة والملقى يدخل وقتها بنصف الليل ويسن تأخيرها
 ليومه (حمق ع) عن أبي هريرة (حمق دت) عن أبي ذر (ق) عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو متواتر * (إذا اشتد كلب الجوع) قال المناوى بفتح الكاف واللام أى حدته
 (فعليك) يا أبا هريرة (برغيف وجرة) قال العلقمى قال فى الصحاح الجرة من الخنزف والجمع
 جرر وجرار وقال فى المصباح والجرة بالفتح اناء معروف والجمع جرار مثل كلبة وكلاب
 (من ماء القراح) كسلام أى الذى لا يخالطه شئ (وقل على الدنيا واهلها) أى المتعبدين
 لها المشغولين بطاها الممنهكين فى تحصيها (منى الدمار) أى الهلاك أى قل لنفسك
 باسان الحال او النقال بأن تجرد منها انفسا تطاها قال المناوى يعنى انزلهم منزلة الهالكين
 فلا انزل بهم حاجاتى ولا اقصد هدمهم فى مهماتى فليس المراد حقيقة الدعاء عليهم (عدهب)
 عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (إذا اشتد الحرق فاستعينوا بالجمامة) أى على دفع
 اذاه لغلبة الدم حينئذ (لا يتبغ الدم) أى لئلا ييج (باحكم فيقتله) والخطاب لاهل
 الحجاز ونحوهم من الاقطار الحارة (ك) فى الطب (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح
 * (إذا اشترى احدكم بعير افلا يأخذ بدروة سنة) بضم الذال المعجمة وتكسر أى باعلى
 علوه وسنام كل شئ اعلاه (وليتعوذ بالله من الشيطان) قال المناوى لان الشيطان
 على سنة سنة كما يجيء فى خبر فاذا سمع الاستعاذه هرب ومن العلة يؤخذانه ليس
 نحو القرس مثله (د) فى النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن
 * (إذا اشترى احدكم كلبا فليكثر مرقة فان لم يصب احدكم كلبا اصاب مرقا وهو واحد
 اللجين) أى اذا حصل احدكم كلبا بشراء او غيره ليطنجه فليكثر ندبا وارشادا مرقة
 لان دسم اللحم يتخلل فيه فيقوم مقام اللحم فى التقذى والنفع (ت ك) فى الاطعمة (هب)
 كلهم (عن عبدالله المزنى) بضم الميم وفتح الزاى وهو حديث حسن * (إذا اشترى
 نعلا فاستجدها واذا اشترى ثوبا فاستجده) قال العلقمى يحتمل أن يكون من الجودة
 ويحتمل أن يكون من الجديد المقابل للتقديم ويدل كلام المصباح لكل منهما لان قوله
 وجد دفلان الامر فتجد د شامل للجديد والمجد وقال المناوى فاستجدها بسكون الدال
 الخفيفة أى اتخذها جيدة وليس من الجديد المقابل للتقديم والالقال استجدها
 بالتشديد والامر ارشادى (طس) عن أبي هريرة وعن ابن عمر بن الخطاب (زيادة)
 واذا اشترى دابة فاستفرها) أى اتخذها فارها والمراد النشاط والخفة (واذا كانت
 عندك كريمة قوم فاكرمها) أى زوجة كريمة من قوم كرام بان تفعل بها ما يليق بمنصب
 آباؤها وعصباتها فاذا كانت الزوجة تخدم فى بيت ابيها واجب على الزوج اخدامها
 * (إذا اشتكى المؤمن) أى اذا مرض (اخلصه) أى المرض (من الذنوب كما يخلص الكبير

خبث الحديد) والمعنى ان ما يحصل له من الالم بسبب المرض يهفبه كتصفية الكبر للعديد
 من الخبث فاسناد التصفية الى المرض مجاز والمراد الصغائر اما الكبائر فلا يكفرها
 الا التوبة (خدح طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (اذا اشتكت
 فضع يدك) واليمين اولى (حيث تشتي) أى على المحل الذى يؤمك (ثم قل بسم الله اعوذ
 بعزة الله) أى قوته وعظمته (وقدرته من شر ما اجد من وحي هذا ثم ارفع يدك
 ثم اعد ذلك) أى الوضع والتسمية والتعوذ (وترا) قال المناوى أى سبعاً كما تفيد رواية
 مسلم يعنى فان ذلك يزيل الالم او يخففه (ت ك) فى الطب (عن أنس) ابن مالك قال
 الشيخ حديث حسن * (اذا اشتهى مريض احدكم شيئاً فليطعمه) قال العلقمى سببه
 ما اخرج ابن ماجه بسنده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم عا درجلاً
 فقال له ما تشتهى قال اشتهى خبز بر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان
 عنده خبز بر فليبعث الى اخيه ثم قال اذا اشتهى فذكره وهذا الحديث فيه حكمة لطيفة
 وهى ان المريض اذا تناول ما يشتهيه وان كان يضر قليلاً كان انفع اواقل ضرراً مما
 لا يشتهيه وان كان نافعاً فينبغى للطبيب الكيس ان يجعل شهوة المريض من جملة
 ادلته على الطبيعة وما يتدى به الى طريق علاجه فسيحان المستأثر بعلم الغيب اه
 وقال المناوى فليطعمه ما اشتهاه ندباً لان المريض اذا تناول ما اشتهاه عن شهوة صادقة
 طبيعية وان كان فيه ضرر مافهو انفع له مما لا يشتهيه وان كان نافعاً لكن لا يطعم الا قليلاً
 بحيث تنكسر حدة شهوته قال بقراط الاقلال من الضار خير من الاكثار من النافع
 ووجود الشهوة فى المريض علامة جيدة عند اطباء قال ابن سينا مريض يشتهى
 احب الى من صحح لا يشتهى وقيل لمريض ما تشتهى قال اشتهى ان اشتهى (ه) عن
 ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اصاب احدكم مصيبة فليقل ان الله وانا اليه
 راجعون اللهم عندك احتسب مصيبتى) أى اذ خرب ثواب مصيبتى فى صحائف حسنتى
 (فاجزنى فيها) أى عليها قال العلقمى بسكون الهمزة وضم الجيم وكسرها أى اثنى والاجر
 الثواب (وابدلنى بها خيراً منها) يعنى المصيبة أى اجعل بدل ما فات شيئاً آخر انفع منه
 (دك) عن ام سلمة ام المؤمنين (ت ه) عن أبى سلمة عبد الله المخزومى قال الشيخ
 حديث حسن * (اذا اصاب احدكم هم ولا واء) بفتح اللام وسكون الهمزة والمد قال
 العلقمى اللا واء الشدة وضيق المعيشة (فليقل الله الله ربى لا اشرك به شيئاً) قال
 المناوى فى رواية لا شريك له والمراد ان ذا يفرج الهم ان صدقت النية (طس) عن
 عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبتيه) أى
 بفقدى (فانها من اعظم المصائب) قال العلقمى المصيبة بالنبي صلى الله عليه وسلم اعظم
 من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده الى يوم القيامة انقطع بموته صلى الله عليه وسلم
 الوحي ومات النبوة وكان اول ظهور الشر بارئداً العرب وغير ذلك وكان اول انقطاع

الخير وأول نقصانه وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا أراد رجة
 أمة من عباده قبض نديمها فقبلها فعمله فرطاً وسلفاً بين يديها (عدهب) عن ابن عباس
 (طب) عن سابط الجهمي قال الشيخ حديث حسن لغیره * (إذا أصبحت آمنًا
 في سربك) بكسر السين أي نفسك أو بفتح فسكون مسلكك أو بفتح تين منزلك
 (معافى بدنك) من البلاء والروايا (عندك قوت يومك) أي مؤنتك ومؤنة من تلزمك
 نفقته (فعلى الدنيا العفا) أي الهلاك والدروس وذهاب الأثر (هب) عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان) قال
 العلقمي قال في النهاية أي تذلل وتخضع والتكفير هو أن ينحن الإنسان ويطأ في رأسه
 قريبا من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه (فتقول اتق الله فيما فامنا نحن بك
 فان استمتم استقمنا وان اعوججت اعوججنا) قال المناوي أي تقول ذلك حقيقة
 أو هو مجاز بلسان المحال فنطق اللسان يؤثر في أعضاء الإنسان بالتوفيق
 والمخذلان فلله دره من عضوما أصغره وأعظم نفقه وضرره (ت) في الزهد (وابن خزيمة)
 في صحيحه (هب) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح * (إذا أصبحت فقولوا
 اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا) قال المناوي أي أصبحنا وأمسينا متلبسين بنعمتك
 أو بحياطتك وحفظك (وبك نحى وبك نموت) أي يستمر حالنا على هذا في جميع
 الأزمان (واليك المصير) أي المرجع وقال العلقمي والصبحا عند العرب من نصف
 الليل الأخير إلى الزوال ثم المساء إلى آخر نصف الليل الأول ومن فوائده أنه يشرع ذكر
 اللفاظ الواردة في الأذكار المتعلقة بالصبح والمساء أما التي فيها ذكر اليوم والليلة
 فلا تأتي فيها ذلك إذا قل اليوم شرعا من طلوع الفجر واليلة من غروب الشمس (د)
 وابن السني عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا اصطحب رجلان مسلمان فحال
 بينهما شجر أو حجر أو مدر) قال العلقمي المدر جمع مدرة مثل قصب وقصبة وهو التراب
 المتلبد وقال الزهرى المدر قطع الطين وبعضهم يقول الطين العلك الذي لا يخالطه
 رمل (فيسلم أحدهما على الآخر ويتبادلوا السلام) أي ندبا للبتدى ووجوب اللراد لانهما
 يعدان عرفا متفرقين ويؤخذ من كلام المناوي أن محل ذلك أن كان كل من الشجر
 والحجر والمدر يمنع الرؤية (هب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي كتبه المنزل على رسله
 وصفاته (التامة) أي الخالية عن التناقض والاختلاف والتناقض وقال العلقمي
 انما وصف كلامه بالتمام لانه لا يجوز أن يكون في كلامه شيء من النقص والعيب
 كما يكون في كلام الناس وقيل معنى التمام ههنا انها تنفع المتعوذ بها وتحفظه من
 الآفات (من غضبه) سخطه على من عصاه وأغراضه عنه (وعقابه) أي عقوبته
 (ومن شر عباده ومن همزات الشياطين) أي زغاتهم ووساوسهم (وان يحضرون)

أى محمود واحولى (ابن نصر السجزي فى) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابن عمر) ابن العاص قال الشيخ حديث حسن * (إذا اطال أحدكم الغيبة) فيه التقييد بطول الغيبة ولعل الطول هنا مرجعه العرف (فلا يطرق) بفتح أوله (أهله ليلا) قال العلقي الطروق المجئ بالليل وسمى الا ترى بالليل طارقالا لأنه يحتاج غالباً الى دق الباب وورد الامر بالدخول ليلا وجمع بينهم بأن الامر بالدخول ليلا لمن اعلم أهله بقدمه وانهم على من لم يفعل ذلك وقال المناوى فلا يطرق أهله أى حلائله بالقدوم عليهم ليلا لتفويت التأهب عليهم بل يصبر حتى يصبح لكي تمشط الشعثة وتستخذ المغيبة (حمق) عن جابر بن عبد الله * (إذا اطأ الرجل الى الرجل) قال فى المصباح اطأ أن القلب سكن ولم يعلق والا سم الطمأنينة أى سكن قلبه بتأمينه له (ثم قتله بعدما طمأن اليه) أى بغير حق (نصب له يوم القيامة لواء غدر) قال الشيخ لواء بكسر اللام وفتح الواو ممدود مضاف الى غدر يفتح المجمة فسكون المهمة فراء فى آخره ضد الوفا كنى به عن ظهور العقوبة التى اعدها الله له ظهوراً للواء وقال المناوى يعنى من غدر فى الدنيا تعدياً عوقب فى العقبى عقاباً الى الان اجزاء من جنس العمل (ك) عن عمرو ابن الحبح الكاهن الخزاعى قال الشيخ حديث صحيح * (إذا اعطى الله أحدكم خيراً) أى مالا (فليبدأ بنفسه واهل بيته) أى فليبدأ أو جواباً بالانفاق منه على نفسه ثم ين تلزمه مؤتمهم (حمم) فى المغازى من حديث طويل (عن جابر) بن سمرة * (إذا اعطى أحدكم الریحان فلا يرده) قال العلقي هو كل نبت مشموم طيب الريح (فانه خرج من الجنة) قال المناوى يعنى يشبه ريحان الجنة وهو على ظاهره ويدعى سلب خواصه التى منها انه لا يتغير ولا يذبل ولا يقطع وريحه (د) فى مراسيله (ت) فى الاستئذان (عن ابى عثمان النهدي مرسل) ادرك زمن المصطفى ولم يسمع منه قال الشيخ حديث حسن * (إذا اعطيت شيئاً بالبناء للفعول) (من غير ان تسأل فكل وتصدق) قال المناوى ارشادى يعنى انتفع به وفيه اشارة الى ان شرط قبول المبذول علم حله أى باعتبار الظاهر ويؤخذ من كلام العلقي انه ان علم حله استحب القبول وان علم حرمة حرم القبول وان شك فلا حثياط رده وهو الورع (م دن) عن ابن عمر * (إذا اعطيت الزكاة) بالبناء للفاعل (فلا تتسوا ثوابها) أى ما يحصل به الثواب (ان تقولوا) خبر عن مبتدأ محذوف أى وهو قولكم (اللهم اجعلها مغنماً) أى غنيمة مدخرة فى الآخرة (ولا تجعلها مغرمًا) قال المناوى أى لا تجعلنى ارى اخراجها غرامة أغرمها وهذا التقدير بناء على ان اعطيت مبنى للفاعل ويمكن بناؤه للفعول وتوجيهه لا يخفى اه قال العلقي قال النووى فى اذكاره ويستحب لمن دفع زكاة أو صدقة أو نذراً أو كفارة أن يقول ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم (ه ع) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا افطر أحدكم فليغفر على تمر) أى بتمر والمراد جنس التمر فيصدق بالواحدة والسبع أفضل وأولاه الجوة وهذا عند فقد

للرطب فان وجد فهو أفضل (فانه بركة) أى فان فى الافطار عليه ثوابا كثيرا فالامريه
 شرعى وهونذب وارشاد (فان لم يجد تمرا) يعنى لم يتيسر (فليفطر على الماء) القراح
 (فانه طهور) يفتح الطاء أى مطهر يحصل للتقصود (جمع) وابن خزيمة فى صحيحه
 (حب) كلهم فى الصوم (عن سلمان بن عامر الضبي) وهو حديث صحيح * (اذا اقبل
 الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وادر النصارى من ههنا) أى من جهة المغرب
 (وغربت الشمس فقد افطر الصائم) قال المناوى أى انقضى صومه وأتم صومه شرعا
 أو افطر حكايا أو دخل وقت افطاه ويمكن كما قال الطيبي حمل الاخبار على الانشاء
 اظهار الحرص على وقوع المأمور به أى اذا اقبل الليل فليفطر الصائم لان الخيرية
 منوطة بتجديد الافطار فكانه وقع (قدت) عن عمر بن الخطاب * (اذا اقترب
 الزمان) قال العلقمى قيل المراد باقتراب الزمان ان يعتدل ليله ونهاره وقيل المراد
 اذا قارب القيامة والاول اشهر عند أهل الرؤيا وجاء فى حديث ما يؤيد الثانى اه
 واقتصر المناوى على الثانى فقال أى اقتربت الساعة (لم تكدر رؤيا المسلم تكذب) أى
 رؤياه فى منامه قال المناوى لانكشف الغيبات وظهور الخوارق حينئذ (واصدقهم
 رؤيا اصدقهم حديثا) أى المسلمين المدلول عليهم بالمسلم فان غير الصادق فى حديثه
 يتطرق الخلل الى رؤياه (قه) عن ابى هريرة * (اذا اقترض احدكم اخاه قرضا) أى أخاه
 فى الدين وكذا الذمى (فاهدى اليه طبقا) مثلا والمراد أهدى اليه شيئا (فلا يقبله او حمله
 على دابته) أى أراد ان يركبه دابته أو ان يحمل عليها متاعه (فلا يركبها) أى لا يستعملها
 بركوب ولا غيره قال العلقمى هو محمول على التنزه والورع أى فهو خلاف الاولى (الا ان
 يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك (صهق) عن انس بن مالك وهو حديث حسن
 * (اذا اقشعر جلد العبد) بتشديد الراء أى أخذته قشعريرة أى وعدة (من خشية الله
 تحات عنه خطاياه) أى تساقطت (كما يتحات عن الشجرة البالية ورقها) والمراد العبد
 المؤمن والخطايا تعم الصغائر والكبائر ان حصل مع ذلك توبة بشروطها والا فالمراد
 الصغائر (سمويه) فى فوائده (طب) وكذا البزار (عن العباس) بن عبد المطلب قال
 الشيخ حديث ضعيف * (اذا اقل الرجل الطعم) بالضم أى الاكل بصوم أو غيره (ملا
 جوفه نورا) أى ملا الرجل باطنه بالنور ثم يفيض ذلك النور على الجوارح فتصدر عنها
 الاعمال الصالحة وما ذكرته من ان فاعل ملا عائد الى الرجل هو ما فى شرح الشيخ وجعله
 المناوى عائد الى الله سبحانه وتعالى قال وانما كان المجوع يورث تنوير الجوف لانه يورث
 صفاء القلب وتنوير البصيرة ورقة القلب حتى يدرك لذة المناجاة وذل النفس وزوال
 البطور والطغيان وذلك سبب لفيضان النور والجوع هو اساس طريق القوم قال
 الکتباني كنت أنا وعمرو المكنى وعياش نصطحب ثلاثين سنة نصلى الغداة بوضوء العصر
 ونحن على التجريد ما لنا يساوى فلما فتقنا ثلاثة أيام وأربعة وخمسة لانا كل شيئا ولا

نسأل فان ظهر لنا شيء وعرفنا حله اكلنا والا طوينا فاذا اشهدنا مجموع وخفنا التفت
 اتينا بأبوسعنا الخراز فيتخذ لنا ألوانا كثيرة ثم يرجع الى ما كنا عليه (فر) عن أبي هريرة
 وهو حديث ضعيف * (إذا اقيمت الصلاة) أي شرع في اقامتها او قرب وقتها (فلا صلاة
 الا المكتوبة) أي لا صلاة كاملة فيكره التنفل حينئذ لتفويت فضل تحريمته مع الامام
 (م) عن أبي هريرة * (إذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون) أي تهرولون قال
 العلقمي قال النووي فيه النذب الا كيد الى اتيان الصلاة بسكينة ووقار والنهي عن
 اتيانها سعيًا سواء فيه صلاة الجمعة وغيرها وسواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا قال
 في شرح التبهجة وقيد ذلك في الروضة كأصلها بما اذالم يضيء الوقت فان ضاق فلا ولى
 الاسراع وقال المحب الطبري يجب اذالم يدرك الجمعة الا به والمرايد بقوله تعالى فاسعوا الى
 ذكر الله الذهاب يقال سعيت في كذا أو آتى كذا اذا ذهب اليه وعملت فيه (واتتوها
 وانتم تمشون) أي بهينة (وعليكم السكينة) قال المناوي أي الزموا الوقار في المشي
 وغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات والعبث (فما دركتم) أي مع الامام من
 الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم فأتوا) أي فأتوه يعني اكلوه وحكم فعمل ما أدركه
 المسبوق اول صلاته اذا لا تمام يقع على باقي شيء تقدم وعليه الشافعية وقال الخنفية
 أخر صلاته بدليل رواية فاقضوا بدل فأتوا فيجهر في الركعتين الاخيرتين عندهم
 لا عند الشافعية (حم ق ع) عن أبي هريرة * (إذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني)
 لئلا يطول عليكم القيام والنهي للتنزيه قال العلقمي وهذا أي هذا الحديث معارض
 لحديث جابر بن سمرة ان بلالا كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع
 بينهما بلالا كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم فاؤل ما يراه يشرع في الاقامة
 قبل ان يراه غالب الناس (حم ق دن) عن أبي قتادة زاد (س) قد خرجت اليكم * (إذا اقيمت
 لصلاة وحضر العشاء فابدؤا بالعشاء) العشاء بفتح العين المهمة والمدايم كل آخر النهار
 كما يؤخذ من كلام صاحب القاموس وقال في الصحاح العشي والعشية من صلاة المغرب
 الى العتمة وكحضوره قرب حضوره وهذا ان اتسع الوقت وناقت نفسه له قال المناوي
 وهذا وان ورد في صلاة المغرب ليكنه مطرد في كل صلاة نظر لليلة وهي خوف فوت
 الخشوع (حم ق ن ه) عن أنس بن مالك (ق ه) عن عائشة (حم ط ب) (عن سلمة
 ابن الأكوع) الاسلمي (ط ب) عن ابن عباس * (إذا اكلتم احداكم فليكتفل وترا) قال
 المناوي وكونه ثلاثا وليلاولى (واذا استجمر) أي استعمل الاحجار في الاستنجاء والمراد
 بتجمر بنحو عود وهو انسب بما قبله (فليستجمر وترا) ثلاثا وخمسًا وهو كذا وتقدم
 ان الثلاث واجبة وان حصل الاتقاء بدونها (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
 صحيح * (إذا كفر الرجل اخاه) كأن قال له يا كافرا وقال عنه فلان كافر (فقد باء بها
 احدهما) بالباء الموحدة والمد أي رجع بمعضية اكفاره له فالراجع عليه اثم التكفير

لا الا كفو قيل هو محمول على المستحل او على من اعتقد كفو المسلم بذنب ولم يكن كفرا
اجماعا وهو زجر وتغيير (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا اكل احدكم طعاما) أى
اراد أن يأكل (فليذكر اسم الله) ندبا ولو كان محدثا محدثا كبيرا أن يقول بسم الله
والا لكل بسم الله الرحمن الرحيم (فان نسي أن يذكر اسم الله في أوله) وكذا ان نسي
(فليقل) ولو بعد فراغ الاكل (بسم الله على أوله وآخره) (ت ك) عن عائشة قال الشيخ
حديث صحيح * (اذا اكل احدكم طعاما) أى اراد أن يأكل طعاما غير لبن (فليقل اللهم
بارك لنا فيه وابدلنا خيرا منه) قال المناوي من طعام الجنة او اعم (واذا شرب لبنا)
ولو غير حليب وعبر بالشرب لانه الغالب (فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه)
ولا يقول خيرا منه لانه ليس في الاطعمة خيرا منه (فانه ليس شيء يجزى) بضم أوله
(من الطعام والشراب الا اللبن) أى لا يكفي في دفع العطش والجوع معاشي واحد
الا اللبن (حممته) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (اذا اكل احدكم طعاما
فلا يمسح يده) أى اصابعه التي اكل بها (بالمندبل حتى يلعقها) بفتح أوله من الثلاثي
أى يلعقها هو (او يلعقها) بضم أوله من الرباعي أى يلعقها غيره قال النووي المراد العاق
غيره ممن لا يتقدر ذلك من زوجة وجارية وخدم وولد وكذا من كان في معناهم كتمليذ
يعتقد البركة يلعقها وكذا الوالدة لعلها شاة ونحوها قال المناوي ومحل ذلك اذا لم يكن
في الطعام غمروا ولا غسلها من الترمذي من نام وفي يده غمرفا صابه شيء فلا يلوم الا نفسه
(حممته) عن ابن عباس (حممته) عن جابر بن عبد الله (زيادة فانه لا يدري
في أى طعامه البركة) قال العلقمي قال النووي معنى قوله في أى طعامه البركة ان الطعام
الذي يحضر للانسان فيه بركة لا يدري ان تلك البركة فيما اكل او فيما بقي على اصابعه
او فيما بقي اسفل القصعة او في اللقمة الساقطة فينبغي أن يحافظ على هذا كله لتحقيق
البركة والمراد بالبركة ما يحصل به التغذية وتسلم عاقبته من الاذى ويقوى على الطاعة
والعلم عند الله تعالى * (اذا اكل احدكم طعاما فليلعق اصابعه) بفتح حرف المضارعة قال
المناوي أى في آخر الطعام لافي اثنائه لانه يمس باصابعه بصاقه في فيه اذا لعلها ثم يعيدها
فيصير كأنه بصق فيه وذلك مستقيم ذكره القرطبي (فانه لا يدري في أى طعامه تكون
البركة) فان الله تعالى قد يخلق الشبع عند لعق الاصابع والقصعة (حممته) عن أبي
هريرة (طب) عن زيد بن ثابت (طس) عن أنس بن مالك * (اذا اكل احدكم طعاما
افل يغسل يده من وضو اللحم) بفتح الواو والضاد المعجمة أى دسمة وزهو مته (عد) عن
ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اذا اكل احدكم فليأكل كل بيمنه واذا شرب
فليشرب بيمنه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله) قال المناوي حقيقة
او يحل اوليائه من الانس على ذلك ليعاذ به الصالحاء (حممته) عن ابن عمر بن الخطاب
* (اذا اكل احدكم فليأكل كل بيمنه وليشرب بيمنه) فيكره بالشمال بلا عذر (ولم يأخذ

بيمينه وليعط بيمينه) أى مشرف لمصحف وطعام اما المستقذر وقلم الظفر ونحوه
فباليسار (فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله)
قال المناوى واخذ جمع حنابلة ومالكية وظاهرية من التعليل حرمة أكله أو شربه أو أخذه
أو إعطائه بها بلا عذر لأن فاعل ذلك إما شيطان أو شبيه به (الحسن بن سفيان) المشهور
(فى مسنده) المشهور (عن ابى هريرة) وهو حديث حسن * (إذا أكل أحدكم طعاما
فستقطت لقمة فاميط مارابه منها) أى فليبخ ما يعافيه مما أصابها (ثم يطعمها) بفتح
التحتية وسكون الطاء أى يأكلها قال العلقمى من آداب الأكل أن لا تأنف من أكل
ما سقط من طعامه ولا يدعه للشيطان بل يستحب له أن يأكل اللقمة الساقطة بعد
مسح ما يصيبها من أذى هذا إذا لم تقع على موضع بخس فان وقعت على موضع بخس
تجست أن كان هذا الرطوبة ولا بد من غسلها إن أمكن فان تعذر أطعمها مرة ونحوها
(ولا يدعها للشيطان) قال المناوى جعل تركها ابتقاء لها للشيطان لانه تنبيع للنعمة وهو
يرضاه ويأمر به (ت) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن * (إذا أكلتم الطعام) أى
أردتم أكله (فاخلعوا نعالكم فانه أرواح لاقدامكم) قال المناوى لفظ رواية الحاكم أبدانكم
بدل أقدامكم وتمام الحديث وانها سنة جميلة (طس ع ك) عن انس بن مالك قال الشيخ
حديث حسن * (إذا التقى المسلمان بسيفيهما) أو نحوهما قال المناوى وفيه حذف
تقديره متقاتلين بلا تأويل سائغ (فقتل أحدهما صاحبه فالقاتل والمقتول فى النار) قال
العلقمى قال العلماء معنى كونهما فى النار انها يستحقان ذلك وليكن أمرهما الى الله تعالى
أن شاء عاقبهما ثم أخرجهما من النار كسائر الموحدين وإن شاء عفا عنهما فلم يعاقبهما أصلا
وقيل هو محمول على المستحل ذلك (قيل يارسول الله) قال المناوى يعنى قال أبو بكر
راوى الحديث (هذا القاتل) قال العلقمى مبتدأ وخبره محذوف أى هذا القاتل يستحق
النار (فبال المقتول) أى فإذنبه (قال انه كان حريصا على قتل صاحبه) أى بلا
تأويل كما تقدم فلو صال عليه صائل ولم يندفع لا يقتله فقتله فلا ثم عليه (حمق دن)
عن ابى بكر (ه) عن ابى موسى الأشعرى * (إذا التقى المسلمان) أى الذكران
أو الأنثيان أو الذكور ومحرمه أو حلالته (فتصافعا ووجدا الله واستغفرا غفرلها) قال
المناوى زاد أبو داود قبل أن يتفرقا والمراد الصغائر قياسا على النظائر ويستثنى من هذا
المحكم الأمر الجليل الوجه فتحرم مصافحته ومن به عاهة كالإبرص والاحذم فتكره
مصافحته (د) عن البراء بن عازب قال الشيخ حديث حسن * (إذا التقى المسلمان
فسلم أحدهما على صاحبه كان أحبهما الى الله أحسنهما بشرا) بكسر الموحدة قال العلقمى
قال فى النهاية البشر طلاقة الوجه وبشاشته (بصاحبه فاذا تصافعا انزل الله عليهم مائة
رجة للبادى تسعون) أى البادى بالسلام والمصافحة (ولاصافح عشرة) بفتح الراء فيه
إن المسدوب قديفضل الواجب (الحكيم) الترمذى (وابوالشيخ) بن حبان (عن ابن

(عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره* (إذا التقى المحتانان) أي محل ختان
 الرجل وخفض المرأة فجمعهما بلفظ واحد تعليلها والمراد إذا تَحَاذَا وذلك يحصل بإيلاج
 الحشفة في الفرج (فقد وجب الغسل) على القاعل والمفعول ولو بلا انزال قال المناوي
 والحصر في خبرنا الماء من الماء منسوخ وكذا خبر الصحيحين إذا جامع الرجل امرأته
 ثم أكسل أي لم ينزل فليغسل ما أصاب المرأة منه ثم ليتوضأ وذكر الختان غالي فيجب
 بدخول ذكر بلا حشفة في دبر أو فرج. هبة عند الشافعي (ه) عن عائشة وعن عمرو
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح* (إذا التقى الله في قلب امرء خطبة امرأة) بكسر الحاء
 أي التماس زكاتها (فلا بأس أن ينظر إليها) أي لا حرج عليه في النظر إليها أي إلى
 وجهها وكفيها فقط بل يسن ذلك وإن لم تأذن اكتفاء باذن الشارع (حمه) في المناقب
 (هق) كلهم (عن محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام قال الشيخ حديث صحيح* (إذا أم أحدكم
 الناس فليخفف) أي صلاته قال المناوي ندب أو قيل وجوباً بأن لا يخل بأصل سننها ولا
 يستوعب إلا كل نعم له التطويل إذا أم بمحضورين راضين بالتطويل غير إرقاء ولا
 مستأجرين (فان فيهم الصغير والكبير) أي في السن (والضعيف) قال العلقمي المراد
 بالضعيف هنا ضعيف الخلة لقوله بعده (والمريض وذو الحاجة) قال العلقمي هي أشمل
 لا وصاب المذكورة فهي من عطف العام على الخاص (ولذا صلى لنفسه فليطول ما شاء)
 قال المناوي في القراءة والركوع والسجود والتشهد وان خرج الوقت على الأصح عند
 الشافعية (حمقت) عن أبي هريرة* (إذا أمّن الامام) بشدة لميم أي أراد التأمين بعد
 الفاتحة في صلاة جهرية (فأمّنوا) مقارنين له (فانه) أي الشأن (من وافق تأمينه تأمين
 الملائكة) قال المناوي قولاً وزناً وقيل إخلاصاً وخشوعاً والمراد جميعهم أو المحفظة
 أو من يشهد الصلاة قال المؤلف وأحسن ما فسر به هذا الحديث ما رواه عبد الرزاق
 عن عكرمة قال صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق أمين في الأرض
 أمين في السماء غفر للعبد قال الحافظ ابن حجر مثله لا يقال بالرأي فالمصير إليه أولى
 (غفر له ما تقدم من ذنبه) من لبيان لا للتبعيض قال العلقمي ظاهره غفران جميع
 الذنوب الماضية وهو محمول عند العلماء على الصغائر وزاد البحر جاني في أماليه وما تأخر
 (مالك) في الموطأ (حمق ع) عن أبي هريرة* (إذا أنامت وابو بكر وعمرو عثمان فان
 استطعت ان تموت فت) أي يصير الموت حينئذ خيرامن الحياة قال المناوي قاله لمن
 قال له يا رسول الله ان جئت فلم أجدك فإلى من آتي (حل) وكذا الطبراني (عن سهل بن
 أبي حنمة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله أبي عامر الانصاري قال الشيخ حديث
 ضعيف* (إذا تناط غزوكم) بنون ومثناة فوقية أي بعد غزوكم (وكثر العزائم) بعين
 مهملة وزاي أي عزيمات الامراء على الناس في الغزو إلى الاقطار البعيدة (واستحلت
 الغنائم) أي استحلها الاثمة ونوابهم فلم يسموها بين الغنائم كما أمروا (فخير جهادكم الرباط)

أى المراقبة وهى الإقامة فى الثغور أى اطراف بلاد المسلمين (طب) وابن منده فى الصحابة (خط) فى ترجمة العباس المدائنى (عن عتبة) بضم المهملة وفتح المشنة الفوقية (ابن الندر) بنون مضمومة وodal مهملة مشددة مفتوحة قال الشيخ حديث حسن * (إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان) أى حتى يحىء لتقوا وعلى صومه فيحرم الصوم فى نصف شعبان الثانى عند الشافعية بلا سبب مالم يصل النصف الثانى بما قبله (حم ٤) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا انتحل أحدكم) أى لبس النعل (فليبدأ) ندبا (باليمين وإذا خلع فليبدأ باليسرى) أى لان اللبس كرامة للبدن واليمين أحق بالأكرام (لتكن اليمين أولهما تنعل وآخرهما تنزع) وأولهما متعلق بتنعل وآخرهما متعلق بتنزع والجملة خبر لتكن (حم دت ه) فى اللباس (عن أبى هريرة) قال المناوى ونقل ابن التين عن ابن وضاع أن لتكن مدوح فاليمين مرفوع على الابتداء (إذا انتهى أحدكم إلى المجلس) أى المجلس الذى يباح الجلوس فيه (فان وسع له فليجلس) قال الشيخ أى وسع له القوم وقال المناوى وسع له أخوه المسلم كفى رواية (والأفلى ينظر إلى أوسع مكان يراه فليجلس فيه) ولا يستنكف أن يجلس خلف القوم بل يخالف الشيطان ويجلس حيث كان (البغوى) أبو القاسم فى المعجم (طب هب) عن شيبه بن عثمان وهو حديث حسن * (إذا انتهى أحدكم إلى المجلس) قال المناوى بحيث يرى الجالسين ويرويه ويسمع كلامهم ويسمعونه (فليسلم) عليهم ندبا مؤكدا إجماعا (فان بدا) أى عن (له) أن يجلس معهم (فليجلس) فى أوسع مكان يراه (ثم إذا قام) أى أراد أن يقوم (فليسلم) وان قصر الفضل بين سلامه وقيامه بأن قام فورا اه قال العلقمى وأقله السلام عليك ولعل مراده إذا سلم على واحد أو الفضل السلام عليكم وأكل منه أن يزيد ورجة الله وبركاته ولو قال سلام عليكم أجزأه ولا يكتفى بركبتي مع وجود مكافئ والفرق بينه وبين الصلاة على الميت حيث يكتفى بصلاة الصبي مع وجود الرجال ان القصد بصلاة الميت الدعاء ودعاء الصبي أقرب إلى الإجابة والقصد بالسلام الأمان والصبي ليس أهلا له وفى الحديث دلالة على أنه يسلم قبل أن يجلس وقياسه أن يسلم قبل أن يقوم قلت وفى رواية أبى داود فان أراد أن يقوم فليسلم وهى صريحة فى ذلك فلتحمل هذه عليها (وليست الأولى بأحق من الآخرة) أى ليست التسليمة الأولى بأولى وأحب من التسليمة الآخرة بل كتأها حق وسنة والرد واجب فى الثانية كفى الأولى (حم دت ح) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا نطق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة) أى يثاب عليها كما يثاب على الصدقة قال العلقمى المراد بالا احتساب القصد إلى طلب الاجر والمراد بالصدقة الثواب واطلقها عليه مجازا ويستفاد منه ان الاجر لا يحصل بالانعم الا مقرونا بالنية فالعافل عن نية التقرب لا ثواب له وقوله على أهله يحتمل أن يشمل الزوجة والا قارب ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها من عداها

بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب لثبوته فما ليس بواجب اولى (حم
 قن) عن ابن مسعود عتبة بالقاف (اذا انققت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة)
 قال العلقي بأن لم تتجاوز العادة ومنهم من حمل على ما اذا اذن الزوج ولو بطريق
 الاجال (كان لها أجرها بما انققت) الباء للسببية (ولزوجها اجره بما كسب) أى
 بسبب كسبه (وللخازن مثل ذلك) قال المناوى أى الذى أنقعه بيده وقال العلقي
 هو الذى يؤمر بحفظ ذلك وصرفه لاهله أى مستحقه (لا ينقص بعضهم من أجر بعض
 شيئا) فهم فى أصل الأجر سواء واذا اختلف قدره والتقييد بعدم الفساد فى الخازن
 مستفاد من قوله فى الزوجة غير مفسدة اذا العطف عليه اه وفى كونه مستفاد من
 ذلك فيه نظر (ق ع) عن عائشة (اذا انققت المرأة من بيت زوجها) قال المناوى فى
 رواية من كسب وفى أخرى من طعام أى بدل بيت زوجها (من غير أمره) قال المناوى
 وفى رواية من غير أمر أى فى ذلك الشئ المعين بعد وجود اذن سابق بصرح أو عرف
 (فلها نصف أجره) قال العلقي مفروض فى قدر تعلم رضى المالك به عرفا فان زاد على
 ذلك لم يجز ويحتمل أن يكون المراد بالتخصيف فى الحديث الحمل على المال الذى يعطيه
 الرجل فى نفقة المرأة فاذا انققت منه بغير علمه كان الأجر بينهما الرجل لكونه الأصل فى
 اكتسابه ولكونه يؤجر على ما ينقعه على أهله والمرأة بانفاقها (قد) عن أبى هريرة
 (اذا انقلت دابة احدكم بارض فلاة) قال المناوى أى قفرا لا ماء فيها لکن المراد هنا
 برية ليس فيها احد كما يدل له رواية ليس بها انيس (فليناديا عبدا لله احبسوا على) أى
 دابتي امنعوها من الهرب (فان لله فى الارض حاضرا) أى خلقا من خلقه انسا ووجنا
 او ملكا لا يغيب (يستحبسه عليكم) ذكر الضمير باعتبار الحيوان المنقلت فاذا قال ذلك
 بنية صادقة حصل المراد بعون الجواد (ع) وابن السني (طب) عن ابن مسعود عبد الله
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذا انقطع شسع نعل احدكم) بكسر الشين المجمة وسكون
 المهملة أى سيرها الذى بين الاصابع (فلا يمشى فى الاخرى حتى يصلحها) أى النعل
 الذى انقطع شسعهما فيكره المشى فى نعل واحدة او خف او مداس بلا عذر ولا نه يخل
 بالعدل بين الجوارح (خدمن) عن أبى هريرة (طب) عن شذا بن اوس بفتح الهمزة
 وسكون الواو ومهملة (اذا انقطع شسع احدكم) أى شسع نعله (فليسترجع) أى يقل
 ان الله وانا اليه راجعون (فاتها) قال المناوى أى هذه الحادثة التى هى انقطاع شسع النعل
 (من المصائب البزار) فى مسنده (عد) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن
 (اذا اوى احدكم الى فراشه) أى انضم اليه ودخل فيه قال العلقي اوى يقصر الهزة على
 الافصح أى دخل فيه وضابطه ان اوى ان كان لازما كما هنا كان القصر افصح وان كان
 متعديا كفى قوله الحمد لله الذى آوانا كان المتألف (فلينفضه بداخله ازاره) قال
 العلقي للروزي بداخل بلاهاء وهى طرف الازار الذى يلى جسده (فانه لا يدرى

ما خلفه عليه) قال العلقمي بتخفيف اللام أى حدث بعده فيه أى من الهوام المؤذية
 (ثم ليضطجع على شقه الايمن ثم ليقبل باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت
 نفسى) أى قبضت روحى فى نومي (فارجمها) أى تقض عليها واحسن اليها (وان ارسلتها)
 أى وان أردت الحياة الى بدنى وأيقظتني من النوم (فاحفظها بما تحفظ به عبادك
 الصالحين) فيه اشارة الى آية الله يتوفى الانفس حين موتها قال العلقمي قال
 الكرماني الامساك كناية عن الموت فالغفرة والرجة مناسبة والارسال كناية
 عن استمرار البقاء والحفظ يناسبه (ق) عن أبي هريرة * (اذ باتت المرأة هاجرة فراش
 زوجها) أى بلا سبب شرعى ولا شئ نحو الحيض عذرا اذ له التمتع بها فوق الازار
 (لعتنها الملائكة حتى تصبح) أى تدخل فى الصباح قال المناوى أى سبتهما ودمتها المحفظة
 او اهل السماء وخص اللعن بالليل لغلبة وقوع طلب الاستمتاع ليلا فان وقع ذلك
 فى النهار لعتنها حتى تمسى (حمق) عن أبي هريرة * (اذ بال احدكم فلا يمس ذكره يمينه)
 أى حال البول تكريما لليمين قال المناوى فيكرهها بلا حاجة تنزيها عند الشافعية
 وتحريمها عند الحنابلة والظاهرية (واذا دخل الخلاء فلا يمسح بيمينه) قال العلقمي أى
 لا يستتحي والنهي للتنزيه عند الجمهور (واذا شرب لا ينفس فى الاناء) يجوز مع
 الفعلين قبله على النهى ويرفعه معهما على النهى بل يفصل القدر عن فيه ثم ينفس والنهي
 للتنزيه (حمق ع) عن أبي قتادة الحارث والنعمان * (اذ بال احدكم) أى اراد
 أن يبول (فليترد) أى فليطلب (لبوله مكانا لينا) لئلا يعود عليه رشاشه (ن) وكذا
 الطبراني (عن أبي موسى) الاشعري قال الشيخ حديث حسن * (اذ بال احدكم) أى
 فرغ من بوله (فليترد ذكره ثلاث نترات) قال العلقمي وهو بالتاء المثناة من فوق
 لا بالمثلثة هذاما فى النهاية وتعبه المصنف فقال الصواب انه بالمثلثة اه وقال
 المناوى بمثناة فوقية لا مثلثة واقتصر عليه أى يجذبه بقوة نداء فلو تركه واستتجى عقب
 الانقطاع اجزاء (حمد د) فى مراسيله (ه) عن يزداد قال الشيخ حديث صحيح * (اذ بال
 احدكم) أى اراد البول (فلا يستقبل الريح ببوله ويرده عليه ولا يستنج بيمينه) النهى
 فيها للتنزيه (ع) وابن قانع فى معجمه (عن حرمى) بمهملة مفتوحة ومججمة ساكنة
 وراء مفتوحة بلفظ النسبة (وهو ما يفيض له الديلي) أى يفيض لسنده أى ترك له يياضا
 لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث ضعيف * (اذ بعثت سرية فلا تنقمهم) أى
 لا تختر الاقويا (واقتطعهم) أى خذ قطعة من احسابك بغير ائتمام وارسلها (فان الله
 يصير القدم بأضعفهم) كفى قصة طالوت (الحارث) بن أبي اسامة فى مسنده (عن
 ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (اذ بعثتم الى رجلا
 فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) لان قبح الوجه مذموم والطباع تنفر عنه وحاجات
 الجميل الى الاجابة اقرب وحسن الاسم يتفأل به (اليزار) فى مسنده (طس) كلاهما

(عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (اذ بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث) أى يدفعه ولا يقبله فلا ينجس الابتغى (حم حب ٣ قطك حق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اذ اتاب العبد انسى الله الحفظة ذنوبه وانسى ذلك جوارحه) أى عوامله من نحو يديه ورجليه فلا تشهد عليه يوم القيامة (ومعامله من الارض) قال العلقمى جمع معلم أى اثر تلك الاماكن التى جرت عليها المعصية (حتى يلقي الله وليس عليه شاهد من الله) قال المناوى أى من قبل الله (بذنوب) لانه تعالى يحب التوابين فاذا تقربوا اليه بما يحبهم واذا احبهم غار عليهم أى لا يظهر احدا على نقص فيهم فيستر عليهم (ابن عساكر) وكذا المحكم (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذ تابعتهم بالعين) قال العلقمى بكسر العين المهملة واسكان التختة وفتح النون هو أن يديه عينا ثمن نقد كثير مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بتقديس يربقى الكثير فى ذمة المشتري او يديه عينا ثمن يسير نقد او سلمها له ثم يشتريها منه ثمن كثير مؤجل سواء قبض الثمن الاول ام لا اه قال المناوى وهى مكروهة عند الشافعية محرمة عند غيرهم (واخذتم اذئاب المقر) كناية عن الاشتغال بالحرق (ورضىتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا) بضم الذال المعجمة وكسرها أى ضعفا واستهانة قال الجوهري الذل ضد العز (لا ينزعه) أى عنكم (حتى ترجعوا الى دينكم) قال المناوى أى الى الاهتمام بامور دينكم جعل ذلك بمنزلة الرذة والخروج عن الدين لمزيد الزجر والتهويل (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذ تابعتهم الجنازة) فلا تحلسوا حتى توضع قال المناوى بالارض كما فى رواية أبي داود عن أبي هريرة او بالحد كما رواه أبو معاوية عن سهل هذا فى حق الماشى معها اما القاعد بنحو الطريق اذا مرت به او على القبر فلا يقوم فانه مكروه على ما فى الروضة (م) عن أبي سعيد الخدرى * (اذ تائب احدكم) قال العلقمى بفوقية مشبهة فمثلة فهمزة بعد مدّة ويقال التائب بواو وهو تنفس ينفتح منه الغم لدفع البخارات المحتقنة فى عضلات القلب وينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن فيورث الكسل وسوء الفهم والغفلة اه وقال المناوى هم مزبذبا لالف وبالواو غلط (فامض يده على فيه) أى ظهر كف يساره ندبا قال العلقمى لافرق فى هذا الامر بين المصلى وغيره بل يتأكد فى حالة الصلاة (فان الشيطان يدخل مع التائب) قال المناوى من فهم الى باطن بدنه يعنى يتمكن منه فى تلك الحالة ويغلب عليه او يدخل حقيقة ليشغل عليه صلواته فيخرج منها ما يترك الشروع (حم ق دخ) عن أبي سعيد الخدرى * (اذ تائب احدكم فليرده ما استطاع) قال العلقمى أى التائب بوضع يده على فيه بأن يأخذ فى اسباب رده وليس المراد انه يملك دفعه لان الذى وقع لا يرد حقيقة (فان احدكم اذا قال ها) حكاية صوت المتائب أى اذ بالغ احدكم فى التائب فظهر منه هذا اللفظ (ضحك منه الشيطان) قال المناوى

حقيقة او كناية عن فرحه وانبساطه بذلك (خ) عن أبي هريرة * (اذ انشاء احدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى) بمناة تحتية مفتوحة وعين مهملة ساكنة وواو مكسورة أى لا يصوت ولا يصيح كالكلاب (فان الشيطان يضحك منه) أى اذا فعل ذلك لانه يصير ملعبة له بتشويه خلقته في تلك الحالة وتكاسله وقتوره قال العلقمي شبه المتثائب الذى يسترسل معه بعواء الكلب بتغير اعنه واستمباله فان الكلب يرفع رأسه ويفتح فاه ويعوى والمتثائب اذا افترط في الثأوب اشبهه ومنه ما تظهر النكتة في كونه يضحك منه لانه صيره ملعبة له بتشويه خلقته في تلك الحالة (ه) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذ تجشئ احدكم) بالجشاء صوت مع ريح من الغم عند الشجع (او عطس) قال العلقمي بفتح الطاء في الماضي وبكسرهما وضمهما في المضارع والضم لغة قليلة (فلا يرفع بها الصوت) أى بالجشاء والعطاس فان الشيطان يحب ان يرفع بها الصوت (هـ) عن عبادة بن الصامت الانصارى الخزرجى (د) عن شداد بن اوس وواثلة ابن الاسقع الليثى (د) في مراسيله عن يزيد بن مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة قال الشيخ حديث صحيح * (اذ تخففت امتي بالخفاف ذات المناقب الرجال والنساء) بدل من امتي أى لبستها الرجال والنساء (وخصفوا نعالهم) قال المناوى الظاهر ان المراد به جعلوها براقاة لامعة متلوحة بقصد الزينة والمباهاة (تخلى الله منهم) أى تركهم هملا واعرض عنهم ومن تخلى عنه فهو من الهالكين (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اذ تزوج احدكم فليقل له) بالبناء للمفعول أى فقولوا لندباني التهنئة (بارك الله لك وبارك عليك) زاد في رواية وجمع بينكما في خير قال المناوى كانت عادة العرب اذ تزوج احداهم قالوا له بالرفاء والبنين (الحارث) بن أبي اسامة (طب) كلاهما (عن عقيل بن أبي طالب) وهو حديث ضعيف * (اذ تزوج الرجل المرأة لدينها وجالها كان فيها سداد من عوز) السداد بالكسر كل شئ سددت به خلا لا أى كان فيه ما يدفع الحاجة ويسد الخلة قال المناوى وفيه اشعار بأن ذلك غير مبالغ في مدحه وان اللائق بالكمال عدم الالتفات لقصد غير الدين (الشيرازى) في كتاب (الالقب) والكنى (عن ابن عباس وعلى) امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذ تزين القوم بالآخرة) أى تزينوا بزى اهل الآخرة مع كونهم ليسوا على مناهجهم (وتجاولوا الدنيا) أى طلبوا الدنيا بالدين (فالنار ما واهم) أى يستحقون المكث في نار الآخرة (عد) عن ابي هريرة وهو مما يفيض له الديلى في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سندله وهو حديث ضعيف * (اذ تاسار عتم للخير فامشوا حفاة) دفعا للكبر وقصد للتواضع واذلال النفس أى اذا أمنتم نجس اقدامكم (فان الله يضاعف اجره على المتعل) أى يضاعف اجر الحافى على اجر لابس الثعل بالتصديق المذكور (طس خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اذ اسميتي بي فلا تكنه وابي) بفتح الكاف وشدة النون المفتوحة

في حرم الجمع بين اسمه وكنيته صلى الله عليه وسلم لواحد ولو في هذا الزمن على الاصح
 عند الشافعية وقيل التحريم كان مختصا بعصره صلى الله عليه وسلم لثلاثيته فيقال
 يا أبا القاسم فيظن انه المدعو فيلتفت فينادي (ت) عن جابر بن عبد الله وهو حديث
 حسن * (اذ تصافح المسلمان لم تفرق) بحذف احدى التاءين وأصله تتفرق (ا) كقتهما
 حتى يغفر لهما) فالمصافحة سنة مجمع عليها والمراد الصغائر كما مر (طب) عن أبي امامة
 الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف * (اذ تصدقت فامضها) أي اذا اردت التصديق
 بصدقة فبادر باخراجها ندبا لثلاثي غلب الشح فيحول الشيطان بينك وبينها فانها
 لا تخرج حتى تغلق محبي سبعين شيطانا كما في خبر وعلى كل خير مانع (حم نخ) عن
 ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن * (اذ تطيبت المرأة لغير زوجها) أي
 استعملت الطيب ليستمتع بها غير زوجها (فانما هو نار) أي فعلها ذلك يجر إلى النار
 (وشنار) بمجمة ونون مفتوحين مخففا أي عيب وعار واذا كان هذا بالطيب فما بالك
 بالزني (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اذ اتعولت لبيك الغيلان)
 أي ظهرت وتلوت بصور مختلفة وهم جنس من الجن (فنادوا بالاذان) أي ارفعوا
 اصواتكم بالاذان (فإن الشيطان اذا سمع النداء) أي الاذان (ادبر وله حصاص)
 بمهمات اولها مضموم أي شدة عدوا وضرا طقال المناوي واخذ منه انه يندب الاذان
 في الدار التي تعبت الجن فيها (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذ اتم
 فجو والعبد) الفاجر هو المنبعث في المعاصي والمحارم (ملك عينيه) أي صاردمعها كأنه
 في يده (فبكي بهما متى شاء) ليموهم الناس انه كثير الخوف من الله واطهار الخشوع
 (عد) عن عقبة بن عامر الجهني وهو حديث ضعيف * (اذ اتني احدكم) أي اشتهى
 حصول امر مرغوب فيه (فلينظر ما يتنى) أي فليستأمل فيما يتمناه ان خير اذك والايكف
 عنه (فانه لا يدري ما يكتب له من امنيته) وقد تكون امنيته سببا لحصول ما تمناه
 (حم خدهب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اذ اتني احدكم فليكثر فاما يسأل
 ربه) قال العلقمي والمعنى اذا سأل الشخص الله حوائجه فليكثر فان فضل الله كثير
 (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (اذ تناول احدكم عن اخيه شيئا) أي اخذ
 من على بدنه او ثوبه نحو قذاة (فليره اياه) بضم التحتية وسكون اللام امر من أراه يريه
 تطييبا لخاطره واسعارا بأنه بصدد ازالة ما يشينه وذلك يبعث على الحب ويزيد في الودة
 (د) في مراسيله عن ابن شهاب الزهري (قط) في الافراد عنه عن أنس بن مالك
 بلفظ * (اذ نزع بدل اذ تناول) قال الشيخ حديث ضعيف * (اذ اتخمت احدكم وهو في المسجد
 فليغيب نخامته) قال العلقمي ظاهره في ارض المسجد اذا وقعت فيه ومجمله
 ما اذا كانت ترابية او رملية مثل مسجده صلى الله عليه وسلم وقال المناوي
 فليغيب نخامته بتقليث النون بأن يوارى في التراب أي تراب غير المسجد او يمسق

في طرف نحو ثوبه اوردائه ثم يحك بعضه ببعض ليضمحل (لا تصب جلد مؤمن او ثوبه
 فتؤذيه) قال المناوي وذلك مطلوب في غير المسجد ايضا لكن البصاق في ارضه حرام
 ومواراته واخراجه واجب وفي غيره مندوب (حرم) وابن خزيمة في صحيحه (هـ)
 والاضيا والديلمي عن سعد بن ابي قاوص قال الشيخ حديث صحيح * (اذا توضأ أحدكم
 فأحسن الوضوء) بأن راعى شروطه وفروضه وآدابه (ثم خرج الى المسجد لا ينزعه الا
 الصلاة) اي لا يخرجها الا ارادة الصلاة (لم تزل رجله اليسرى تمحو عنه سيئة وتكتب له
 اليمنى حسنة حتى يدخل المسجد) قال المناوي فيه اشعار بان هذا الجزء لما شئ لا للركب
 وفيه تكفير السيئات مع رفع الدرجات وقد يجمع في عمل واحد شيان أحدهما رفع والاخر
 مكفروا احتج به من فضل الرجل على اليد وعكس بعضهم لان باليد البطش وحسن
 التناول ومزاولة الاعمال والصنائع والضرب في الجهاد والرعي وغير ذلك قال بعضهم
 والتحقيق انها متعادلان لتمييز كل بفضائل ليست في الاخرى (ولو يعلم الناس ما في العتبة
 والصبح) اي ما في صلاتها جماعة من جزيل الثواب (لا توهاوا ووجبوا) اي زاحفين على
 اركب (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح * (اذا توضأ أحدكم في بيته ثم
 اتى الى المسجد كان في صلاة) اي حكمه حكم من هو في صلاة من حيث كونه ماموما
 بالخشوع وترك العبث (حتى) اي الى ان (يرجع) الى محله (فلا يقل هكذا) يعني لا يشبك
 بين اصابعه وفيه اطلاق القول على الفعل وهو شائع (وشبك بين اصابعه) اي شبك
 النبي صلى الله عليه وسلم فامشأ اليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم (ك) في الصلاة (عن
 ابى هريرة) وهو حديث صحيح * (اذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه باتيانا يواجبانه
 ومندوباته) (ثم خرج) من محله (عامدا الى المسجد فلا يشبك) (نمنا) بين اصابع يديه فانه
 في صلاة) اي في حكم من هو في الصلاة ومفهوم الشرط ليس قيداً معتبراً فلو توضأ
 واقتصر على الوجوب تاركاً للسنن فهو مأثور بعد عدم التشبيك قال العلقمي وورد ما يدل
 على جواز التشبيك وجمع الاسماعيلي بأن النبي يقيد بما اذا كان في الصلاة او قاصدا اليها
 اذ منتظر الصلاة في حكم المصلي ولا يكره التشبيك في المسجد بعد فراغ الصلاة اذ لم ينتظر
 صلاة اخرى (حمدت) عن كعب بن عجرة بفتح العين المهملة وسكرن الجيم وفتح الراء قال
 الشيخ حديث صحيح * (اذا توضأ أحدكم فلا يغسل اسفل رجله بيده اليمنى) قال المناوي
 لانهم كانوا يمشون خفاة فقيديلق نحو اذى اوزبل بأسفلهما فلا يباشر ذلك بيمنه تكرمة
 لها (عد) عن ابى هريرة (وهو) اي هذا الحديث (مما يبيح له الديلمي) في مسنده
 الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف * (اذا توضأ ثم قابدوا بميامنكم)
 اي يغسل اليمنى من اليدين والرجلين ندبا فان عكس صح مع الكراهة (هـ) عن ابى
 هريرة وهو حديث صحيح * (اذا توضأت) اي فرغت من وضوءك (فانتضح) اي رش
 الماء ندبا على مذاكيرك وما يليها من الارحى اذا احسست بببل تقدر انه ببقية الماء

١٠٧
 التلايوسوس لك الشيطان (ه) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن* (إذا توفى
 أحدكم) أي قبضت روحه (فوجد شيئاً) يعني خلف تركته لم يتعلم بها حق لازم
 (فليكن في ثوب حبرة) جوز فيه الشيخ الوصف والاضافة وهو بكسر الحاء المهملة وفتح
 الموحدة بوزن عنبه ثوب يمانى من قطن أو كان مخطط قال المناوى وهذا يعارضه
 الأحاديث الآمرة بالتكفين في البياض وهي أصح فلتقدم (د) والضيا المقدسى (عن
 جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح* (إذا جاء أحدكم الجمعة) أي أراد المجئ إليها وذكر
 المجئ، وغالبى فالحكم يوم المقيم بمجلها (فليغتسل) ندباً عند الجمهور وصرفه عن الوجوب
 خبر من ترضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتغسل أفضل (مالك) في الموطأ
 (قن) عن ابن عمر بن الخطاب* (إذا جاء أحدكم يوم الجمعة ولا مام يخطب فليصل
 ركعتين) أي ندباً (قبل أن يقعد) والركعتان يحصل بهما تحية المسجد فيكره المجلس
 قبلها عند الشافعى وفيه رد على أبي حنيفة ومالك في ذهابها إلى كراهة التحية لداخله
 (وليجوز فيهما) أي يخفف قال الخطيب الشربيني والمراد بالتخفيف فيما ذكره الاقتصار على
 الواجبات اه وقال المناوى فان زاد على أقل مجزئ بطلت عند جمع شافعية اه وقال
 ابن قاسم العبادى خفيفةين عرفاً على الأوجه فلا يجب الاقتصار على الواجبات خلافاً
 للزركشى فلو طوطها بطلت صلاته ويستثنى الداخل آخر الخطبة فان غلب على ظنه انه
 ان صلاهما فاته تكبيرة الأحرار مع الإمام تركها ولا يتعبد بل يستمر قائماً لئلا يكون
 جالساً في المسجد قبل التحية (حم ق د ه) عن جابر بن عبد الله* (إذا جاء أحدكم
 فوسع له أخوه) أي أخوه في الإسلام (فإنما هي كرامة أكرمه الله بها) أي الفعلية والمحصلة
 حيث ألهمه الله إياها (نح هب) عن مصعب بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين
 المهملتين آخره موحدة (ابن شيبه) وهو حديث حسن* (إذا جاء الموت لطالب العلم وهو
 على هذه الحالة) أي التي هي طلب العلم الشرعى المأمور به (مات وهو شهيد) أي من
 شهداء الآخرة (البرار) في مسنده (عن أبي ذر) الغفارى (وأبي هريرة معاً) قال الشيخ
 حديث ضعيف* (إذا جاءكم الزائر) قال المناوى أي المسلم (فاكرموه) أي بما لا تكلف فيه
 وفيه النهى عن التكلف للضعيف (الخرائطى) في كتاب مكارم الأخلاق (فر) وكذا
 ابن لال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف* (إذا جاءكم إلا كفءاً فأنكحوهن)
 قال الشيخ بقطع الهمزة (ولا ترضوا) أي حدوث امر بمحذوف إحدى التاءين تخفيفاً أي
 تنتظروا (هن الحدثنان) قال العلقمى المعنى إذا طلب الكفو فلا تمنعه وتتربس وقوع امر
 بهما من موت ونحوه (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف* (إذا جاء مع أحدكم
 أهله) أي زوجته وأمامته (فليصدقهما) بفتح المنة التختية وضم الدال المهملة قال الشيخ
 يحامعها بشهوة جماعاً صامحاً قال المناوى أي فليجامعها بشدة وقوة وحسن فعل (فان
 سبقها) بالانزال وهي ذات شهوة (فلا يجملها) بضم المنة التختية من أجل أي فلا يجملها

على ان يجعل فلا تقضى شهوتها بذلك الجماع بل يمهلهما حتى تقضى وطرها فانه من حسن
المعاشرة المأمور به ويعلم ذلك بالقرائن (ع) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
* (اذا جامع احدهم اهله فليهدقها ثم اذا قضى حاجته قبل ان تقضى حاجتها) اى انزل قبل
انزالها (فلا يجعلها) اى لا يمشها على مفارقة بل يستمر معها (حتى تقضى حاجتها) ويعلم
ذلك بالقرائن كما مر (ع) عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا جامع احدهم
امرأته فلا يتنحى حتى تقضى حاجتها كما يجب ان يقضى حاجته) فيندب ذلك لانه من
المعاشرة بالمعروف (عد) عن طلق بفتح الطاء الملهمة وسكون اللام آخره قاف قال الشيخ
حديث صحيح * (اذا جامع احدهم زوجته او جاريته فلا ينظر الى فرجها) قال المناوى وادا
نهى عنه فى حال الجماع ففى غيره اولى فيكره نظره فرج الحليلة مطلقا تنزيها وخرج بالنظر
المس فلا يكره اتفاقا (فان ذلك يورث العمى) اى البصيرة او البصر للنظر والولد ولم ينظر
اليه النبي صلى الله عليه وسلم قط ولا رآه منه احدهم نسائه (بقي) بفتح الموحدة وكسر
القاف وشدة الياء التحتية (ابن مخنف) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام بعدها دال
مهملة (عد) عن ابن عباس قال ابن الصلاح جيد الاسناد * (اذا جامع احدهم حليلته
فلا ينظر الى الفرج فانه) اى النظر اليه (يورث العمى ولا يكثر الكلام) فيكره تنزيها
حال الجماع بلا حاجة (فانه يورث الخرس) اى فى المتكلم والولد (الازدى فى) كتاب
(الضعفاء) والمتروكين (والخليلى فى مشيخة) المشهورة (فر) كلهم (عن ابى هريرة)
وهو حديث ضعيف * (اذا جعلت اصبعيك فى اذنك سمعت خيرا الكوثر) بالخاء المعجمة
ومهملتين بينهما مثناة تحتية اى تصويته فى جريه قال العلقمى قال بعضهم ومعناه من
أحب أن يسمع خيرا الكوثر اى نظيره او ما يشبهه لانه يسمعه بعينه (قط) عن عائشة
قال الشيخ حديث صحيح * (اذا جلست) اى اردتم الجلوس (فاخلعوا نعالكم) ندبا (تستريح
اقدامكم) باثبات المثناة التحتية قال المناوى اى لى تستريح فكأنه يوهم انه منصوب قال
وخرج الخف فلا يطلب نزع (البرار) فى مسنده (عن انس بن مالك) وهو حديث
ضعيف * (اذا جلست فى صلاتك فلا تترك الصلاة على) بنون التوكيد الثقيلة فهى
واجبة فى الصلاة وبه اخذ الشافعى وأقلمها اللهم صل على محمد ومحمدى آخر الصلاة بعد
التشهد الاخير (فانه زكاة الصلاة) اى صلاحها فتفسد الصلاة بتركها (قط) عن بريدة
ابن الحصيب وهو حديث ضعيف * (اذا جرت الميت فاوتروا) اى اذا جرت اكفانه
بالطيب عند درجه فيها فنجروه وترأوا المناوى ثلاثة كما يدل له خبر احمد اذا جرت الميت
فانجروه ثلاثا وذلك لان الله وتر يحب الوتر (حبك) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح
* (اذا جهل على احدهم) بالبناء للمفعول اى اذا فعل به احد فعل الجاهلية من نحو سب وشتم
(وهو صائم فليقل) ندبا بلسانه او بقلبه او بهما (اعوذ بالله منك اى صائم) اى اعتصم
بالله من شركك تذكره كبراله به هذه الحالة ليكف عن جهله ولا يرد عليه بمثله

(ابن السني) في عمل يوم وليلة (م) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا حاك في نفسك شيء فدعه) (حم حبك) عن أبي امامة * (إذا حج الرجل بمال من غير حله) أي مال اكتسبه من وجه حرام (فقال ليبيك اللهم ليبيك) أي اجبتك اجابة بعد اجابة (قال الله لا ليبيك ولا سعديك هذا مردود عليك) أي لا ثواب لك فيه وان صح وسقط به الفرض كما لو صلى في ثوب مغضوب ومعنى ليبيك أنا مقيم على طاعتك وزاد الازهرى اقامة بعد اقامة واجابة بعد اجابة وهو مثني اريد به التكثير وسقطت نونه للاضافة (عدفر) عن عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (إذا حج الرجل عن والديه) أي اصليه وان عليا (تقبل منه ومنهما) بالبناء للمجهول أي تقبله الله أي اثابه واثابها عليه فيكتب له ثواب حجة مستقلة ولهما كذلك (وابتشر به ارواحهما في السماء) بموحدة ساكنة فثمنه فوقية مفتوحة أي فرح به ارواحهما المكنانة في السماء فان ارواح المؤمنين فيها والكلام في الميتين بدليل ذكر الارواح فان كانا حييين فكذلك ان كانا معضوبين (قط) عن زيد بن الارقم الانصاري قال الشيخ حديث صحيح * (إذا حدث الرجل بمحدث ثم التفت فهي امانة) قال المناوي وفي رواية بالمحدث معر فوافي اخرى المحدث أي باسقاط حرف الجر فهي أي الكلمة التي حدث بها امانة عند المحدث فيجب عليه كتمها فان التفاته قرينة على ان مراده ان لا يطلع على حديثه احد وفيه ذم افشاء السر وعليه الاجماع وقال العلقي أي اذا حدث احد عندك بمحدث ثم غاب صار حديثه امانة عندك ولا يجوز افضاءها وقال ابن رسلان اي لان التفاته اعلام لمن يحدثه انه يخاف انه يسمع حديثه احد وانه قد خصه بسره فكان الالتفات قائما مقام اكم هذا عني أي خذه عني واكتمه وهو عندك امانة وفي معنى هذا الحديث افشاء السر الا دعى لمافيه من الايذاء بالغ والتمهاون بمحقق المعارف والاصدقاء قال الحسن ان من الخيانة أن تحدث بسراً أخيك وافشاء السر حرام ان كان فيه اضرار (حم د) في الادب (ت) في البر (والضيا) في المختارة (عن جابر بن عبد الله ع) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا حرم أحدكم الزوجة والولد) بالبناء للمفعول أي لم يرزقهما (فعليه بالجهاد) لا تقطاع عذره بمحنة ظهره (طب) عن محمد بن حاطب القرشي قال الشيخ حديث صحيح * (اذا حسدتم) قال العلقي الحسد تمنى زوال النعمة عن المنعم عليه وخصه بعضهم بان يتمنى ذلك لنفسه والمحق انه اعم (فلاتبغوا) اي لا تتعدوا وتركبوا غير الشرع فيه فمن خطر له ذلك فليبادر الى استكراهه (واذا ظننتم فلاتتحققوا) اي اذا شككنتم في امر برحمان اي ظننتم بأحدسوا فلاتتحققوا ذلك بالتجسس واتباع موارده ان بعض الطوائف (واذا تطيرتم فامضوا) الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء التشاؤم بالشيء والمعنى اذا تشاءمتم بسبب الطيرة فلاتتفت خاطركم الى ذلك وامضوا القصدكم (وعلى الله فتمت) أي قوضوا له الامران الله يحب المتوكلين (عد) عن أبي هريرة وهو حديث

ضعيف * (إذا حضرتم موتاكم) أي عند احتضارهم (فاغضوا البصر) أي اطبقوا
 الجفن الأعلى على الجفن الأسفل (فإن البصر يتبع الروح) قال العلقمي معناه إن الروح
 إذا خرج من الجسد يتبعه البصر نظراً أن يذهب قال وفي فهم هذا دقة فإنه يقال إنما
 البصر يصير مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الإبصار كما تعطل الاحساس
 والذي ظهر لي فيه بعد النظر ثلاثين سنة أن يحجب بأحد أمرين أحدهما أن ذلك بعد
 خروج الروح من أكثر البدن وهي بعد باقية في الرأس والعينين فإذا خرج من الغم
 أكثرها نظر البصر إلى القدر الذي خرج الثاني أن يحل على ما ذكره كثير من العلماء أن
 الروح لها اتصال بالبدن وإن كانت خارجة فترى وتسمع وترد السلام (وقولوا خيراً) أي
 ادعوا للميت بنحو مغفرة وللاصاب بجبر المصيبة (فإن الملائكة تؤمن على ما يقول أهل
 الميت) أي تقول آمين أي استجب يا رباه ما قالوه ودعائهم مستجاب (حمدك) غن
 شدا (ابن أوس) قال الشيخ حديث صحيح * (إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران
 وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد) قال العلقمي قال النووي أجمع المسلمون على أن
 هذا الحديث في حاكم عالم أهل للحكم فإن أصاب فله أجران أجر باجتهاده وأجر باصابته
 وإن أخطأ فله أجر باجتهاده وفي الحديث محذوف أي إذا أراد الحكم فاجتهد قالوا وما من
 ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم فإن حكم فلا أجر له بل هو آثم ولا ينفذ حكمه سواء وافق
 الحكم فأصاب أي صادف ما في نفس الأمر من حكم الله تعالى أم لا (حمق دنه) عن
 عمرو بن العاص (حمق ع) عن أبي هريرة * (إذا حكمتم فاعدلوا وإذا قلتم فاحسنوا)
 أي القنلة بالكسر هيئة القنل بأن تختاروا أسهل الطرق وأسرعها إزها قال للروح لكن
 تراعى المثلية في القتال في الهيئة والالة إن أمكن (فإن الله يحب المحسنين) أي يرضى
 عنهم ويجزل مشيئتهم ويرفع درجاتهم (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث
 صحيح * (إذا حكم أحدكم) بفتح اللام أي رأى في منامه رؤيا (فلا يحدث للناس يتلعب
 الشيطان في المنام) لأنها رؤيا مخبر من الشيطان يريها أياها ليخبره فيسوء ظنه بربه
 ويقل شكره فينبغي أن لا يلتفت لذلك ولا يشتغل به فعلم أن هذا في غير الرؤيا المحسنة لما
 سيأتي في حديث إذا رأى أحدكم الرؤيا المحسنة فليفسرها وليخبر بها وإذا رأى أحدكم الرؤيا
 القبيحة فليفسرها ولا يخبر بها وقال العلقمي كذا بخطه في الأصل وفي الكبير يتلعب
 الشيطان وهي ملهقة بخطه وفي ابن ماجه لفظة به ثابتة في الأصل والمعنى عليها وهي
 فضلة ويجوز حذف الفضلة فلعلها في بعض النسخ ثابتة وفي بعضها محذوفة (م) عن جابر
 (إذا حكم أحدكم) بالضم والتشديد أي أخذته المحي (فليسن عليه الماء البارد) بفتح المثناة
 التحتية وضم السين المهملة وقيل مجمعة وشدة النون أي فليرش عليه رشاً متفرقاً
 ويفعل ذلك (ثلاث ليال) متوالية (من السكر) أي قبل الصبح فإنه ينفع من فعل
 الصيف في قطر الحر في المحي الخالصة من ورم وعرض ردي ومواد فاسدة (ن ع ك)

والضيا عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (اذا خاف الله العبد أخاف الله منه كل شيء) قدّم المفعول اهتماماً بالخوف وحناً عليه (واذا لم يخف العبد الله أخافه الله من كل شيء) قال المناوي لان الجزء من جنس العمل وكما تدن تدان والمراد بالخوف كره جوارحه عن المعصية وتقييدها بالطاعة والا فهو حديث تقس لا خوف فاذا هبته بقلبك وعملت على رضاه ايك الخلق وان عظمت عظموك وان أحببته أحبوك وان وثقت به وثقوا بك وان انست به أنسوا بك وان نزهته نظروا اليك بعين الزهارة والطهارة (عق) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا ختم العبد القرآن) أى كلما قرأه من قوله الى آخره (صلى عليه عند ختمه ستون ألف ملك) أى استغفروا له قال المناوي يحتمل ان هذا العدد يحضرون عند ختمه والظاهر ان المراد بالعدد التكميل لا التحديد كنظائره (فر) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو وهو حديث ضعيف * (اذا ختم احدكم القرآن فليقل اللهم انس وحشتي في قبري) أى اذا مت وقبرت فيندب أن يدعوك بذلك عقب ختمه فان القرآن يكون مونساً له فيه منوراً له ظلمته (فر) عن ابي امامة الباهلي وهو حديث ضعيف * (اذا خرج احدكم الى سفر) ولو قصيراً فليودع اخوانه) أى ويسألهم الدعاء فيندب أن يقول كل من المودع والمودع للاخر استودع الله دينك وامانتك وخواتيم عملك ويزيد المقيم للسافر ورديك بخير (فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة) أى النمو والزيادة في الخير (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن زيد بن ارقم) وهو حديث ضعيف * (اذا خرج ثلاثة) أى فاكثر (في سفر فليؤثروا احدهم) أى يتخذوه أميراً عليهم ندباً وقيل وجوباً ليسمعوا ويطيعوا له لانه أجمع رأيهم ولشملهم وأحق بعضهم بالثلاثة الاثنين وينبغي أن يؤثروا زهدهم في الدنيا وأوفرهم حظاً من التقوى وأتمهم مروءة ومضاء وأكثرهم شفقة (د) والضيا المقدسي (عن أبي هريرة وعن ابي سعيد) المخدري معاً وهو حديث حسن * (اذا خرج احدكم من الحلاء) بالمدة أى عند فراغه من قضاء حاجته (فليقل الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني) أى بقاؤه وعدم خروجه (وامسك على ما ينفعني) قال المناوي مما جذب به الكبد وطبخه ثم دفعه الى الاعضاء وذامن أجل النعم (شقط) عن طاوس مرسل هو ابن عساكر يلقب بطاوس القراء قال الشيخ حديث حسن * (اذا خرجت المرأة الى المسجد) أى أرادت الخروج الى محل الجماعة وهي متطيبة (فلتغتسل من الطيب) ندباً (كما تغتسل من الجنابة) أى ان عم الطيب بدنّها والا فمحملة فقط قال المناوي شبهه خروجها من بيتها متطيبة مهيجة لشهوة الرجال وفتح عيونهم التي بمنزلة رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الغسل مبالغة في الزجر (ن) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح * (اذا خرجت من منزلك) أى أرادت الخروج (فصل ركعتين تمنعانك) ظاهر كلام المناوي ان تمنعان مرفوع بثبات الذين فانه قال فانها تمنعانك وقال الشيخ

محزوم محذوف النون كافي ولا تتبعان (مخرج السوء) بالفتح مصدر وبالضم اسم مكان
(واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعانك مدخل السوء) بالضبط المتقدم (البزاز
عن ابى هريرة) وهو حديث حسن * (اذا خرجتم من بيوتكم بالليل فاغلقوا ابوابها)
ندبا لان الشياطين لم يؤذن لهم ان يفتحوا بابا مغلقا كافي خبر قيس غلق الباب عند
الخروج كالدخول ليلا ونهارا وخص الليل لانه زمن انتشار الشياطين وأهل الفساد
(طب) عن وحشى بن حرب قال الشيخ حديث حسن * (اذا خطب احدكم المرأة فلا
جناح عليه ان ينظر اليها) أى الى وجهها وكفها باقظ وان كانت أمة أى لا اثم ولا حرج
بل يستل له ذلك فيثاب عليه (اذا كان انما ينظر اليها الخطيئة) ايها (وان كانت لا تعلم)
فالماذون فيه النظر بشرط قصد النكاح ان أعجبته (حم طب) عن ابى حميد الساعدي
عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح * (اذا خطب احدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما
يسأل عن جمالها فان الشعر احد الجمالين) عبر يسأل دون ينظر لانه لا يجوز له ان ينظر
الى شعر رأسها (فر) عن على أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا خطب احدكم
المرأة وهو يخضب بالسواد فليعلم انه يخضب) قال العلقمي والمنساوي فليعلمها
وجوب الات النساء يكرهن الشعر الا يضر لدلالة على الشيخة الدالة على ضعف
القوة فكتمه تدليس وقال الشيخ فليعلمها ندبا (فر) عن عائشة قال وهو حديث
حسن * (اذا خفيت الخطيئة) أى استترت (لا تضر الا صاحبها واذا ظهرت) أى برزت
بعد الخفاء (فلم تغير) بالبناء للفعول (ضربت العامة) أى ممن لم يعمل الخطيئة أى
استوجبوا العقاب ما لم يغيروها مع القدرة وسلامة العاقبة قال العلقمي والمعنى ان
العامة اذا لم ينكروا على صاحب الخطيئة الظاهرة وعينوا منها فهم مشاركون له فيها
وكأنهم راضون بذلك فيعود الضرر عليهم لعدم انكارهم ورضاهم (طس) عن ابى هريرة
قال الشيخ حديث حسن * (اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي) أى ندبا وقيل
وجوبا (وليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي وليقل اللهم اني
أسألك من فضلك) قال العلقمي في هذا الحديث استحباب هذا الذكر عند دخول
المسجد قال النووي وقد جاءت فيه أذكار كثيرة قلت ولقد خضعت لها شيئا فقل اذا دخل
المسجد قدم رجله اليمنى وقال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من
الشیطان الرجيم بسم الله والحمد لله والسلام على رسول الله اللهم صل على محمد اللهم
اغفر ذنوبي واقطع لي ابواب رحمتك وسهل لنا ابواب رزقك وفي الخروج يقول اللهم اني
أسألك من فضلك قلت وفعل الله هو نعمة التي لا تحصى وقال المناوي وخص ذكر الرحمة
بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل اشتغل بما يزلفه الى الله من العبادة فناسب ذكر
الرحمة فاذا خرج انتشر في الارض ابتغاء فضل الله أى رزقه فناسب ذلك الفضل (د) عن
ابى حميد الساعدي وابى اسيد قال المناوي بفتح السين بضبط المؤلف (ه) عن ابى حميد

قال الشيخ حديث صحيح* (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) ندبا
والصارف عن الوجوب خبر هل على غيره ما قال لا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هذا
العدد لا مفهوم لا كثرة باتفاق واختلف في اقله والصحيح اعتباره فلا تتأدى هذه السنة
بأقل من ركعتين واتفق أئمة الفتوى على ان الامر في ذلك للندب وتقل ابن بطال عن اهل
الظاهر الوجوب والذي صرح به ابن حزم عدمه وقال الطحاوي الاوقات التي هي عن
الصلاة فيه ليس هذا الامر داخل فيها قلت هما عمومان تعارضا الامر بالصلاة لكل
داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة في اوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص احده
العمومين فذهب جمع الى تخصيص النهي وتعميم الامر وهو الاصح عند الشافعية وذهب
جمع الى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية وقوله فلا يجلس قال شيخ شيوخنا صرح
جماعة بانه اذا خالف وجلس لا يشرع له التدارك وفيه نظرا هل قلت اما اذا جلس ناسيا
او ساهيا وقصر الفصل شرع له فعلها ومقتضى الحديث انها تتكرر بترك الدخول ولو
عن قرب ويكره أن يجلس من غير تحية بلا عذر وتحصل بفرض وورد وسنة لا بركة
وصلاة جنازة ومقتضى الحديث ايضا انه يحرم بها قائما ولا يجلس فيها وهو ما اختاره
الزركشي وقال الاسنوي لو احرم بها قائما ثم اراد ان يجلس فالتقياس عدم المنع وكذا الدميري
والاقل اوجه قال في الاحياء ويكره أن يدخل المسجد بغير وضوء قال في الاذكار ومن لم
يتمكن من صلاة التحية تحدث او شغل او نحوه فيستحب له ان يقول اربع مرات سبحان
الله والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر زاد ابن الرفعة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
(فائدة) قال شيخ شيوخنا حديث ابي قتادة هذا اورده على سبب وهو ان ابا قتادة دخل
المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا بين اصحابه فجلس معهم قال له ما منعك
أن تركع قال رأيتك جالسا والناس جلوس قال فاذا دخل فذكره وعند ابن ابي شيمية
عن قتادة اعطوا المساجد حقها قليل وما حقها قال ركعتان قبل أن يجلس (حمق ٤)

عن ابي قتادة (ه) عن ابي هريرة* (إذا دخل أحدكم على اخيه المسلم فاطعمه من
طعامه فليأكل ولا يسأل عنه وان سقاه من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه) من أي
وجه اكتسبه لان السؤال عن ذلك يورث الضغائن ويوجب التباغض والا مر للندب
وان كان صائما فلا يندب الفطر ان شق عدمه على صاحب الطعام (طس ك هب)
عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن* (إذا دخل أحدكم على اخيه المسلم وهو صائم
فأراد أن يفطر فليفطر الا أن يكون صومه ذلك رمضان أو قضاء رمضان او نذرا) وكذا كل
صوم واجب ككفارة فلا يحل له الفطر (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
حسن* (إذا دخل أحدكم الى القوم فأوسع له) بالبناء للجهول أي أوسع له بعض القوم
مكانا يجلس فيه (فليجلس فانما هي كرامة) أي فانما هذه الفعلة أو الخصنة التي هي التمسح
له كرامة (من الله اكرمه به اخوه المسلم) أي أجراها الله عليه (فان لم يوسع له فلينظر

أوسعها مكاناً) أى أوسع اما كن تلك البقعة (فليجلس فيه) ولا يزاحم احداً قال المناوى
ولا يحرص على الصدر كما هو دأب فقهاء الدنيا وعلماؤه السوء والحامل على التصدير
في المجالس إنما هو التعاطف والتكبر (الحارث) بن أبى امامة والديلى (عن أبى شيبة
الحدرى) هو أخو أبى سعيد قال الشيخ حديث حسن * (إذا دخل أحدكم المسجد فلا
يجلس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله
جاعل له من ركعته في بيته خيراً) فيه ندب تحية المسجد لداخله وندب ركعتين لدخول
المنزل وقد مر ندبها للخروج منه أيضاً (عق عدهب) عن أبى هريرة ويؤخذ من
كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره * (إذا دخل أحدكم على أخيه فهو أمير عليه حتى
يخرج من عنده) أى صاحب البيت أمير على الداخل فليس للداخل التقدم عليه في
صلاة وغيرها إلا بأذنه ولا ينصرف حتى يأذن له (عدهب) عن أبى امامة قال الشيخ حديث
حسن * (إذا دخل الضيف على القوم دخل برزقه) أى فأكرموه بخلف الله عليكم (وإذا
خرج خرج بمغفرة ذنوبهم) أى الصغار إن أكرموه وذكروا القوم مثال فالواحد كذلك
(فر) عن أنس وهو حديث ضعيف * (إذا دخل عليكم السائل بغير إذن فلا تطعموه)
قال المناوى أى الأولى لا تعطوه شيئاً زجراله على جرائته وتعديه بالدخول بغير إذن
(ابن النجار) في تاريخه (عن عائشة) وقيل إنما هو عن أنس (وهو مما يعض له الديلى)
ابن منصور في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف * (إذا دخل
لعشر) أى عشر ذى الحجة (وأراد أحدكم أن يضي) وفي نسخة شرح عليها المناوى فأراد
بالقاء بدل الواو فإنه قال قال الراعى القاء لا تعقيب (فلا يمس من شعره) أى شعر بدنه
(ولا من بشره شيئاً) كظفره قال المناوى فيكره تنزيهاً عند الشافعى وتحريماً عند
أحمد إزالة شئ من شعره أو ظفره قبل التضمية لتشمل المغفرة جميع أجزائه فإنه يغفر له بأول
قطرة من دمها اه قال العلقمى وقال الشافعى وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه وقال
ابو حنيفة لا يكره وقال مالك فى رواية لا يكره وفى رواية يكره وفى رواية يحرم فى
التطوع دون الواجب احتج من حرّم به هذا الحديث وشبهه واحتج الشافعى وآخرون
بحديث عائشة رضى الله عنها قالت كنت أقتل قلائد هدى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يقلدهم ويبيع به ولا يحرم عليه شيئاً أحله الله له حتى ينكره هدى قال الشافعى
والبعث بالهدى أكثر لمن ارادة التضحية فدل على أنه لا يحرم عليه ذلك وحمل أحاديث
النهى على كراهة التنزيه وفى معنى مريد التضحية من أراد أن يهدى شيئاً من النعم
للبيت بل أولى كما تقدم وبه صرح ابن سراق ومقتضى الحديث أنه إن أراد التضحية
باعداد زالت الكراهة بذبح الأول ويحتمل إبقاء النهى إلى آخرها (مته) عن أم سلمة
* (إذا دخل شهر رمضان فتحت) بالتخفيف والتشديد (ابواب الجنة) قال المناوى كناية
عن تواتر هبوط غيث الرحمة وتوالى صعود الطاعة بلا مانع (وغلقت ابواب جهنم) كناية

عن تنزيه أنفـس الصوام عن رجس الاتـام (وسلسلت الشياطين) أي قيدت وشدت
بالاغلال كيلا توسوس للصائم وآية ذلك أي علامته امساك اكثر المنهمكين في
الطغيان عن الذنوب فيه وفي نسخة شرح عليها العلقمي صفت بدل سلسلت فانه قال
بالمهمة المضمومة بعدها فاء ثقيلة مكسورة أي شدت بالاصفاد وهي الاغلال قال
شيخنا قال القاضي يحتمل انه يحمل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون اشارة الى
كثرة الثواب والعتوان الشياطين يقل اغراؤهم واذاؤهم فيصرون كالمصغدين ثم
قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يقفحه الله لعباده من الطاعات في هذا
الشهر مما لا يقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات والانتكفاف عن كثير
من المحالقات وهذه اسباب لدخول الجنة وكذلك تغليق أبواب النار وقال القرطبي
يصح حمله على الحقيقة ويكون معناه ان الجنة قد فتحت وزخرفت لمن مات في رمضان
لفضل هذه العبادة الواقعة فيه وغلقت عنهم أبواب النار فلا يدخلها منهم أحد مات فيه
وصفت الشياطين لثلاث تقسد على الصائمين فان قيل قدر ترى الشرور والمعاصي تقع في
رمضان كثير افلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شرفا لجواب من اوجه (أحدها) انما
يغل عن الصائمين في الصوم الذي حوفظ على شروطه وروعيته آدابها ما لم يحافظ عليه
فلا يغفل عن فاعله الشيطان (الثاني) لو سلم انها مصفدة عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع
شر لأن الوقوع أسبابا لأخر بغير الشياطين وهي النفوس الخبيثة والعادات القبيحة
والشياطين الانسية (الثالث) ان المراد غالب الشياطين والمردة منهم واما غيرهم فقد
لا يصفدون والمقصود تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور
والفواحش فيه قليل بالنسبة الى غيره من الشهور (حمق) عن أبي هريرة * (اذا دخلتم
على المريض فنفسوا له في الاجل) قال العلقمي قال في الكبير رواه (هب) وضعفه عن
أبي سعيد اه وقال النووي رواه ابن ماجه والترمذي باسناد ضعيف ويعني عنه حديث
ابن عباس الثابت في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على من
يعوده قال لا بأس طهوران شاء الله ومعنى نفسوا له اطعموه في الحياة ورجوه فيها ففي
ذلك تنقيس كربته وطمأنينة قلبه (فان ذلك لا يرد شيئا) أي من المقدور (وهو يطيب
بنفس المريض) قال المناوي البه عزانة (ته) عن ابى سعيد الخدري قال الشيخ
حديث ضعيف * (اذا دخلتم بيتا فسلموا على اهله فاذا خرجتم فاودعوا قلبه بسلام)
قال المناوي أي اذا وصل أحد الى محل به مسلمون فالتعبير بالدخول وبالبيت
وبالجمع غالبي فيندب السلام عند ملاقة المسلم وعند مفارقتها بذلالا لآمان واقامة
لشعائر أهل الايمان (هب) عن قتادة مرسلا قال الشيخ حديث ضعيف *
(اذا دخلت على مريض فمره يدعوك) قال المناوي مفعول باضممار ان أي
مره بأن يدعوك (فان دعاءه كدعاء الملائكة) في كونه مقبولا وكونه دعاء من

لا ذنب له لأن المرض يحبس الذنوب والملائكة لا ذنب لهم قال العلقمي
وفي الحديث استجاب طلب الدعاء من المريض لأنه مضطرب ودعاؤه أسرع اجابة من
غيره ففي السنة أقرب الدعاء الى الله اجابة دعوة المضطرب (هـ) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ
حديث صحيح * (اذا دخلت مسجد افصل مع الناس وان كنت قد صليت) خطاب
لمحجن راوى الحديث الذى اقيمت الصلاة فصلى الناس ولم يصل معهم وقال صليت
مع اهلى وفيه دلالة على استجاب اعادة الصلاة لمن صلى منفردا ووجاعة (ص) عن محجن
بكسر الميم وسكون المهمله وفتح الجيم ابن أبي محجن (الدولى) بدال مهملة مضمومة
فهمزة مفتوحة نسبة الى حى من كنانة قال الشيخ حديث حسن * (اذا دعا احداكم
فليعزم المسألة ولا يقل اللهم ان شئت فأعطني) قال العلقمي معنى الامر بالعزم
الجد فيه وان يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى وان كان مأمورا
فى جميع ما يريد أن يعمله بمشيئة الله تعالى وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله تعالى
فى الاجابة (فان الله لا مستكبر له) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا المراد ان الذى يحتاج
الى التعليق بالمشيئة اذا كان المطلوب منه يتأتى اكراهه على الشئ فيخفف الامر عليه
ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشئ الا برضاه وامال الله سبحانه وتعالى فهو منزّه عن ذلك
فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه
والاول اولى قال ابن عبد البر لا يجوز لا حد أن يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك
من امور الدين والديانة كلام مستحيل لوجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وظاهره
انه حمل النهى على التحريم وهو الظاهر وحمل النووى النهى فى ذلك على كراهة التنزيه
وهو اولى وقال ابن بطال فى الحديث انه ينبغي للداعى ان يجتهد فى الدعاء ويكون عبي
رجاء الاجابة ولا يقنط من الرحمة فانه يدعو كرماء وقد قال ابن عيينة لا يمنع احد الدعاء
ما يعلم من نفسه يعنى من التقصير فان الله تعالى اجاب دعاء شريكه وهو ابليس حين
قال رب أنظرنى الى يوم يبعثون وقال الداودى معنى قوله يعزم المسألة أى يجتهد ويبلغ
ولا يقول ان شئت كما مستثنى الا ان قالها على سبيل التبرك فلا يكره وهو جيد اه قال
المنائوى وللدعاء شروط وآداب كثيرة ومن اهمها ما ذكره فلذلك افرده بالذكر اهتماما
بشأنه ومن اهمها أيضا التمسك والتذلل والخضوع وحضور القلب والتطهر من الحداث
فانه مخاطب لله تعالى فليتنظر العبد كيف يخاطب مولاه (حم قن) عن أنس بن مالك
* (اذا دعا احداكم فليؤمّن على دعاء نفسه) أى الدعاء الصادر منه لنفسه او غيره فانه
اذا أمّن أمّنت الملائكة معه كما مر (عد) عن أبي هريرة ويصلى له الدليلي قال الشيخ
حديث حسن * (اذا دعا الغائب الغائب قال له الملك ولك مثل ذلك) قال المنائوى
أى الملك الموكل بخود ذلك كما يرشد اليه تعريفه وفى رواية ولك بمثل بالتثنية بدون
ذلك أى ادع الله ان يجعل لك مثل ما دعوت به لا خيك وارادة الاخبار بعيدة والمراد

بالغائب الغائب عن المجلس (عد) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا دعا
الرجل زوجته لحاجته) كناية عن الجماع (فلتأته) أى فليتمكنه من نفسها وجوبا
حيث لا عذر (وان كانت على التنور) أى مشغولة بابقاده وهو ما يخبر فيه قال العلقمي
ولعل محل الاجابة ما اذا لم يلزم عليه تلف الطعام ونحوه ليكون الخبز في التنور ويمضي
زمن يتلف فيه (ت ن) عن طلق بن علي قال الشيخ حديث صحيح * (اذا دعا الرجل
امراته الى فراشه فلتجب وان كانت على ظهر قتب) أى تسير على ظهر بعير قال العلقمي
قال في الدرر كاصله انقرب للجل كالا كاف لغيره ومعناه الحث لمن على مطوعة أزواجهن
ولو في هذا الحال فكيف في غيره وقيل ان نساء العرب كن اذا أردن الولادة جلسن
على قتب ويقلن انه اسلس مخروج الولد فاراد تلك الحالة قال أبو عبيد كنانرى ان المعنى
وهى تسير على ظهر البعير فجاء التفسير بغير ذلك (البرار) فى مسنده (عن زيد بن
ارقم) الانصارى وهو حديث صحيح * (اذا دعا الرجل امراته الى فراشه فأبت) أى امتنعت
بلاسبب (فبات وهو غضبان عليها العنتها الملائكة) أى سبها وذمها ودعت عليها
(حتى تصبح) قال العلقمي أراد حتى ترجع كما فى الرواية الاخرى (حم قد) عن أبي هريرة
* (اذا دعا العبد دعوة) الباء للتأكيده والمراد العبد المسلم (فلا يستجب له) أى لم يعط
ما طلب (كتب له حسنة) لان الدعاء عبادة بل هو منحها كما يحى عنى خبر (خط) عن
هلال بن يساف بفتح المثناة تحت وخفة المهملة وفاء (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن
* (اذا دعوت الله فادع بطن كفيك ولا تدع بظهورهما) قال العلقمي وكيفية ذلك ان
يكون بطن الكف الى الوجه وظهوره الى الارض هذا هو السنة نعم ان اشتد امر كدائه برفع
بلاء أو قحط أو غلاء ونحو ذلك جعل ظهورهما الى السماء وهو المراد بقوله يدعوننا رغبا
ورهباً قال العلماء الرغب بسط الايدي وظهورهما الى الارض والرهب بسطها وظهورها
الى السماء (فاذا فرغت فامسح بها وجهك) لانه أشرف الاعضاء الظاهرة فمسحه اشارة
الى عود البركة الى الباطن فمسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة سنة وفاقا للتحقيق
وخلافا للجموع (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (اذا دعوت لاحد من
اليهود والنصارى) أى أردتم الدعاء له (فقولوا أكثر الله مالك) لان المال قد ينفعنا
بجزية أو موته بلا وارث (وولدك) لانهم قديسملون أو أخذ جزية منهم أو نستر قهم
بشرطه وان ماتوا كفار فاهم قد أوأنا من النار ويجوز الدعاء له بنحو عافية لا مغفرة قال
العلقمي فيه أى هذا الحديث جواز الدعاء للذمى بتكثير المال والولد ومثله الهداية وصحة
البدن والعافية ونحو ذلك ويؤيده ما فى كتاب ابن السني عن أنس قال استسقى النبي صلى
الله عليه وسلم فسقاه يهودى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يملك الله فإراى
الشيب حتى مات ويمتنع الدعاء له بالمغفرة ونحوها لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك
به (عد) وابن عساكر فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اذا

دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب) بينائه للعجهول وجوبان توقرت الشروط وهي كثيرة اسلام داع ومدعو وان لا يخص الداعي الا غنياء أى لا جل غنائهم فلو دعوا جميع عشيرته وجيرانه وأهل حرفته وكانوا كلهم أغنياء وجبت الاجابة وليس المراد عموم جميع الناس فانه متعذر بل لو كثرت عشيرته أو نحوها وخرجت عن الضبط وكان فقيرا لا يمكنه استيعابها فالوجه كما قال الا ذرى انه لا يظهر منه قصد التخصيص وان يدعو معينا بخلاف ما لو قال ليحضر من شاء وان لا يكون هناك منكرا لا يقدر على ازالته وان لا يعذر بمخلف في ترك الجماعة وان يكون طعام الداعي حلالا وان لا يدعوه بخوف منه أو طمع في جاهه وان يكون الداعي مطلقا التصرف وان لا يكون المدعو أمرديخاف من حضوره ربة أو فتنة أو قالة ووجود محرم أو نحوها اذا دعت أجنبية الرجال قال العلقي هذا حجة لمن خص وجوب الاجابة بولية العرس وهو الراجح عندنا كما سيأتى والولية الطعام المتخذ للعرس مشتقة من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لان الزوجين يجتمعان قاله الازهرى وغيره وقال شيخ شيوخنا الولية مختصة بطعام العرس عند أهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو المنقول عن الخليل وثعلب وغيرهما وجرم به ابن جوهرى وابن الاثير وقال صاحب المحكم الولية طعام العرس أى للدخول والاملاك وهو العقد وقيل كل طعام صنع لعرس وغيره وقال عياض فى المشارق الولية طعام النكاح وقيل الاملاك وقيل طعام العرس خاصة اه وعند الشافعى وأصحابه الولية تقع على كل طعام يتخذ لسرور حادث من عرس واملاك وغيرهما لكن استعملها مطلقة فى العرس أشهر وفى غيره بقيد فيقال ختان أو غيره وجرم الماوردى ثم القرطبى بأنها لا تطلق على غير طعام العرس الا بقريئة وأقلها لئلا يمكن شاة ولغيره ما قدر عليه وولية العرس وقتها بعد الدخول (م د) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا دعى احدكم الى طعام فليجب) أى وجوبان كان طعام عرس ونديا ان كان غيره (وان كان مفطرا فليأكل) ندبا (وان كان صائما) أى صوما واجبا (فليصل) بضم المثناة التحتية وفتح الصاد المهملة قال المناوى أى فليدع لاهل الطعام بالبركة ويحتمل بقاؤه على ظاهره تشريفا للمكان وأهله اه وقال العلقي اختلفوا فى معنى فليصل فبالجمهور معناه فليدع لاهل الطعام بالمغفرة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة فى اللغة الدعاء ومنه قوله تعالى وصل عليهم وقيل المراد الصلاة الشرعية بالركوع والسجود أى يتنفل بالصلاة ليحصل له فضلها وليتبرك أهل المكان والمحاضرون (حمم دت) عن أبى هريرة * (اذا دعى احدكم الى طعام وهو صائم فليقل انى صائم) اعتذار للداعي فان سمع ولم يطالبه بالحضور فله التخلف والا حضر وليس الصوم عذرا فى التخلف قال العلقي وفى هذا الحديث انه لا بأس بانظهار العبادة النافلة اذا دعت اليه حاجة وفيه الارشاد الى تألف القلوب بالاعتذار (م دت) عن أبى هريرة * (اذا دعى احدكم فليجب وان كان

صائماى فليس الصوم عذرا وان كان فرضا فان كان صومه نقلا وشق على صاحب
الطعام عدم فطره فالأفضل الفطر ابن منيع في المعجم عن ابى ايوب الانصارى وهو
حديث صحيح * (اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب) وجوبا في وليمة العرس ونذبا في غيرها
(فان كان مفطرا فليأكل) نذبا (وان كان صائما فليدع بالبركة) لاهل الطعام ومن حضر
(طب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح * (اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب فان شاء طعم)
أى أكل وشرب (وان شاء لم يطعم) فيه ان الاكل ليس بواجب ورد على ما وقع للنووى
في شرح مسلم من صحيح الوجوب (م) عن جابر بن عبد الله * (اذا دعى أحدكم) ببناء دعى
للمجهول (فجاء مع الرسول) أى رسول الداعى (فان ذلك له اذن) أى قائم مقام اذنه فلا
تحتاج لتجديد اذن قال المناوى أى اذا لم يطل عهد بين المجئى والطلب أو كان المستدعى
بمحل يحتاج معه الى الاذن عادة (خدد هب) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا
دعيت الى كراع) بضم الكاف وتحفيف الراء آخره عين مهملة أى لالا كل منها وغلطوا من
حمله على كراع النعميم بالغين المعجمة موضع بين مكة والمدينة (فأجيبوا) نذبا والمعنى اذا
دعيت الى طعام ولو قليلا كيد شاة فأجيبوا ولا تحقروا (م) عن ابن عمر بن الخطاب (اذا دعى
أحدكم فليجهر) بضم المثناة التحتية وجيم مسكنة آخره زى من اجهازى يدقق ويسرع
بقطع جميع الحلقوم والمرى * (عدهب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن *
(اذا ذكر احكامى) أى بما شجر بينهم من الحروب والمنازعات التى قتل بسببها كثير منهم -
(فأمسكوا) أى وجوبا عن الطعن فيهم فانهم خير الامة وخير القرون وتلك دماء طهر الله
منها أدينا فلا تلوث بها الستتنا ونرى الكل مأجورين فى ذلك لانه صدر منهم باجتهاد
والجتهاد فى مسألة ظنية مأجور ولو أخطأ (واذا ذكرت النجوم) أى علم تأثيرها (فأمسكوا)
عن الخوض فيه (واذا ذكر القدر فامسكوا) أى عن محاورة اهله وهم طائفة يزعمون ان
العبد يقدر على فعل نفسه واعتقدوا ان كل شئ بقضاء الله تعالى وقدره قال المناوى
والقدر محرك الائمة الى الهوى والغلبة جاحدون للقدر (طب) عن ابن مسعود عبد الله (وعن
ثوابان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
حسن * (اذا ذكرتم بالله) بالتشديد والبناء للفعل أى اذا ذكركم احد بوعيد الله وقد
عزمتكم على فعل معصية (فاتهوا) أى كفوا عن فعلها (البرازى) مسنده عن أبى سعيد
كيسان (المقبرى) بتليث الموحدة نسبة الى حفرة القبور (مرسلا) وروى مسندا (عن
ابى هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا ذلت العرب) بالذال المعجمة وشدة اللام أى ضعف
أمرها وهان قدرها (ذل الاسلام) أى نقص لان اصل الاسلام نشأ منهم وبهم ظهر وانتشر
(ع) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن * (اذا رأى أحدكم الرؤيا الحسنة) وهى ما فيه
بشارة (فليفسرها) أى فليقصها وليظهرها (ويخبر بها) حبيبا أو عارفا (واذا رأى أحدكم
الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها) بل يستعين بالله من شرها وشر الشيطان ويتقل

عن يساره ثلاثا ويتحول مجنبه الآخر قال العلقي كثير كلام الناس في حقيقة الرؤيا والصحيح قول أهل السنة أن الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان (ت) وكذا ابن ماجه عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق) بالصاد ويقال بسين وزاي (عن يساره ثلاثا) كراهة لما رأى وتحقيرا للشيطان (وليست عذبا لله من الشيطان ثلاثا) لأن ذلك بواسطة (وليحول عن جنبه) الذي كان عليه حين رأى ذلك فتا ولا يتحول تلك الحالة (مدة) عن جابر بن عبد الله (إذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها فليحول وليتقل عن يساره ثلاثا وليسأل الله من خيرها) كان يقول اللهم اني أسألك خير ما رأيت في منامي هذا (وليتعوذ من شرها) كان يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما رأيت ومن شر الشيطان فاتها لا تضره (ه) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فأنما هي من الله فليحمد الله عليها) كان يقول الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات (وليحدث بها) أي حميها أو عارفا أو أراى غير ذلك مما يكرهه (فأنما هي من الشيطان) ليحزنه ويشوش عليه فكره ليشغله عن العبادة (فليست عذبا لله ولا يذكرها لأحد) لأنه ربما فسر ما تفسير ما كروها على ظاهر صورتها فقع كذلك بتقدير الله فإذا كتبها واستعاذ بالله من شرها (فاتها لا تضره) قال المناوي جعل فعل التعوذ وما معه سببا لسلامته من مكروه يترتب عليها كما جعل الصدقة وقاية لئلا وسببا لدفع البلاء (حم خ ت) عن أبي سعيد * (إذا رأى أحدكم من نفسه أو من ماله أو من أخيه ما يعجزه فليدع له بالبركة) قال العلقي والسنة أن يدعو بالبركة وأن يقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله والمحديث يأتي في حرف الميم أوله ما أنعم الله عز وجل على عبد من نعمته من أهل ومال وولد فيقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله فلا يرى فيه آفة دون الموت (فان العين حق) قال المناوي الاصابة بها حق أي كائن مقضى به في الوضع الآلهي لا شبهة في تأثيره في النقوس فضلا عن الأموال (ع ط ب ك) في الطب عن عامر بن ربيعة حليف آل الخطاب وهو حديث صحيح * (إذا رأى أحدكم مبتلى فقال الحمد الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني عليك وعلى كثير من عباده تفضيلا) أي إذا رأى مبتلى في دينه بفعل المعاصي لا يتحو مرض والخطاب في قوله ابتلاك وعليك يؤذن بأنه يظهره له ومحله إذا لم يخف منه (كان شكر تلك النعمة) أي كان قوله ما ذكر قائما بشكر تلك النعمة المنعم بها عليه وهي معافاته من ذلك البلاء (ه ب) عن أبي هريرة * (إذا رأى أحدكم امرأة حسناء فاجتنبه فليأت أهله) أي فليجامع حليته (فان البضع) بضم الموحدة وسكون المجمة أي الفرج (واحد ومعهما مثل الذي معها) أي مع حليته فرج مثل فرج تلك الأجنبية عليه والتمييز بينهما من تزويج الشيطان والتقييد بالحسنة لأنها التي تستحسن غالباً فلو رأى شوهاً فاجتنبه كان كذلك (خط) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا رأى أحدكم بأخيه) أي في الدين (بلاء فليحمد الله) ندباً على سلامته من مثله ويعتبر

ويكف عن الذنوب (ولا يسمعه ذلك) أى حيث لم ينشأ ذلك البلاء عن محرم فان نشأ
عن محرم كمقطوع في سرقة ولم يتب اسمعه ذلك ان أمن (ابن البخار) في تاريخه (عن
جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف * (اذارأيت الناس قد مرجت عهدوهم) بالميم
والجيم المفتوحتين بينهما راء مكسورة أى اختلت وفسدت وقلت فيهم أسباب الديانات
(وخفت أماناتهم) بالتشديد أى قلت (وكانوا هكذا) وبين الراوى ما وقعت عليه
الإشارة بقوله (وشبك بين أنا مله) إشارة الى عوج بعضهم في بعض وتلبس أمر دينهم
(فالزم بيتك) يعنى فاعتزل الناس (وأملك) بكسر اللام (عليك لسانك) قال العلقمى
قال ابن رسلان أى أمسكه عما لا يعينك ولا تخرجه عن فيك وتجره إلا بما يكون لك
لا عليك وللطبراني طوبى لمن ملك لسانه (وخذ ما تعرف) من أمر دينك (ودع ما تنكر)
من أمر الناس المخالف للشرع (وعليك بحصاة امر نفسك) أى استعملها في المشروع
وكفها عن المنهى (ودع عنك امر العامة) أى اتركه فاذا غلب عليك ظنك ان المذكر
لا يزول بانكارك أو خفت محذوراً فأنفت في سعة من تركه وأنكره بالقلب مع الانجماع
قاله الرىخشى والمراد بالخاصة حادثة الوقت التى تخص الانسان (ك) عن ابن عمرو بن
العاص وهو حديث صحيح * (اذارأيت) قال المناوى لفظ رواية البرازارأيتهم (امتى)
تهاب الظالم أن يقول له انك ظالم) أى تخاف من قولها له ذلك أو تشهد عليه به (فقد تودع
منهم) بضم أوله أى استوى وجودهم وعدمهم (حم ط ب ل ه ب) عن ابن عمرو بن
العاص (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذارأيت العالم يخالط
السلطان مخالطة كثيرة فاعلم أنه لص) بكسر اللام أى محتمل على اقتناص الدنيا بالدين
ويجذبها اليه من حرام أو غيره أما لو خالطه أحياناً المصلحة كشفاة في عبد مظلوم فلا
بأس والله يعلم المقصد من المصلح (فر) عن ابى هريرة وهو حديث حسن * (اذارأيت
الله تعالى) أى علمت أنه (يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه فانما ذلك
منه استدراج) قال العلقمى قال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى سنستدرجهم
يقال استدراجهم الى كذا استنزله الى درجة فدرجة حتى يورطه قال ابوروق
سنستدرجهم أى كلما أذنبوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسينا هم الاستغفار اه وقال
البيضاوى سنستدرجهم سندينهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة
وازداد النعمة من حيث لا يعلمون انه استدراج بل هو الانعام عليهم لانهم حسبوه
تفضيلاً لهم على المؤمنين اه والآية طبق الحديث والآية وان كانت في الكفار فالعصاة
بالعباس عليهم بل الحديث شامل لها وفي العصاة أظهر لان الخطاب مع المؤمنين اه
وقال المناوى فانما ذلك منه استدراج أى من الله له أى استنزال له من درجة الى اخرى
حتى يدينه من العذاب فيصبه عليه صبا ويسخه عليه سخا فالمراد بالاستدراج هنا
تقريره من العقوبة شيئاً فشيئاً (حم ط ب ه ب) عن عقبه بن عامر وهو حديث حسن

* (إذا رأيت من أخيك ثلاث خصال فرجه الحياء والامانة والصدق) أي إذا وجدت فيه
 هذه الخصال فامل أن تنتفع به وشاوره في أمورك لأن هذه الخصال إذا وجدت في عبد
 دلت على صلاحه (وإذا لم ترها فيه فلا ترجمه) (عذر) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف * (إذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته يسر لك) كصلاة وصيام
 وحج وطلب علم (وإذا أردت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك) أي صعب فلم يحصل
 لك إلا تعب وكلفة ومشقة (فاعلم أنك على حالة حسنة) أي مرضية عند الله تعالى وأنه
 انما زوى عنك الدنيا ليطهر لك من الذنوب ويرفع درجتك في الآخرة (وإذا رأيت كلما
 طلبت شيئا من الآخرة وابتغيته عسر عليك وإذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته
 يسر لك فانت على حالة قيمة) أي غير مرضية عند الله تعالى قال المناوي فإن النعم من
 والله تعالى يلويا النعمة كما يلويا النقمة والاول علامة على حسن الخاتمة والثاني ضده
 والمسألة رباعية فيبقى ما كان يعسر عليه من أمر الدنيا والآخرة وما إذا كانا يتيسران
 له ولم يتعرض لهما لوضوحهما (ابن المبارك في) كتاب (الزاهد عن سعيد بن أبي سعيد
 مرسل) (هب) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (إذا رأيت من يبيع أو
 يشتري في المسجد فقولوا له) ندبا (لا يرج الله تجارتك) دعاء عليه بالخسران
 (وإذا رأيت من ينشد فيه ضالته) يفتح أوله وسكون النون وضم الشين المجمة أي
 يتطلب قال العلقمي والضالة مخصوصة بالحيوان واللقطة ما سواه من الأموال وقد تطلق
 اللقطة على الضالة مجازا وفي الحديث النهي عن نشد الضالة في المسجد ورفع الصوت فيه
 للأحارة ونحوها من العقود وقال في شرح مسلم قال القاضي قال مالك وجاعة من
 العلماء يكره رفع الصوت في المسجد بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن سلمة من
 اصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والخضومة وغير ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه
 مجعهم ولا بد لهم منه اه قال شيخنا قلت ينبغي أن لا يكره رفع الصوت بالموعظة فيه
 وهذا الحديث شاهد له وخطبة الجمعة وغيرها من ذلك وكذا جميع ما يستحب فيه رفع
 الصوت كالآذان والاقامة والتلبية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتكبير
 في العيد (فقولوا ردها الله عليك) زاد في رواية مسلم فإن المساجد لم تكن لهذا (تلك)
 عن أبي هريرة * (إذا رأيت الرجل تغزى بعزاء جاهلية) أي يتسبب وينتمي
 اليها (فأعضوه بهن أبيه) أي اشموه أي قولوا له اعرض على ذكر أهلك وصرخوا
 له بلفظ الذكر (ولا تكنوا) عنه بالهن تنكيلا وزجراله (حمت) عن أبي بن كعب
 وهو حديث صحيح * (إذا رأيت الرجل يعتاد المساجد) قال العلقمي وفي رواية يتعاهد
 المسجد والمراد باعتياد المساجد أن يكون قلبه معلقا بها منيخرج منها إلى أن يعود اليها
 قال شيخنا أي شديدا لمحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام القعود فيها قاله
 النووي وقال التوربشتي هو بمعنى التعهد وهو التحفظ بالشيء وتجديد العهد وقال

الطبيعي يتعاهد أشمل واجمع لما يناسبه أمر المساجد من العمارة واعتياد الصلاة وغيرها
 أي كتنظيفها وتنويرها بالمصابيح (فاشهدوا لله بالإيمان) وللحديث تمة وهي فان الله
 يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله قال العلقمي أي اقطعوا له أي بالإيمان فان
 الشهادة قول صدر على مواطاة القلب اللسان على سبيل القطع (حمته) وابن خزيمة
 في صحيحه (حبك حق) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث صحيح * (اذا رأيتم الرجل
 قد اعطى زهدا في الدنيا) قال العلقمي قال سفيان بن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي وهاء
 ودال فالزاي ترك الزينة والهواء ترك الهوى والدال ترك الدنيا بجلتها والزهد في اللغة
 خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعن الشيء زهدا وزهاده واما حقيقة الشرعة ففيها
 اختلاف كثير والراجح عند بعضهم استصغار الدنيا بجلتها واحتمار جميع شأنها فمن
 كانت الدنيا عنده صغيرة حقيرة هانت عليه فالزاهد هو المستصغر للدنيا المحتقر لها
 الذي انصرف قلبه عنها لصغر قدرها عنده ولا يفرح لشيء منها ولا يحزن على فقده ولا
 يأخذ منها الا ما أمر بأخذه مما يعينه على طاعة ربه ويكون مع ذلك دائم الشغل بذكر
 الله تعالى وذكر الآخرة وهذا هو أرفع أحوال الزهد فمن بلغ هذه المرتبة فهو في الدنيا
 بشخصه وفي الآخرة بروحه وعقله قال الفضيل بن عياض جعل الله الشركه في بيت
 وجعل مفتاحه في حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد فيها وقال
 أحمد وسفيان الثوري وغيرهما الزهد قصر الامل وقال ابن المبارك الزهد الثقة بالله وقال
 ابو سليمان الداراني الزهد ترك ما يشغل عن الله (وقلة منطق) أي عدم كلام في غير طاعة
 الا بقدر الحاجة (فاقتربوا منه فانه يلقي الحكمة) قال المناوي بقاف مشددة مفتوحة
 أي يعلم دقائق الاشارات الشافية لأمراض القلوب المانعة من اتباع الهوى وقال المؤلف
 في تفسير قوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء أي العلم النافع المؤدي الى العمل (دخل
 هب) عن أبي خلاد (حل هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا رأيتم الرجل
 يقتل صبورا) قال العلقمي قتل الصبر أن يمسك الحصى ثم يرمي بشيء حتى يموت وكل من قتل
 في غير معركة ولا حرب ولا خطأ فانه مقتول صبورا (فلا تحضر واما مكانه) أي المحل الذي
 يقتل فيه حال قتله (فانه لعله يقتل ظلما فتزل السخطة) بالضم أي الغضب من الله
 (فيصيكم) والمراد ما يترتب على الغضب من نزول العذاب والعقاب (ابن سعد) في
 طبقاته (طب) كلاهما (عن خرشة) بخاء وشين معجمتين مفتوحتين بينهما راء ساكنة
 وهو حديث حسن * (اذا رأيتم الذين يسبون أصحابي) أي يشتمون بعض أصحابي قال
 العلقمي قال النووي اعلم ان سب الصحابة حرام من فواحش المحرمات سواء من لا بس
 الفتن منهم ومن لا لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون وقال القاضي سب
 أحدهم من المعاصي الكبار ثم مذهبنا ومذهب الجمهور انه يعزروا ولا يقتل وقال بعض
 المالكية يقتل (فقولوا لعنة الله على شركم) أي قولوا لهم بلسان القاتل فان خفتم

فيلسان الحال قال المناوى قال الزمخشري وهذا من كلام المصنف فهو على وزن
وانا واياكم على هدى أوفى ضلال مبين وقول حسان فشر كما خير كما الفداء اه وهذا
بحزب واوله اتسجوه ولست له بكفوء (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
حديث حسن * (اذا رأيتم الجنازة تقوموا لها حتى تخلفكم) قال العلقمي بضم التاء وكسر
اللام المشددة أى تصيروا وراءها (او توضع) وذهب بعض من قال بالنسخ في الصورة
الاولى الى أنه غير منسوخ في الثانية وانه يستحب لمن يشيعها ان لا يقعد حتى توضع
وقال الشيخ انما هو في قيام من مرتبه اه وقال المناوى وهذا منسوخ بترك النبي
صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حمق ٤) عن عامر بن ربيعة * (اذا رأيتم آية) قال
المناوى أى علامة تنذر بنزول بلاء ومنه انقراض العلماء وأزواجهم الاخذات
عنهم (فاسجدوا لله) التجاء اليه وليا ذاب في دفع ما عساه يحصل من عذاب عند انقطاع
بركتهم فالسجود لدفع الخلل المحاصل وقال العلقمي أى رأيتم آية أى علامة من آيات
الله الدالة على وحدانية الله تعالى وعظيم قدرته أو تخويف العباد من بأس الله وسطوته
وفي ابى داود عن عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الترمذى بعد صلاة الصبح ماتت فلانة
بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخر ساجدا ف قيل له أتسجد هذه الساعة يعنى
بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الحديث
فيه السجود عند موت أزواج العلماء الاخذات عنهم فعند موت العلماء من باب اولى
وأى آية اعظم من ذهاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورواية الطبراني أى آية
أعظم من موت امتهات المؤمنين فخرج من بين اظهروا ونحن احياء (دت) عن ابن
عباس قال الشيخ حديث حسن * (اذا رأيتم الامر) أى المنكر (لا تستطيعون
تغييره) بيد ولا لسان (فاصبروا) كارهين له بقلوبكم (حتى يكون الله هو الذى يغيره)
أى يزيله فلا اثم عليكم حينئذ الا يكلف الله نفسا الا وسعها (عدهب) عن ابى امامة
قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا رأيتم الحريق فكبروا) أى قولوا الله اكبر وكرروه
كثيرا (فان التكبير يطغنه) حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين (ابن السنن وابن
عساکر عن ابن عمرو) بن العاص ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (اذا
رأيتم الحريق فكبروا فانه يطغى النار) قال الشيخ ولعل تخصيصه اى التكبير للايدان بأن
من هو اكبر من كل شئ محترى بأن يزول عند ذكره طغيان النار فان قلت ما السر في
ابطال الحريق بالتكبير قلت اجاب بعضهم بأنه لما كان الحريق سببه النار وهى مادة
الشیطان التى خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعله
كان للشیطان اعانة عليه وتنفيذه وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد مما هدى
الشیطان واليهما يدعو بهما يهلك وبنوا آدم والنار كل منهما يريد العلو فى الارض
والفساد وكبرياء الله تعالى تقع الشيطان وفعله لان تكبير الله تعالى له أثر فى اطفاء

المحريق فاذا كبر المسلم ربه أثر تكبيره في نخود النار التي هي مادة الشيطان وقد جربنا
 نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك اهـ (عد) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي
 أنه حديث حسن لغيره * (اذا رأيتم العبد قد ألم) بفتحات وشدة الميم أي نزل (به الفقر
 والمرض فان الله يريد أن يصافيه) قال المناوي أي يستخلصه بوداده ويجعله من جملة
 أحبائه فان الفقر أشد البلاء واذا أحب الله عبد ابتلاه وقال العلقي المراد أن الله يخلصه
 من الذنوب والآثم بسبب صبره على ما يحصل له من الآلام (فر) عن علي أمير
 المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا رأيتم اللاتي) أي النسوة اللاتي (القين على
 رؤسهن مثل أسمة البعر) قال الشيخ بضم الباء والعين جمع بعبر وفي نسخة شرح عليها
 المناوي البعير بالافراد بدل المعرفة قال والقياس انه يقال سنام فالتعبير بالجمع لعله
 من تصرف بعض الرواة اهـ وقال العلقي رواية مسلم كأن أسمة البخت قال النووي
 يكبرنها ويعظمها بلطف عمامة أو عصاية أو نحو ذلك وهذا من معجزات النبوة وقد وقع
 هذا الصنف وهو موجود (فاعلموهن أنه لا يقبل لهن صلاة) قال المناوي ما من كذلك
 وان حكم لهن بالصحة كن صلى في ثوب مغصوب بل اولى اهـ ولعل هذا محمول على ما اذا
 قصدت التبرج (طب) عن أبي شقرة النيني قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا رأيتم عمودا
 أحمر من تبيل) بكسر ففتح (المشرق في شهر رمضان) أي اذا رأيتم شيئا يشبه العمود الأحمر
 يظهر في نواحي السماء (فادخروا طاعة سنتكم) أي قوت عامكم ذلك لتطمئن قلوبكم (فانها
 سنة جوع) قال المناوي فحائز أن يكون ظهور ذلك علامة الفتح في سنته ولا اثر لظهوره
 بعده وهو ما عليه ابن جرير وان يكون كلما ظهر في سنة كانت كذلك (طب) عن عبادة بن
 الصامت وهو حديث حسن * (اذا رأيتم المذاحين) أي الذين صنعوا صناعتهم الشناعة على
 الناس (فاحشوا في وجوههم التراب) قال المناوي أي اعطوهم شيئا قليلا يشبه التراب
 لحسنه أو اقطعوا السننهم بالمال وارادة الحقيقة في حيز البعد (حم خدمت) عن
 المقداد بن الاسود (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عمرو بن العاص
 (الحاكم في) كتاب (الكبي) واللقاب (عن أنس) بن مالك * (اذا رأيتم هلال ذي الحجة)
 قال المناوي بكسر الحاء افسح يعني علمتم بدخوله والهلال اذا كان ابن ليلة أو ليلةين ثم هو
 قمر (واراد احدكم ان يضحي فليمسك عن شعره واطفأه) أي عن ازالة شئ منها ليقى كامل
 الاجزاء فمتعق كلها من النار (م) عن ام سلمة * (اذا رأيتم الرايات السود) جمع راية وهي
 علم الجيش قد جاءت (من قبل خراسان) أي من جهتها قال الشيخ مدينة بالجمع (فانوها
 فان فيها خليفة الله المهدي) واسمه محمد بن عبد الله يأتي قبيل عيسى اومعه وقد ملئت
 الارض ظلما وجورا فيملاها قسطا وعدلا (حمك) عن ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ
 حديث صحيح * (اذا رأيتم الرجل اصفر الوجه من غير مرض ولا علة) يحتمل انه من عطف
 العام على الخاص وعبارة المناوي أي مرض لازم او حدث شاغل لصاحبه (فذلك من

غش الاسلام في قلبه) أي من اضمماره عدم النصح والمقصد والغل والحسد لا خواتمه
المسلمين يعني الاصفرار علامة تدل على ذلك (ابن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب
(الطب) النبوي (عن أنس) بن مالك (وهو مما يرض له) ابو منصور (الديلمي) في
مسند الفردوس لعدم وقوفه على سند وهو حديث ضعيف * (اذ راجف قلب المؤمن)
أي تحرك واضطرب (في سبيل الله) أي عند قتال الكفار (تحاتت خطاياها كياتحات
عذق النخلة) بفتح العين المهمة وسكون الذال المججمة آخره قاف النخلة تقسم اوب كسر
فسكون العرجون بما فيه من الشماريح وهو المراد (طب حل) عن سلمان الفارسي
قال الشيخ حديث حسن * (اذ رددت على السائل ثلاثاً) أي معتذراً من عدم اعطائه
(فلم يذهب) محامداً وعناداً (فلأبأس أن تزبره) بمثناة فوقية وزاى ساكنة وموحدة
تحتية مضمومة آخره راء أي لا حرج عليك في أن ترجمه وتهجره (قط) في كتاب
(الافراد عن ابن عباس) (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا
ركب أحدكم الدابة فليحملهما على ملاذه) بالتشديد قال العلقمي جمع ملذة بفتح الميم واللام
والذال المججمة الشديدة وهو موضع اللذة وفي رواية ملاذها أي يجريها في السهولة
لا الحزونة رفقاً بها (فإن الله يحمل على القوى والضعيف) قال المناوي أي اعتمد على الله
وسير الدابة سيراً وسطاً في سهولة ولا تغتر بقوتك افترك العنف في تسييرها فإنه لا قوة
لمخلوق الا بالله ولا تنظر لضعفها فتترك الحجج والجهاد بل اعتمد على الله فهو الحامل وهو
المعين اه فعلم ان قوله فان الله الخ علة لمخدوف (قط) في الافراد عن عمرو بن العاص
قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا ركبتم هذه اليها ثم العجم) أي التي لا تتكلم (فاجبوا عليها)
بالحجيم أي اسرعوا (فاذا كانت سنة فانبجوا) قال في النهاية السنة الجذب يقال أخذتهم
السنة اذا جذبوا (وعليكم بالدجعة) بالاضمة والفتح أي الزموا سير الليل (فانما يطويها الله)
قال المناوي أي لا يطوى الارض للمسافرين حينئذ الا الله اكرامهم حيث أتوا بهذا
الادب الشرعي (طب) عن عبد الله بن مغفل قال ورجاله ثقات * (اذا ركبتم هذه
الدواب فاعطوها حظها من المنازل) أي التي اعتيد النزول فيها أي اريحوها فيها لتقوى
على السير (ولا تكونوا عليهم اشياطين) أي لا تركبوها ركوب الشياطين الذين
لا يراعون الشفقة عليها (قط) في الافراد عن ابي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
* (اذا زار أحدكم أخاه) أي في الدين (فجلس عنده فلا يقوم حتى يستأذنه) فيندب له
أن يستأذنه في الانصراف من عنده لانه أمير عليه كما مر في حديث (فر) عن ابن عمر
ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار أحدكم أخاه فألقى له شيئاً) أي فرش
المزور للزائر شيئاً يجلس عليه (يقبى من التراب وقاه الله عذاب النار) قال المناوي دعاء
أخبر فكما وقى أخاه ما يشينه من الاقدار في هذه الدار يجازيه الله بالوقاية من النار
(طب) عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار أحدكم قوماً فلا يصل

بهم وليصل بهم رجل منهم) لان صاحب المنزل أحق بالامامة فان قدموه فلا بأس
 والمراد بصاحب المنزل مالك منفعته من مالك أو مستأجر قال العلقمي والمعنى ان
 صاحب البيت أحق من غيره وان كان ذلك الغير أفقه وأقرأ أو أكبر سناً وان لم يتقدم
 قدم من شاء ممن يصلح للامامة وان كان غيره أصح منه وقال بعضهم استدل على ترك
 ظاهر حديث اذار يمارواه البخاري عن عتب بن مالك استأذن على النبي صلى
 الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تحب أن أصلي في بيتك فأشرت الى المكان الذي
 أحب فقام وصغفنا خلفه قال ابن بطلان في هذا حديث من زار قوماً فلا يؤثمهم ويمكن
 الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالامامة الا ان يشاء رب الدار
 فيقدم من هو أفضل منه استحباباً بدليل تقديم عتب بن مالك في بيته الشارع وقد قال مالك
 يستحب لصاحب المنزل اذا حضر فيه من هو أفضل منه أن يقدمه للصلاة وقال المحافظ ابن
 حجر حديث الترجمة أشار البخاري بقوله باب اذا زار الامام قوماً فأمهم الى أنه محمول على
 من عدى الامام الاعظم وقال الزين بن المنير مراد البخاري ان الامام الاعظم ومن
 يجري مجراه اذا حضر بمكان مملوك لا يتقدم عليه مالك الدار أو المنفعة ولكن ينبغي للمالك
 أن يأذن له ليجمع بين الحقين حق الامام في التقديم وحق المالك في منع التصرف بغير
 اذنه اهـ. لخصنا قال ابن رسلان ويدل على هذا ما في آخر الحديث وسمعه يقول ولا يؤم
 رجل رجلاً في سلطانه الا باذنه وما في رواية ابن مسعود عند البخاري فان مالك الشيء
 سلطان عليه والامام الاعظم سلطان على المالك (حم ٣) عن مالك بن الحويرث
 قال الشيخ حديث حسن * (اذا زخر فتم مساجدكم) أي زينتموها بالنقش والتزيين
 (وحليتكم مصاحدكم) أي بالذهب والفضة (فالدما ر عليكم) أي الهلاك دعاء أو خبر فكل
 من زخر في المساجد وتحلية المساجد مكره وتزيينها لانه يشغل القلب ويلهي هذا
 ما في شرح المناوي والذي في البهجة وشرحها الشيخ الاسلام حل تحلية المصحف بالفضة
 في حق الرجل (الحكيم) الترمذي (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا
 زلزلت تعدل نصف القرآن) قال العلقمي قال شيخنا التوربشتي والبيضاوي يحتمل أن
 يقال المقصود الاعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذا زلزلت مقصورة على
 ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وجاء في الحديث وبيان أحكام المعاش
 وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير من الاربعة (وقل يا أيها
 الكافرون تعدل ربع القرآن) لانها محتوية على القسم الاقل منها لان البراءة عن
 الشرك اثبات التوحيد فيكون كل واحدة منها كأنها ربع القرآن قال الطيبي فان قلت
 هلا جملوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه قلت منعهم من
 ذلك لزوم فضل اذا زلزلت على سورة الاخلاص (وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن)
 قال العلقمي قال شيخنا قيل معناه ان القرآن على ثلاثة قصص وأحكام وصفات الله

تعالى وقل هو الله أحد متمحضة للصفات فهي ثلث وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه ثواب ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من مثابه الحديث وقال المحافظ ابن حجر وقول من قال بغير تضعيف هي دعوى بغير دليل ويؤيد الاطلاق ما أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء قال فيه قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ولا يعبى من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن وإذا جمل على ظاهره فهل ذلك من القرآن لثلاث معين أولى ثلث فرض منه فيه نظروا يلزم على الثاني أن من قرأها ثلاثاً فكأنما قرأ القرآن أجمع وقيل المراد من عمل بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن بغير ترديد (ت ك هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح* (إذا زنى العبد) قال المناوى أى أخذ فى الزنى (خرج منه الايمان) أى نوره أو كماله (فكان على رأسه كالظلة) بضم الظاء وتشديد اللام أى السحابة (فاذا أفلح) عنه بأن نزع وتاب توبة صحيحة (رجع اليه الايمان) أى نوره أو كماله وقال العلقمى قال الطيبي يمكن أن يقال المراد بالايمان هنا وفى حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن من الحياء كما ورد أن الحياء شعبة من الايمان أى لا يزنى الزانى حين يزنى وهو يستحي من الله تعالى لانه لو استحي من الله واعتقد أنه حاضر شاهد لم يرتكب هذا الفعل الشنيع وقال التوربشتى هذا من باب الزجر والتشديد فى الوعيد زجر السامعين ولطفابهم وتنبهها على أن الزنى من شيم أهل الكفر وأعمالهم فاجمع بينهما وبين الايمان كالمتمنّفين وفى قوله صلى الله عليه وسلم كان عليه مثل الظلة وهى السحابة التى تظل اشارة الى انه وان خالف حكم الايمان فانه تحت ظله لا يزول عنه حكمه ولا يرتفع عنه اسمه (دك) عن ابى هريرة وهو حديث صحيح* (إذا سأل أحدكم الرزق) أى سأل ربه ان يرزقه (فليسأل الحلال) لأن الحرام يسمى رزقا عند الاشاعرة فاذا اطلق سؤال الرزق شمله (عد) عن ابى سعيد وهو حديث ضعيف* (إذا سأل أحدكم ربه مسألة) أى طلب منه شيئاً (فتعترف الاجابة) بفتح مع شدة الراء قال المناوى أى تطلبها حتى عرف حصولها بان ظهرت له اماراتها (فليقل) ندباً شكر الله عليها (الحمد لله الذى بنعمته) أى بكرمه (تم الصالحات) أى النعم الحسان (ومن ابطأ عنه ذلك) أى تعرف الاجابة (فليقل) ندباً (الحمد لله على كل حال) أى على أى كيفية من الكيفيات التى قدرها فان قضاء الله للمؤمن كله خير ولو انكشف له الغطاء لفرح بالضراء أكثر من فرحه بالسراء (البيهقى فى الدعوات عن ابى هريرة) وهو حديث ضعيف* (إذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فانه سر راجحة) (طب) عن العرياض بن سارية* (إذا سألتم الله تعالى) أى جلب نعمة (فاسألوه يبطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها) لان اللائق هو السؤال ببطونها اذ عادة من طلب شيئاً من غيره ان يمد يده اليه ليضع ما يعطيه له فيها (د) عن مالك بن يسار السكونى بفتح السين المهمة المشددة ولا يعرف له غير هذا الحديث (ه طب ك) عن ابن عباس وزادوا مسحوا

بها وجوهكم) زاد المحاكم في روايته فيندب مسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة على ما روي وهو حديث حسن * (إذا سئل أحدكم) بالبناء للفعول (أما مؤمن هو فلا يشك في إيمانه) قال المناوي أي فلا يقل أنا مؤمن إن شاء الله لأنه إن كان للشك فهو ككفر أو للتبرك أو للتأذيب أو للشك في العاقبة لا في الآن والله يهي عن تركيبة النفس فالأولى تركه وقال العلقمي أي لا يقل أنا مؤمن إن شاء الله قاصدا بذلك التعليق فخرج ما لو قصد التبرك أو أطلق بل ذكر المشيئة الأولى على ما سمي أي قال شيخنا اختلف الأشاعرة والخنفية في قول الإنسان أنا مؤمن إن شاء الله وقد حكى قول ذلك عن جمهور السلف واختاره أبو منصور الماتريدي من الخنفية بل بالغ قوم من السلف وقالوا بل إنه أولى وعابوا على قول قائل إن مؤمن أخرج ذلك ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان ومنع من ذلك أبو حنيفة وطائفة وقالوا هو شك والشك في الإيمان كفر واجيب عن ذلك بأجوبة (أحدها) أنه لا يقال ذلك شك بل خوف من سوء الخاتمة لأن الأعمال معتبرة بها كما أن الصائم لا يصح الحكم عليه بالصوم إلا في آخر النهار وقد أخرج ابن أبي شيبة وغيره عن ابن مسعود أنه قيل له إن فلانا يقول أنا مؤمن ولا يستثنى فقال قولوا له هو في الجنة فقال الله أعلم قال فهل أوكلت الأولى كما وكت الثانية (ثانيها) أنه للتبرك وإن لم يكن شك كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله وقوله صلى الله عليه وسلم وإن أن شاء الله بكم لا حقون (ثالثها) أن المشيئة راجعة إلى كمال الإيمان فقد يخل ببعضه فاستثنى لذلك كما روى البيهقي في الشعب عن الحسن البصري رحمه الله أنه سئل عن الإيمان فقال الإيمان إيمانان فإن كنت سألتني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث فانا مؤمن وإن كنت سألتني عن قول الله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فوالله ما أدري أمنهم أنا أم لا (طب) عن عبد الله بن زيد الأنصاري وهو حديث حسن * (إذا سافرتم) (فليؤمكم أقرؤكم وإن كان أصغركم) أي سنا (وإذا لمكم) أي وإذا كان أحق بامامتكم (فهو أميركم) أي فهو أحق أن يكون أميرا على بقية الرفقة في السفر قال العلقمي قيل المراد بالأقرا الأفعه وقيل هو على ظاهره وبحسب ذلك اختلف الفقهاء فأخذ بظاهره أحمد وأبو حنيفة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الأقران الذي يحتاج إليه من الفقه غير مضبوط وأجابوا عن الحديث بأن الأقران من الصحابة كان هو الأفعه ولا يخفى أن محل تقديم الأقران إنما هو حيث يكون عارفا بما تتعين معرفته من أحوال الصلاة فاما إذا كان جاهلا بذلك فلا يقدم اتفاقا والسبب أن أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن لكونهم أهل اللسان فالأقران منهم بل القاري كان أفعه في الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعدهم ومن كانت صفته أنه أقرافانه المقدم وإن كان أصغر القوم وإلى صحة امامة الصبي المميز ذهب الحسن والشافعي وكرهها مالك والثوري وعن أبي حنيفة وأحمد وإسحاق والمشهور عنهما الإجزاء في

النوافل دون الفرائض ويدل للاول ما أخرجه البخاري من حديث عمرو بن سلمة بكسر اللام انه كان يؤتم قومه وهو ابن سبع سنين وحيث قلنا بالامامة لواحد من المسافرين كان هو الامير لهذا الحديث وأحق بالامارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة ان يولوه عليهم أميرا استحبوا او وجوباً على ما تقدم في حديث اذا خرج ثلاثة في سفر (البراز عن ابي هريرة وهو حديث حسن) (اذا سافرتم في الخصب) بكسر الخاء وسكون الصاد المهملة أي زمن كثرة النبات (فاعطوا الابل حظها من الارض) بأن تمكنوها من رعي النبات قال العلقمي وفي رواية حقها أي بدل حظها بالقاف ومعناها متقارب والمراد البحث على الرفق بالدواب ومراعاة صلاحتها فان كان خصب فقلوا السير واتركوها ترعى في بعض النهار وفي اثناء السير فتأخذ حقها الذي رزقها الله اياه في السير بما ترعاه في الارض حتى تأخذ منه ما يمسك قواها ولا تجعلوا سيرها فتتمنعوها المرعى مع وجوده (واذا سافرتم في السنة) بالغت أي الجذب بالدال المهملة أي القمط وقلة النبات (فاسرعوا عليها السير لتقرب مدة سفرها فتصل المقصد وبها قوة ولا تقللوا السير فيلحقها الضرر لانها تتعب ولا يحصل لها مرعى فتضعف وربما وقفت (واذا عرستم) بشدة الرأى وسكون المهمة أي زلتم بالابل أي آخره لتكوين نوم واستراحة (فاجتنبوا الطريق فانها طرق الدواب ومأوى الهوام بالليل) أي لان الحشرات وذوات السموم والسباع وغيرها تمشي على الطريق بالليل لتأكل ما فيها وتلتقط ما يسقط من المارة (مدت) عن ابي هريرة (اذا سبب الله تعالى) أي أجرى وأوصل (لا حذكم رزقاً من وجه فلا يدعه) أي لا يتركه ويعدل لغيره (حتى يتغير له) قال المناوي وفي رواية يتنكر له فاذا صار كذلك فليتحول لغيره فان أسباب الرزق كثيرة اهـ وورد في حديث البلاد ببلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيته فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى (حمه) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن (اذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة) أي اذا أعطاه الله في الازل منزلة عالية (لم ينلها بعمله) لقصوره وعلوها (ابتلاه الله في جسده) باللام والاسقام (وفي اهله) بالفقد وعدم الاستقامة (وماله) باذهاب أو غيره (ثم صبره) بشدة الباء الموحدة أي ألهمه الصبر (على ذلك) أي ما ابتلاه به فلا يصبر (حتى ينال المنزلة التي سبقت له من الله عروجل) قال المناوي أي التي استحقها بالقضاء الازل والتقدير الالهى فاعظمها بشارة لاهل البلاء الصابرين على الضراء والبأساء (نجد) في رواية ابن داسة وابن سعد في الطبقات (ع) وكذا البيهقي في الشعب (عن محمد بن خالد السلمي عن ابيه) خالد البصري (عن جده) عبد الرحمن بن خباب السلمي الصحابي وهو حديث حسن * (اذا سبك الرجل بما يعلم منك) أي من النقائص والعيوب والسب الشتم (فلا تسبه بما تعلم منه) من النقائص والعيوب (فيكون أجرك ذلك) لتركك حقك وعدم انتصارك لنفسك (ووباله عليه) قال العلقمي قال في النهاية الوبال في الاصل الثقل

والمكروه ويريد به في الحديث العذاب في الآخرة (ابن منيع) والديلمي (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (إذا سجد العبد سجد معه سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه) قال العلقمي أرباب بالمجتمع أرباب بكسر أوله وسكون ثانيه وهو العضو وفي الحديث أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وأن يسجد على الجبهة والأنف جميعاً أما الجبهة فلأنها الأصل والأنف تبع لها فيجب وضعها مكشوفة على الأرض ويكفي بعضها وعلى الأنف مستحب فلو تركه جاز ولو أصر عليه وترك الجبهة لم يجزه - ذم مذهب الشافعي ومالك والأكثرين وقال أبو حنيفة وابن قاسم من أصحاب مالك يجب أن يسجد على الجبهة والأنف جميعاً ظاهر الحديث وقال الأكثرون بل ظاهر الحديث أنها في حكم عضو واحد لأنه قال في الحديث سبعة فإن جعلوا عضوين صارت ثمانية وأما اليدين والركبتان والقدمان فيجب وضعها بحيث يكون الوضع المجزئ مقارناً لوضع الجبهة لا متقدماً ولا متأخراً ويجب التحامل عليها ويكفي وضع جزء منها فلا دخل بعضو منها لم تصح - لأنه وإذا أوجبناه لم يجب كشف الكفين والقدمين إلا لبس الخف فيستر القدمين (حمم ع) عن العباس بن عبد المطلب (عبد بن حميد عن سعد بن أبي وقاص) * (إذا سجد العبد طهر) بالتشديد (سجوده ما تحت جبهته إلى سبع أرضين) قال المناوي طهارة حقيقة على ما فهمه هذا الحديث وحمله على الطهارة المعنوية وإفادته الرجة على ما وقع السجود عليه ينافره السبب وهو أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذي يبول فيه الحسن والحسين فقلت له لا تخص لك موضعاً فذكره اه والله أعلم بمراد نبينا بهذا الحديث (طس) وكذا ابن عدي (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير) أي لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليهما حين يقعد (وليضع يديه قبل ركبتيه) قال العلقمي وهذا الحديث منسوخ بمحدث ابن أبي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة في صحيحه وجعلوه عمدة في النسخ قال السبكي وأكثر العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابي أنه أثبت من حديث تقديم اليدين وهو أرفق بالمصلي وأحسن في الشكل ورأى العين (دن) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا سجد أحدكم فليباشر بكفيه الأرض) أي يضعهما مكشوفتين ندباً على مصلاه (عسى الله أن يفلح) (عنه الغل) بالضم قال المناوي الغل الطوق من حديد يجعل في العنق أو القيد المختص باليد (يوم القيامة) يعني من فعل ذلك فجزأه ما ذكر (طس) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا سجد أحدكم فليعتدل) قال العلقمي نقلاً عن ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على وفق الأمر لأن الاعتدال المحسوس المطلوب في الركوع لا يأتي هنا (ولا يفرش ذراعيه) بالجزم على النهي أي المصلي (افترش

الكلب) المعنى لا يجعل يديه على الارض كالفرش والبساط وفي رواية الصحيحين أن يفتش الرجل ذراعيه افتراش السبع قال ابن رسلان وهو أن يضع ذراعيه على الارض في السجود ويغضي برقبته وكفيه الى الارض وحكمة النهي عن ذلك أن تركه اشبهه بالتواضع وابلغ في تمكين الجبهة والانف وأبعد عن هيئة الكسالى اذا المنبسط كذلك يشعر بالتهاون بالصلاة (حم) وابن خزيمة في صحيحه (والضيا) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك) بكسر الميم قال العلقمي مقصود الحديث انه ينبغي للصلي الساجد أن يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعه بليغا بحيث يظهر باطن ابطه اذا لم تكن مستورة وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا مرتكبا لنهي التنزيه وصلاته صحيحة والحكمة في هذا انه اشبهه بالتواضع اى وأبعد عن هيئة الكسالى والا مرفق المرفقين عن المجنبيين مخصوص بالذكر الواحد ما يستتر به عورته دون غيره من انثى وخنثى وعار (حم) عن البراء بن عازب * (اذا سرتك حسنتك) اى عبادتك وقال الشيخ طاعتك (وساءتك سيئتك) اى اخزتك ذنبك (فأنت مؤمن) اى كامل الايمان قال المناوى لفرحك بما يرضى الله وخزلك بما يغضبه وفي الحزن عليها اشعار بالندم الذى هو اعظم اركان التوبة (حم حب طبعك هب) والضيا عن ابى امامة الباهلى وهو حديث صحيح * (اذا سرتم فى ارض خصبة) بكسر الخاء المعجمة وسكون الصاد المهملة اى كثيرة لنبات (فاعطوا الدواب حظها) من النبات اى مكثوها من الرعى منه (واذا سرتم فى ارض مجدبة) بالجيم والدال المهملة ولم يكن معكم ولا فى الطريق علف (فانحوا عليها) اى اسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف (واذا عرستم) بتشديد الراء اى نزلتم آخر الليل (فلا تعرسوا على قارعة الطريق) اى اعلاها او اوسطها (فانهما ماوى كل دابة) اى مأواها ليلال لتلقط ما يسقط من المسارة كما تقدم (البرار) فى مسنده (عن انس) بن مالك وهو حديث حسن * (اذا سرق المملوك فبعه ولو بذش) قال العلقمي بموحدة ثم نون ثم شين معجمة شديدة والنش بفتح النون والشين المعجمة الشديدة قال الجوهري عشرون درهما ويسمون الاربعين اوقية ويسمون العشرين نشا ويسمون الخمسة نواة وقال شيخنا النش نصف الاوقية وقيل النصف من كل شئ اه قال ابن رسلان لعل المراد بالنش هنا نصف درهم او نصف اوقية وهو عشرون درهما والمراد ان المملوك اذا سرق يباع ويعين البائع انه سرق ويستبدل به غيره وجرم الخطا بى بأن النش عشرون درهما قال كذا فى سرفيه دليل على ان السرقة عيب فى المماليك يردون بها ويحصل بسببها النقص فى الثمن والقيمة قال وليس فى هذا الحديث دليل على سقوط القطع عن المماليك اذا سرقوا من غير ساداتهم فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم وقال عامة الفقهاء

يقطع العبد اذا سرق وانما قصد بالحديث ان العبد السارق لا يمسك ولا يصحب ولكن
 يباع ويستبدل به من ليس بسارق وقد روى عن ابن عباس ان العبد اذا سرق لا يقطع
 وحكى عن ابن سريج وسائر الناس على خلافه (تمة) قال الرافي قطع العبد غير الا بئ
 اذا سرق واجب واما الا بئ اذا سرق في اباقة فاختموا في قطعه على ثلاثة مذاهب
 (أحدها) مذهب الشافعي يقطع سواء طولب في اباقه او بعد قدومه (الثاني) وهو مذهب
 مالك لا يقطع سواء طولب في اباقه او بعد قدومه لان الا بئ مضطر ولا قطع على
 مضطر (الثالث) مذهب ابي حنيفة يقطع بعد قدومه ولا يقطع ان طولب في اباقه لان
 قطعه قضاء على سيده وهو لا يرى القضاء على الغائب والدليل على وجوب القطع عموم
 الآية وروى البيهقي وغيره عن نافع ان عبد العبد الله بن عمر سرق وهو ابق فبعث به
 الى سعيد بن العاص وكان أمير المدينة ايمقطعه فأبى سعيد أن يقطعه وقال لا تقطع يد
 الا بئ اذا سرق فقال له ابن عمر في أي كتاب وجدت هذا فأمر به ابن عمر فقطعت يده
 وروى البيهقي من حديث الربيع عن الشافعي عن مالك عن الازرق بن حكيم انه أخذ
 عبداً أبقاً قد سرق فكتب فيه الى عمر بن عبد العزيز اني كنت أسمع ان العبد الا بئ
 اذا سرق لم يقطع فكتب عمر يقول ان الله يقول والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما
 الآية فان بلغت سرقة ربع دينار او أكثر فاقطعه اهـ وجوز المناوي ان يكون المراد
 بالنس القرية البالية قال والقصد الامريديعه ولو بشي تافه وبيان ان السرقة عيب قبيح
 (حم خدد) عن أبي هريرة وكذا ابن ماجه (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن *
 (اذا سقى الرجل امرأه الماء اجر) بالبناء للفعول اي ائيب على ذلك قال المناوي ان
 قصده وجه الله تعالى وهو شامل لمناولته الماء في انائه وجعله في فيها وتبانها به (بخ
 طب) عن العرياض بن سارية قال الشيخ حديث حسن * (اذا سقطت لقمة احدكم)
 قال المناوي في رواية وقعت (فليط ما بها من الاذى) أي فليزل ما اصابها من تراب
 ونحوه فان تحست بطهرها ان امكن والا اطعمها حيوانا (ولياً كلها ولا يدعها
 للشيطان) اي يتركها جعل الترك للشيطان لانه اطاعته واضاعة له نعمته الله (ولا يمسح
 يده بالمنيديل حتى يلعقها) بفتح اوله أي بنفسه (او يلعقها) بضم اوله اي لغيره وعلل ذلك
 بقوله (فانه لا يدري بأي طعامه البركة) اي التغذية والقوة على الطاعة وربما كان
 ذلك في اللقمة الساقطة (حم من ه) عن جابر بن عبد الله * (اذا سلت) بشدة اللام
 (احدكم سيقاً) من غمده (لينظر اليه فأراد ان يناوله اخاه) في التسبب والدين (فليغمده)
 أي يدخله في قرابه قبل مناولته اياه (ثم يناوله اياه) بالجرم عطفاً على يغمده لبأن من من
 اصابته له ويحترز عن صورة الاشارة الى أخيه التي ورد النهي عنها (حم طبك) عن أبي
 بكره قال المناوي بفتح الباء والكاف وهو حديث صحيح * (اذا سلم عليكم احدكم من
 اهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (فقولوا وعليكم) قال المناوي وجوباً في الرد عليهم

وقال العلقمي قال النووي تنفق العلماء على الرذعة على اهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السام بل يقال عليكم فقط او وعليكم باثبات الواو وحذفها واكثر الروايات باثباتها وفي معناه وجهان أحدهما انه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كلنا موت والثاني ان الواو هنا للاستثناء لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم واما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السام قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو لثلايقته في التشريك وقال غيره باثباتها كافي اكثر الروايات قال وقال بعضهم يقول وعليكم السلام بكسر السين أي النجاسة وهو ضعيف وقال الخطابي وهذا هو الاصول لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردود عليهم خاصة واذا اثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب ان حذف الواو واثباتها جائزان كما صحت به اكثر الروايات وان الواو أجود كما هو في اكثر الروايات ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم (حمق ت ن) عن انس بن مالك: (اذا سلم الامام فردوا عليه) أي اقصد وان دبا بسلامك الرذعة عليه بالاولى والثانية ويسن للمؤمن أن لا يسلم الا بعد تسليمتي الامام وهذا اندفع الاشكال الوارد على قول الفقهاء من على يسار الامام ينوي الرذعة عليه بالتسليم الاولى ووجه الاشكال ان الامام لا يسلم على من على يساره الا بالثانية فكيف يرذعه عليه بالاولى قبل ان يسلم عليه والجواب ان كلام الفقهاء مجمل على أن المؤمن اتى بالسنة ولم يسلم حتى سلم الامام التسليمتين فصع قولهم من على يساره بقصد الرذعة عليه بالاولى ومن على يمينه بالثانية ومن خلفه بأيتهما شاء (هـ) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح: (اذا سلمت الجمعة) قال المناوي أي سلم يومها من وقوع الاثم فيه (سلمت الايام) أي أيام الاسبوع من المؤاخذة (واذا سلم رمضان) أي شهر رمضان من ارتكاب المحرمات فيه (سلمت السنة) كلها من المؤاخذة لانه تعالى جعل لاهل كل ملة يوما يتفرغون فيه لعبادته فيوم الجمعة يوم عبادتنا كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليله القدر في رمضان فمن سلم له يوم جمعة سلمت أيامه ومن سلم له رمضان سلمت له سنته (قط) في الافراد (عد حل) عن عائشة وهو حديث ضعيف: (اذا سمع احدكم النداء والاناء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه) قال العلقمي قيل المراد بالنداء اذان بلال الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم والاناء مرفوع على انه مبتدأ وخبره ما بعده فلا يضعه بالجزم نهى يقتضي اباحة الشرب من الاناء الذي في يده وان لا يضعه حتى يقضى حاجته والمعنى انه يساح له أن يأكل ويشرب حتى يتبين له دخول الفجر الصادق باليقين والظاهر أن الظن به الغالب بدليل ملحق باليقين هنا اما الشاك في طلوع الفجر وبقاء الليل اذا تردد فيها فقال أصحابنا يجوز له الاكل لان الاصل بقاء الليل قال النووي وغيره

أن الأصحاب اتفقوا على ذلك ومن صرح به الدارمي والبندنجي وخلائق لا يحصون
 اه وقال المناوي والمراد إذا سمع الصائم الاذان للغرب (حم دك) عن أبي هريرة وهو
 حديث صحيح * (إذا سمعت الرجل يقول هلك الناس) قال المناوي ودلت حاله على أنه
 يقول ذلك عجا بآب نفسه واحتقارهم وازدراء لما هم عليه (فهو اهلكهم) بضم الكاف
 أي أحقهم بالهلاك واقربهم اليه بذمة الناس وبفتحها فعل ماض أي فهو جعلهم
 هالكين لكونه قنطهم من رحمة الله امالو قال اشفاقا وتحسرا عليهم فلا بأس اه
 وقال العلقمي ولغز مسلم إذا قال الرجل هلك الناس الخ ضبط برفع الكاف وهو أشهر
 على أنه أفعل تفضيل أي أشدهم هلاكا وفي الحلية لأبي نعيم فهو من اهلكهم وبفتحها
 على أنه فعل ماض أي هو نسبهم إلى الهلاك لانهم هلكوا في الحقيقة قال النووي واتفق
 العلماء على أن هـ ذا الهم انما هو فيمن قاله على سبيل الازدراء على الناس واحتقارهم
 وتفضيل نفسه عليهم وتبجح أحوالهم لانه لا يعلم سر الله تعالى في خلقه قالوا فاما من
 قال ذلك تحزنا لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في امر الدين فلا بأس عليه وقال
 الخطابي معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس
 وهلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكهم أي أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الاثم في
 غيبتهم والنوعية فيهم وربما أدى ذلك إلى العجب بنفسه ورؤيته أنه خير منهم (مالك)
 في الموطأ (حم خدم) عن أبي هريرة * (إذا سمعت جيرانك) بكسر الجيم أي الصالحاء
 منهم) يقولون قد احسنت فقد احسنت وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت) قال
 العلقمي قال الدميري هذا الحديث نظيره ما في الصحيحين عن انس لما مر على النبي صلى
 الله عليه وسلم بمجنازة فأنشأ عليه اخيرا فقال وجبت وجبت ومرت عليه بأخرى
 فأنشأ عليه اشرا فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله في الارض من أنتم عليه خيرا
 وجبت له الجنة ومن أنتم عليه شرا وجبت له النار اه والمراد ان الشخص اذا اثني
 عليه جيرانه أنه محسن كان من أهل الاحسان واذا أنشأ عليه شرا كان من اهل
 واستعمال الثناء في الشر للمؤاخاة والمشاكلة وحقيقته انما هي في الخير قلت وهذا رأى
 الجمهور وعند ابن عبد السلام أنه حقيقة فيها (حمه طب) عن ابن مسعود هو عبد
 الله (عن كلثوم الخزاعي) قال الشيخ هو ابن علقمة ولم يتقدم له ذكر وهو حديث صحيح *
 (إذا سمعت النداء) أي الاذان (فأجب داعي الله) وهو المؤذن لانه الداعي لعبادته قال
 المناوي والمراد بالاجابة أن يقول مثله ثم يجيء إلى الجماعة حيث لا عذر (طب) عن
 كعب بن عجرة وهو حديث حسن * (إذا سمعت النداء فأجب وعليك السكينة)
 أي السكون (والوقار) فالمطلوب عدم الاسراع في الاتيان إلى الصلاة ما لم يخف خروج
 الوقت (فان اصبحت فرجة) أي وجدت فأنت أحق بها فتقدم اليها (والا) بأن لم تجدها
 (فلا تضيق على اخيك) أي في الدين (واقرا ما تسمع اذنك) أي واذا أحرمت فاقرأ سراً

بمحيث تسمع نفسك (ولا تؤذ جارك) أى المجاور لك فى المصلى برفع الصوت فى القراءة (وصل صلاة مودع) قال المناوى بأن ترك القوم وحديثهم بقلبك وترمى الاشغال الذنوبية خلف ظهرك وتقبل على ربك بتخشع وتبدر (ابن نصر السجزي) فى كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (وابن عساكر) فى تاريخه (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (اذا سمعتم النداء) أى الاذان (فقولوا) قال المناوى ندبا وقيل وجوبا (مثل ما يقول المؤذن) قال لم يقل مثل ما قال ليسعربأنه يجيبه بعد كل كلمة ولم يقل مثل ما تسمعون ايماء الى انه يجيبه فى الترجيع اى وان لم يسمع وانه لو علم انه يؤذن لكن لو لم يسمعه لخصوصه او بعدد يجيب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين لا الحجتين أو أذانه لو سمع مؤذنا بعد مؤذن يجيب الكل اه وقال العلقي اذا سمعتم ظاهره اختصاص الاجابة بمن يسمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة مثلا فى الوقت وعلم انه يؤذن لكن لم يسمع أذانه لبعده أو صم لا تشرع له المتابعة قاله النووى فى شرح المذهب وقال العلقي ايضا قوله فقولوا مثله ظاهره انه يقول مثل قوله فى جميع الكلمات لكن وردت احاديث باستثناء حتى على الصلاة وحى على الفلاح وانه يقول بينهما لا حول ولا قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة وجهه انه يجمع بين الجميع والمحوقة وقال الاذرى وقد يقال الاولى أن يقولها اه قلت وهو الاولى للخروج من خلاف من قال به من الحنابلة واكثر الاحاديث على الاطلاق اه وقال الزيادى فى حاشيته على المنهج أى لسامع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه وان كره أذانه وأقامته على الاوجه وان لم يسمع الا آخره فيجيب الجميع مبتدئا من اوله ويجيب فى الترجيع ايضا وان لم يسمعه ويقطع نحو القارى والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المتابعة ولو بغير عذر ان قرب الفصل ولو ترتب المؤذنون اجاب الكل مطلقا وان اذنوا معا كفت اجابة واحد (مالك (حم) ٤) عن ابى سعيد * (اذا سمعتم النداء) اى الاذان (فقوموا) اى الى الصلاة (فانها عزمة من الله) قال المناوى اى امر الله الذى امرك ان تأتى به والعزم الجدى فى الامر (حل) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف * (اذا سمعتم الرعد) قال المناوى اى الصوت الذى يسمع من السحاب (فاذكروا الله) كأن تقولوا سبحان الذى يسبح الرعد بحمده (فانه لا يصيب ذا كرا) اى فان ما ينشأ عن الرعد من الخواف لا يصيب ذا كرا لله تعالى لان ذكره تعالى حصن حصين مما يخاف ويتقى اه وروى مالك فى الموطأ عن عبد الله بن الزبير انه كان اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذى يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ابن قاسم العبادى فى حاشيته على المنهج نقل الشافعى فى الامم عن مجاهد رضى الله تعالى عنهما ان الرعد ملك والبرق اجنته يسوق بها السحاب فالمسموع صوته او صوت سوقه على اختلاف فيه واطلق الرعد عليه مجازا (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اذا سمعتم الرعد فسبحوا)

أى قولوا سبحان الذى يسبح الرعد بحمده أو نحوه (ولا تكبروا) فالأولى إظهار التسبيح والحمد
عند سماعه لانه الانسب لراجى المطر وحصول الغيث (د) فى مراسيله عن عبيد الله بن
جعفر مرسل قال الشيخ حديث حسن (إذا سمعتم أصوات الديكة) بكسر الدال المهملة
وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج قال العلقمى والديك خصيصة ليست لغيره من
معرفة الوقت الليلى فانه يقسط أصواته تقسب ط لا يكاد يتفاوت ويوالى صياحه قبل
التجربو بعده فلا يكاد يخطئ سواء طال الليل أم قصر قال الداودى يتعلم من الديك خمس
خصال حسن الصوت والقيام فى السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجماع (فسلوا الله
من فضله) أى زيادة انعامه عليكم (فانها) أى الديكة (رأت ملكا) بفتح اللام قال
العلقمى قال شيخ شيوخنا قال عياض كان السبب فيه رجاء تأمين الملائكة على دعائه
واستغفارهم له وشهادتهم له بالا خلاص ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور
الصالحين تبرك بهم (وإذا سمعتم نهرق الحمير) فى نسخة شرح عليها المنلوى الجار بدل
الحمير فنه قال أى صوتها زاد النساءى ونباح الكلاب (فتعوذوا بالله من الشيطان فانها)
أى الحمير والكلاب (رأت شيطانا) وحضور الشيطان مظنة لسوسة والضغيان
ومعصية الرحمن فىنا سب التعوذ لدفع ذلك وقال العلقمى قال شيخ شيوخنا قال عياض
وفائدة الامر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته فليجأ الى الله فى دفع ذلك
اتهمى وفى الحديث دلالة على ان الله تعالى خلق للديكة ادرا كاتدرك به كما خلق للحمير
ادرا كاتدرك به الشياطين (حمق دت) عن ابى هريرة (إذا سمعتم مجبل زال عن مكانه
أى إذا اخبركم مخبر بأن جبلا من الجبال انفصل عن محله الذى هو فيه وانتقل الى غيره
(فصدقوا) أى اعتقدوا أن ذلك غير خارج عن دائرة الامكان (وإذا سمعتم رجلا زال
عن خلقه) بضم اللام أى طبعه بأن فعل خلاف ما يقتضيه طبعه وثبت عليه (فلا
تصدقوا) أى لا تصدقوا صحة ذلك لان ذلك خارج عن الامكان الذى هو خلاف ما جبل
عليه الانسان ولذلك قال (قانه يصير الى ما جبل) بالبناء للفعول أى طبع (عليه) قال
المنلوى يعنى وان فرط منه على الندور خلاف ما يقتضيه طبعه فاهو لا كطيف منام
او برق لمع ومادام فكلا لا يقدر الانسان ان يصير سواد الشعر بياضا فكذا لا يقدر على
تغيير طبعه (حم) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح (إذا سمعتم من يعزى بعزاء
الجاهلية فأعضوه) أى قولوا له اعضض على ذكر ابيك وصرحواله بالذكر (ولا تكنوا)
عنه بالهن كما تقدم وقال المنلوى فانه جدير بأن يستهان به ويخطب بما فيه قبح ردعاه
عن فعله السيئ (حم حب طب) والضيا المقدسى (عن ابى) بن كعب وهو حديث
صحيح (إذا سمعتم نباح الكلاب) بضم النون وكسرها أى صياحه (ونهرق الحمير) أى
صوتها (بالليل) قال المنلوى خصه أى الليل لا تتسار شياطين الانس والجن وكثرة
افسادهم (فتعوذوا بالله من الشيطان فانهم يرون ملا ترون) من الجن والشياطين

(واقولوا الخروج) أى من منازلكم (إذا هذأت) بفتحات أى سكنت (الرجل) بكسر الراء
أى سكن الناس من المشى بأرجلهم فى الطرق (فان الله عز وجل يث) أى يفرق
وينشر (فى ليله من خلقه ما يشاء) من انس وجن وهوام وغيرها (وأحيقوا الابواب)
أى اغلقوها (واذكروا اسم الله عليها) فهو السر المانع (فان الشيطان لا يفتح بابا حقيقا)
أى اغلق (وذكروا اسم الله عليه وغطوا الجرار) بكسر الجيم جمع جرة وهو ماء معروف
(واوكتوا القرب) بالقطع والوصل وكذا ما بعده جمع قربة وهو وعاء للماء أى اربطوا قمر
القربة (واكفئوا الآية) لتلايدب عليها شئ أو تتجسس (حم خذ حبك) عن جابر
ابن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم) أيها المؤمنون
الكاملون الايمان الذين استنارت قلوبهم (وتلين له اشعاركم) جمع شعر (وأبشاركم)
جمع بشرة (وترون انه منكم قريب) أى تعلمون انه قريب من افهامكم (فأنا اولاءكم به) أى
أحق بقربه الى منكم لان ما أفيض على قلبى من أنوار اليقين أكثر من المرسلين فضلا
عنكم (واذا سمعتم الحديث عنى تنكروا قلوبكم وتفرم منه اشعاركم وأبشاركم وترون انه بعيد
منكم فانا البعدكم منه) فالاول علامة على صحة الحديث والثانى علامة على عدمها (حم
ع) وكذا البزار (عن ابى اسيد) بفتح الهمزة (واوى حميد) قال المناوى رجاله رجال الصحيح
* (اذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها عليه) قال المناوى أى يحرم عليكم ذلك لأن
الاقدام عليه جراءة على خطر وإيقاع للنفس فى التهلكة والشرع ناه عن ذلك قال الله
تعالى ولا تلمقوا بأيدىكم الى التهلكة وقال الشيخ النهى للتنزيه (واذا وقع وانتم فى ارض فلا
تخرجوا منها فرارا) أى بقصد الفرار منه فان ذلك حرام لانه فرار من القدر وهو لا ينفع
والثبات تسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه قال الشيخ فلا يشك بالنهاى عن الدخول
فان لم يقصد فرارا بل خرج لحواجة لم يحرم وقال العلقمى قال ابن العربى فى شرح
الترمذى حكمة النهى عن القدر ان الله تعالى امر ان لا يتعرض للتحف الى الهلاك
والبلاء وان كان لا نجاة من قدر الله تعالى الا انه من باب التحذر الذى شرعه الله تعالى
ولم لا يقول القائل لولم ادخل لم امض ولولم يدخل فلان لم يميت وقال ابن دقيق العيد
الذى يترجح عنده فى الجمع بين النهى عن الفرار والنهى عن القدر ان الاقدام عليه
تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر
او التوكل فنع ذلك لا غترار النفس ودعواها ما لا تثبت عليه عند التحقيق وأما الفرار
فقد يكون داخل فى باب التوكل فى الاثبات متصوفا بصورة من يحاول النجاة مما قدر
عليه فيقع التكليف فى القدر كما يقع التكليف فى الفرار فامرتك التكليف فيما اذ فيه
تكاليف النفس ما يشق عليها ونظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تتناول القاء العدو
فاذا قيمتموهم فاصبروا فامرتك التمسى لما فيه من التعرض للبلاء وخوف الاغترار
بالنفس اذ لا يؤمن غدرها عند الوقوع ثم أمرهم بالصبر عند الوقوع تسليلا لأمرا لله

تعالى اه وقيل ان المحكمة في منع الدخول لئلا يتعلق بقلوبهم الوهم اكثر مما يتعلق
بمن لم يدخل قال القاضي تاج الدين السبكي مذهبنا وهو الذي عليه الاكثرون النهي
عن القرار منه للتحريم وقال بعض العلماء هو للتنزيه قال والاتفاق على جواز الخروج
لشغل عرض غير القرار قال شيخنا: او قد صرح ابن خزيمة في صحيحه بأن القرار من
الطاعون من الكبار وان الله يعاقب عليه ما لم يعف عنه قال شيخنا وقد اختلف في
حكمة ذلك فقيل هو تعبد لا يعقل معناه لان القرار من المهالك مأمور به وقد نهى
عن هذا فهو لست فيه لا تعلم حقيقة وقيل هو معلل بأن الطاعون اذا وقع في البلد عم
جميع من فيه بما خلة سببه فلا ينبغي لقراره بل اذا كان أجله حضر فهو ميت سواء
اقام أو رحل وكذا العكس ومن ثم كان الاصح من مذهبنا ان تصرفات الصحيح في البلد
الذي وقع فيه الطاعون كتصرفات المريض مرض الموت فلما كانت المفسدة قد
تعمت ولا تفكك عنها تعينت الإقامة لما في الخروج من العتب الذي لا يليق
بالعقلاء وبهذا اجاب امام الحرمين في النهاية وأيضا لو اردنا اناس على الخروج لبقى من
وقع به عاجزا عن الخروج فضاعت مصالح المرضى لفقد من يتعهدهم والموتى لفقد من
يمجهم ولما في خروج الاقوياء على السفر من كسر قلوب من لا قوّة له على ذلك وقال
ابن قتيبة نهى عن الخروج لئلا يظنوا ان القرار ينجيهم من قدر الله وعن العبور ليكون
اسكن لانفسهم واطيب لعيشهم وفي الحديث جواز رجوع من أراد دخول بلاد فعلم
ان بها الطاعون وان ذلك ليس من الطيرة وانما هو من منع الالتقاء الى التملكة (حم
قن) عن عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد العشرة (ت) عن اسامة بن زيد
* (اذ سمعته يقوم قد خسف بهم) أي غارت بهم الارض وذهبوا فيها (ههنا قريبا)
قال الشيخ اى من المدينة وقال المناوى يحتمل انه حسن السفينانى ويحتمل انه غيره (فقد
اظلمت الساعة) أي أقبلت عليكم ودنت منكم كأنها لقت عليكم ظلة (حم كفى) كتاب
(السكنى) والالقاء (طب) كلهم (عن بقيرة) بضم الباء الموحدة وفتح القاف وسكون
التحتية بعدها راء (الهلالية) امرأة لتعمقاع وهو حديث حسن * (اذا سمعتم المؤذن فقولوا
مثل ما يقول) الا حتى على الصلاة وحى على الفلاح والصلاة خير من النوم في اذان الصبح
فيقول لا حول ولا قوّة الا بالله في الاولين وفي الثالث صدقت وبررت (ثم صلوا على)
أى ندبوا وسلموا قال المناوى وصرف عن الوجوب للاجماع على عدمه خارج الصلاة
(فانه) أي الشأن (من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا) قال العلقمى قال عياض
معناه رجته وتضعيف أجره لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد
تكون الصلاة على وجهها وظاهرها تشرىفها بين الملائكة كما في الحديث وان ذكرنى
في ملائكة ذكرته في ملائكة خير منه قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء
بالحسنة فله عشر أمثالها فما فائدة هذا الحديث قلت أعظم فائدة وذلك أن القرآن

اقتضى ان من جاء بحسنة تضاف عشر او الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة ومقتضى القرآن أن يعطى عشر درجات في الجنة فأخبر الله تعالى أن يصلى على من صلى على رسوله عشر او ذكر الله للعبد أعظم من الحسنة مضاعفة قال وتحقيق ذلك أن الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقي لم يقتصر على ذلك حتى زاده كآية عشر حسنات وخط عشر سيئات ورفع عشر درجات كما ورد في أحاديث (ثم سئل الله لى الوسيلة) فسرهما صلى الله عليه وسلم بقوله (فانها منزلة في الجنة لا تتبع الا لعبد من عباد الله) الذين هم أصفياءه وخلاصة خواص خلقه (وارجو أن أكون انا هو) أى انا ذلك العبد قال المناوى وذكره على منهج الترجي تأديبا وتشريعا وقال العلقمى قال القرطبي قال ذلك قبل أن يوحى اليه أنه صاحبها ثم أخبر بذلك ومع ذلك فلا بد من الدعاء بها فان الله يزيد بكثرة دعاء أمته رفعة كزاده بصلاتهم ثم يرجع ذلك عليهم بنيل الاجور ووجوب شفاعته صلى الله عليه وسلم (فن سأل لى الوسيلة) أى طالبها لى من الله وهو مسلم (حلت عليه الشفاعة) قال العلقمى أى وجبت وقيل غشيتها ونزلت به وقال المناوى أى وجبت وجوا وقعا عليه أو نالته أو نزلت به هبه صاحبها لم طالما فالشفاعة تكون لزيادة الثواب والعقود للمعقاب أو بعرضه (حم ٣٣) عن ابن عمر بن الخطاب بن العاص * (اذا سميت فعبدا) بالتشديد أى اذا أردت تسمية ولد أو خادم فسموه بما فيه عبودية لله تعالى لان اشرف الاسماء ما تعبد له كما في خبر آخر (الحسن ابن سفيان) في جزئه (واحدكم) ابو عبد الله (فى) كتاب (الكنى) واللقاب ومسند رواه ابن منده (طب) وابونعيم كلهم (عن أبي زهير) بن معاذ بن رباح (الثقي) واسمه معاذ وقيل هما قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا سميت فكبر وايعنى على الديعة) قال العلقمى بأن تقولوا بسم الله والله اكبر ويسن أن يصلى بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فان كان في أيام الاضحية كبر قبل التسمية وبعد هاتلانا فيقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر ويزيد الله الحمد ويقول بعد ذلك اللهم هذا منك واليك فتقبل منى ولم أرا حبانذا بكروا سن التكبير بعد التسمية عند الذبح في غير أيام التضحية (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ صحيح المتن لغيره * (اذا سميت أحد محمد فلا تضربوه) قال الشيخ النهى للتحريم بلا موجب نحو تأديب وتربية وذلك من الكمال الواجب له زيادة على غيره أى أكد في الوجوب (ولا تحرموه) قال المناوى من البر والاحسان والصلة اكرام لمن تسمى باسمه (لبرار) في مسنده (عن أبي رافع) بن ابراهيم أو سلم أو صالح القبطى مولى المصطفى وهو حديث ضعيف * (اذا سميت الولد محمد فأكرموه) أى وقروه وعظموه (ووسعوا له) المجلس عطف خاص على عام للاهتمام (ولا تقجوا له وجهها) قال العلقمى أى تقولوا قبح الله وجهه فلان وقيل لا تنسبوه الى القبح ضد الحسن لان الله تعالى صورته وقد احسن كل شئ خلقه اه قال المناوى وكفى بالوجه عن الذلت (خط) عن علي أمير المؤمنين وهو

حديث ضعيف * (اذ شرب احدكم) اى ماء او غيره (فلا يتنفس فى الاناء) فيكره ذلك
 تنزيها لانه يقدره ويغير ريحه وقال العلقمى لانه ربما حصل له تغير من النفس اما
 ليكون المتنفس كان متغير القم بما كول مثلا اول بعد عهد بالسواك والمضمضة ولان
 النفس يصعد بخار المعدة والنفخ فى هذه الاحوال اشد من التنفس (واذا اتى الخلاء) بالمد
 اى المحل الذى يقضى فيه الحاجة (فلا يس ذكره بيمينه) ولا تثنى كذلك فيكره مس
 الفرج للذكر والا تثنى حال قضاء الحاجة (ولا يتمسح بيمينه) اى لا يستنجي بها فيكره ذلك
 تنزيها (خ ت) عن ابى قتادة الخارث بن ربحى الانصارى * (اذ شرب احدكم فلا يتنفس)
 اى ندبا (فى الاناء) قال العلقمى هو عام فى كل انا فيه طعام او شراب اوليس فيه شئ لانه
 يقدره وربما يغير رائحته كما تقدم (فاذا اراد ان يعود) اى الى الشراب (فلا ينج الاناء) اى
 يزيله ويبعده عن فيه (ثم يتنفس) بفتح المثناة التحتية (ثم ليعدان كان يريد) العود (ه)
 عن ابى هريرة وهو حديث حسن * (اذ شرب احدكم فليص مصا) مصدر مؤكداى
 فليأخذ الماء بشفتيه ثلاث مرات ويتنفس عقب كل مرة بعد ان ينهى الاناء عن فيه (ولا
 يعب عباء) اى لا يشرب بكثرة من غير تنفس و= مل ذلك بقوله (فان الكباد من اعب)
 قال العلقمى هو بضم الكاف وجع الكبد وفتحها الشدة والضيق قال المناوى لكن
 المراد هنا الاول وقد اتفق على كراهة لعب اى الشرب فى نفس واحد اهل الطب وذكروا
 انه يولد امراضا يعسر علاجها (ص) وابن السنى وابن زعيم فى كتاب (الطب) النبوى
 (هب) كلهم (عن ابى حسين مرسل) هو عبد الله بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث
 صحيح المتن * (اذ شربتم الماء فشربروه مصا ولا تشربوه عباء) العب يورث الكباد (فر)
 عن على امير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (اذ شربتم
 الماء فشربروه مصا واذا استكمتم) اى استعملتم السواك (فاستاكوا عرضا) اى فى عرض
 الاسنان فيكره طولا لانه يدمى اللثة نعم لا يكره فى اللسان طولا لخبر فيه (د) فى مراسيله
 عن عطاء بن رباح مرسل قال الشيخ حديث حسن * (اذ شربتم اللبن فتمضمضوا منه
 فان له دسما) قال العلقمى فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك
 غير من المأكول والمشروب يستحب له المضمضة لثلاثى متبقياتا يتلغها فى حال
 الصلاة ولتنقطع لزوجه وودسمة ويتطهر فله ولان بقايا الدسم يضر باللثة والاسنان (ه)
 عن ام سلمة ام المؤمنين وهو حديث صحيح * (اذ شهدت احدا كن العشاء فلا تمس طيبا)
 قال العلقمى قال النووي معناه اذا ارادت شهودها لا من شهادتها ثم عادت الى بيتها
 وفيه ايدان بانهم يحضرون العشاء مع الجماعة ويجوز شهودهن الجماعة مع الرجال
 شروط مرت (حم م ن) عن زينب الثقفية امرأة ابن مسعود * (اذ شهدت امه من
 الامم وهم اربعون فصاعدا) اى شهدوا لليت بخير وانواعه (اجاز الله شهادتهم) اى
 قبلها فيصير من اهل الخير وحشرهم معهم قيل وحكمة لاربعين انه لم يجتمع هذا العدد

الا وفيهم ولي (طب) والضيا المقدسي (عن والد أبي المنيج) اسم الوالد اسمامة بن عمير
 واسم أبي المنيج عامر قال الشيخ حديث صحيح * (اذا شمر المسلم على اخيه) أي في الدين
 (سلاحاً) أي اخرجته من عمده واهوى به اليه (فلاتزال ملائكة الله تعالى تلغنه) أي
 تدعو عليه بالطرد والابعاد عن رحمة الله (حتى يشمه عنه) قال العلقي يفتح المثناة
 التحتية وكسر الشين المعجمة وسكون التحتية وبهم مفتوحة أي يغمده والشيم من
 الاضداد يكون سلاواً غمداً وقال المناوي وزاد في غير الصائل والياغي (البرار) في
 مسنده (عن أبي بكره) بالتحريك وهو حديث حسن * (اذا صلى أحدكم فليصل
 صلاة مودع) أي اذا شرع في الصلاة فليقبل على الله ويدع غيره ثم فسر صلاة المودع
 بقوله (صلاة من لا يظن أنه يرجع اليها أبداً) فانه اذا استحضر ذلك بعينه على قطع العلائق
 والتلبس بالخشوع الذي هو روح الصلاة (فر) عن أم سلمة زوج المصطفى صلى الله
 عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا صلى أحدكم) غير صلاة الجنازة
 (فليبدأ) صلاته (بتحميد الله تعالى والثناء عليه) أي بما يتضمن ذلك (ثم يصل على
 النبي) أي داخل الصلاة قال الشيخ كما هو قضية السبب في أبي داود أنه صلى الله عليه
 وسلم سمع رجلاً يدعوه في صلاته لم يحمد الله تعالى أي من دعاء الافتتاح ولم يصل على النبي
 صلى الله عليه وسلم في تشهد فقل محجل هذا ثم دعاه فقال اذا الخ (ثم لي دع) بأبواب
 حرف العلة في كثير من النسخ (بعد) أي بعدما ذكر (بما شاء) من ديني أو دنوي
 وما ثوره أي الدعاء أي متفوله عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من غيره ومنه اللهم
 اغفر لي ما قدمت وما أخرت أي اغفره اذا وقع وما أسرت وما أعلنت وما أسرفت وما
 أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت للاتباع رواه مسلم وروى ايضاً
 كالبخاري اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحي
 والممات ومن فتنة المسيح الدجال وروى البخاري اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً
 ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم
 (دلت هق) عن فضالة بن عبيد وهو حديث صحيح * (اذا صلى أحدكم فليصل الى
 ستره) كجدار أو سارية أو عصاً أو نحوها (وليدن من سترته) أي بحيث لا يزيد ما بينه
 وبينها على ثلاثة أذرع وكذا بين الصغين (لا يقطع الشيطان عليه صلاته) برفع يقطع على
 الاستئناف ونصبه بتقدير لئلا يقطع ثم حذفت لام الجزوان الناصبة ويجزمه على انه
 جواب الامر في قوله وليدن كما افاده العلقي وقال المراد بالشيطان الممارين يدي المصلي
 قال في شرح المصابيح معناه يد نوم من السترة حتى لا يشوش الشيطان عليه صلاته وقال
 المناوي الشيطان من الجن والانس يعني يقصها بشغل قلبه بالمرور بين يديه
 وتشويشه عليه فليس المراد بالقطع الابطال (حم دن حبك) عن سهل بن أبي خيثمة
 الانصاري الاوسى وهو حديث صحيح * (اذا صلى أحدكم ركعتي العج) أي سنته

فليضطجع ندبا وقيل وجوبا (على جنبه الايمن) قال العلقمي اى يضع جنبه اليمين على الارض قيل الحكمة فيه ان القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نوماً لمكونه ابلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معلقاً فلا يستغرق وفيه ان الاضطجاع انما يتم اذا كان على الشق الايمن قال شيخنا قال المحافظ ابو الفضل العراقي في شرح الترمذى وهل يحصل أصل سنة الاضطجاع بكونه على الشق الايسر امامه القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم وافقته للامر وما اذا كان به ضرر في الشق لايمن لجزلا يمكن معه الاضطجاع او يمكن لكن مع مشقة فهل يضطجع على اليسار او يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن لعجزه عن كماله كما يفعل من عجز عن الركوع والسجود في الصلاة لم ارا صاحبنا فيه نصاً وحزم ابن حزم بأنه يشير الى الاضطجاع للشق الايمن ولا يضطجع على اليسار اهـ والامر بالاضطجاع أمر ندب واحتج الائمة على عدم الوجوب بأنه لم يكن يداوم عليها وفائدة ذلك الراحة والنشاط لصلاة الصبح وعلى هذا فلا يستحب ذلك الالمتهجد وبه حزم ابن العربي وقيل ان فائدتها الفصل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي واصحابه يستحب أن يفصل بين سنة الفجر وصلاة الصبح باضطجاع على يمينه أو بحديث أو تحوّل من مكانه أو نحو ذلك واستحب البغوي في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه واختاره في المجموع محدث ابى هريرة وقد قال ابو هريرة راوى الحديث ان الفضل بالمشي الى المسجد لا يكفي وقال في المجموع ان تعذر عليه فصل بكلام قال شيخ شيوخنا وأفرط ابن حزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة الصبح ورد عليه العلماء بعده وذهب بعض السلف الى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيوخنا بأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في المسجد (دت حب) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا صلى أحدكم الجمعة فلا يصل بعده شيئاً) قال المناوى ندبا يعنى ولا يصلى سنتها البعدية (حتى ينكلم) بشئ من كلام الأدميين ويحتمل الاطلاق (أو يخرج) أى من محل اقامتها الى نحو بيته (طب) عن عصمة بن مالك الانصارى وهو حديث ضعيف * (اذا صلى أحدكم) اى اراد ان يصلى (فلا يلبس نعليه) قال العلقمي اى يصلى فيها بدليل رواية البخارى كان يصلى في نعليه قال ابن بطال هو محمول على ما اذا لم يكن فيها نجاسة وهى من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لا من الاستحباب (اوليخا لهما) يعنى ينزعهما من رجليه ويضعهما (بين رجليه) يعنى اذا كانتا طاهرتين (ولا يؤذيهما غيره) قال العلقمي بسكون الهمزة ويجوز ابدالها واوا يعنى بأن يضعهما أمام غيره وعن يمينه وخلفه فيكونان امام غيره قلت وفي رواية لابي داود اذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فيكونان عن يمين غيره فلا يضع المستنذر من جهته اكراما

له وفي الحديث المنع من أذى المؤمنين وللملائكة بما فيه رائحة كريهة واستتهدر
 ويفهم منه المنع من الأذى بالسب والضرب وغير ذلك من باب أولى (ك) عن أبي
 هريرة وهو حديث صحيح * (إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل) نداء مؤكدا (بعدها أربعا)
 من أركعات قال المناوي لا يعارضه رواية الركعتين بحمل النصين على الأقل والأكمل
 كما في التحقيق قال العلقمي معلوم أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي في أكثر الأوقات
 أربعا لأنه أمرنا بهن وحشنا عليه بن وهو أرغب في الخير وأحرص عليه وأولى به (حم من)
 عن أبي هريرة * (إذا صلى أحدكم فأحدث فليمسك على أنفه) قال العلقمي قال شيخنا
 قال الخطابي إنما أمره أن يأخذ بأنفه ليوهم القوم أن به رعافا وفي هذا باب من الأخذ
 بالآداب في ستر العورة وإخفاء التبع والتوريب بما هو أحسن وليس بدخول في باب الرياء
 والكذب وإنما هو من باب التحمل واستعمال الحياء وطالب السلامة من الناس (ثم
 لينصرف) أي ليتطهر (ه) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (إذا صلى أحدكم في
 بيته ثم دخل المسجد والقوم يصلون فليصل معهم) أي مرة واحدة (وتكون له نافلة) أي
 وفرضه الأولى وأما خير لا تصارص صلاة في يوم مرتين فعناؤه لا يجب والبيت والمسجد
 والقوم لا مفهوما لها عند الشافعية فلو صلى الأولى في المسجد جماعة أو فرادى ثم رأى من
 يصلي منفردا خارج المسجد استحب له أن يعيدها فيه (طب) عن عبد الله بن سرجس
 قال العلقمي يفتح المهمة وسكون الرء كسر الجيم بعدها مهملة قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا صليت المرأة خمسها) أي المكتوبات الخمس (وصامت شهرها) أي رمضان غير أيام
 الحيض والنفسان كان (وحفظت فرجها) أي من وطئ غير حليلها (واطاعت
 زوجها) أي في غير معصية (دخلت الجنة) قال المناوي أي مع السابقين الأولين أي ان
 تجتنب مع ذلك بقية الكبائر أو تابت توبة صحيحة أو عفى عنها أه وهذا لا يختص بها
 لأن كل من تاب أو عفى عنه كذلك ولك أن تقول لا يسلم ذلك فلا يلزم أن كل من تاب
 أو عفى عنه يدخل الجنة مع السابقين فليتأمل (البرار) في مسنده (عن أنس) بن مالك
 (حم) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن عبد الرحمن بن حنبل بفتح الحاء وسكون
 السين المهملة اسم أبيه قال الشيخ حديث حسن * (إذا صلا أي المؤمنون) على
 جماعة فأثنوا على الله وأحسبوا ربهم فاعبدوا (أخرجت شهادهم فيما يعلمون واغفر له ما لا يعلمون) أي من
 الذنوب المستورة عليهم (تخ) عن الربيع بضم الرء وفتح الموحدة وشدة المثناة التختية
 (بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين المهملة وشدة الواو المكسورة بعدها مهملة الانصارية
 الصحابية وهو حديث حسن * (إذا صليت) أي دخلت في الصلاة (فلا تبرقن) بنون
 التوكيد (بين يديك) أي إلى جهة القبلة (ولا عن يمينك) قال العلقمي لأن عن يمينه
 ملكا كما في رواية البخاري واستشكل بأن عن يساره ملكا آخر واجيب بأن ملك
 اليمين أعظم لكونه أميرا على ملك اليسار وأجاب بعضهم بأن الحديث خاص بالصلاة

ولا مدخل لكتاب السيئات قال ابن حجر ويشهد له ما في حديث الطبراني من حديث
أبي أمامة فإنه يقوم بين يدي الله وملئكه عن يمينه وقرينه عن يساره فالتقل حينئذ
بالمشاة الفوقية انما يقع على القرين وهو الشيطان ولعل ملك اليسار حينئذ يكون بحيث
لا يصيبه منه شيء (وليكن ابرق تلقاء شمالك) بالكسر والمذ أي جهة يسارك (ان
كان فارغا) أي من آدمي يتأذى من البراق (والا) أي وان لم يكن فارغا (فتحت قدمك
اليسرى وادلكه) قال المناوي ان كان ماتحة ترابا او رملا فان كان مبلطا فادلكها
بحيث لا يبق لها أثر البتة والا لم يجوز لانه تقذيره أي المسجد وتقذيره حتى بالظاهر حرام اه
وقال الرملي في شرح البهجة عطفًا على المكر وهات والبصاق عن يمينه او قبل وجهه
لا عن يساره ومحلّه في غير المسجد وفيه ولم يصل اليه البصاق أما فيه مع وصوله اليه
فحرام مطلقا كما اقتضاه كلام الروضة وشرح مسلم وصرح به في المجموع والتحقيق ومسحه
من المسجد افضل من دفنه فيه ومحاطته من خارجه حرمة ويكره البصاق عن يمينه
وامامه أي في جهة القبلة في غير المسجد والصلاة كما جزم به النووي والبصاق بالصاد
والزاي وكذا بالسين على قلة (حم ٤ حب ك) عن طارق بن عبد الله المحاربي الصحابي
قال الشيخ حديث صحيح * (اذا صليت الصبح فقل قبل ان تكلم أحدا من الناس اللهم
اجرنى من النار) أي من عذابها او من دخولها قل ذلك (سبع مرات فانك ان مت من
يومك ذلك كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب فقل قبل ان تكلم احدا من
الناس اللهم اجرنى من النار سبع مرات فانك ان مت من ليلتك كتب الله لك جوارا من
النار) قال العلقي بكسر الجيم أي أمانا منها ومن دخولها اه وقال المناوي يحتمل تقييده
باجتناب الكبائر كالنظر وقال الشيخ الرواية ظاهرة المعنى والمخاطب بها راوى الحديث
(حم دن حب) عن المحارث بن مسلم (التميمي) قال الشيخ حديث صحيح * (اذا صليتم
على الميت فأخلصوا له الدعاء) قال العلقي الدعاء لميت ليس فيه لفظ محمود والدعاء
بل يدعوا المصلي بما تيسر له والا ولى ان يكون بالدعية المأثورة في ذلك والدعاء في الصلاة
لميت هو الركن الاعظم واقله ما يقع عليه الاسم لانه المقصود الاعظم من الصلاة وما قبله
كالمقدمات واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم أخلصوا له الدعاء واخلاص الدعاء له
ان لا يخلط معه غيره وفيه وجوب الدعاء لميت بخصوصه وأقله اللهم اغفر له وارجه وان
كان طفلا ولا يكفي في الطفل ونحوه اللهم اغفر لحينا وميتنا الى آخره ولا اللهم اجعله
لا بويه فرطوا سلفا الخ فاعتمد ما حررت لك من تخصيصه بالدعاء وان كان طفلا ولا
تغتر بغيره مما يعطيه ظاهر المتون (ده حب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن
* (اذا صليتم خلف أئمتكم فاحسنوا طهوركم) بضم الطاء بأن تأتوا به على
الكل حالاته من شرط وفرض وسنة (فانما يرخ) بالبناء للمفعول أي يستغلق ويصعب
قال العلقي قال في المصباح ارتجت الباب ارتججا اغلقته ابتغلاقا ومنه ارتج على

القارى اذ لم يقدر على القراءة كأنه منع منها وهو مبنى للمفعول مخفف (على القارى
 قراءته بسوء طهر المصلى خلفه) أى يفحه لان شؤمه يعود على امامه والرجعة خاصة
 والبلاء عام (فر) عن حذيفة بن اليمان قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا صليتم)
 أى أردتم الصلاة (فاتذروا) أى البسوا الازار قال العلقمى واثرت لبست الازار
 واصله بمنزتين الاولى همزة وصل والثانية فاء افتعلت (وارتدوا) قال المناوى أى
 اشتملوا بالرداء (ولا تشبهوا) بحذف احدى التائين (باليهود) فانهم لا ياتزرون ولا
 يرتدون بل يشتملون اشتمال الصمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن لغيره (اذا صليتم الفجر) أى فرغتم من صلاة الصبح (فلاتناموا عن طلب
 ارزاقكم) فان هذه الامّة قد بورك لها فى بكورها واحق ما طلب العبد رزقه فى الوقت
 الذى بورك له فيه (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (اذا صليتم فارفعوا
 سبلكم) قال الشيخ بفتح السين المهملة والباء الموحدة الثياب المسبلة (فان كل شئ
 اصاب الارض من سبلكم) قال المناوى بأن جاوز الكعبين (فهو فى النار) يعنى
 فصاحبه فى النار أو يكون على صاحبه فى النار فتلتهب فيه فيعذب به وذا اذا قصد الفجر
 والمخيلاء والافهوم كروه والظاهر أن الشرط لا مفهوم له (نخ طب) عن ابن عباس قال
 الشيخ حديث حسن (اذا صليتم صلاة القرض) يعنى المكتوبات الخمس (فقولوا) ندبا
 (فى عقب كل صلاة عشر مرات لا اله) أى لا معبود يحق (الا الله وحده لا شريك له)
 له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) أى هو فعال لكل ما يشاء كما يشاء (يكتب له)
 بالبناء للمفعول وفيه حذف أى فقايل ذلك يقدر الله له أو يأمر الملك أن يكتب فى اللوح
 أو الصحف (من الاجرا كما اعتق رقبة) أى أجرا كما جرم من اعتق رقبة (الرافعى) الامام
 عبد الكريم القزوينى (فى تاريخه) تاريخ قزوين (عن البراء) بن عازب قال الشيخ
 حديث حسن (اذا صمت) بفتح التاء والخطاب لابي ذر (من الشهر ثلاثا) أى أردت
 صوم ثلاثة أيام تطوعا من اى شهر كان (فصم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة)
 اى صم الثلاث عشرة من الشهر وتاليه وتسمى ايام البيض وصومها من كل شهر مندوب
 (حمت نحب) عن ابي ذر الغفارى وهو حديث صحيح (اذا صمت فاستاكوا بالعداء)
 قال العلقمى قال فى المصباح والعداء الضخوة وهى مؤنثة قال ابن الانبارى ولم يسمع
 تذكيرها ولو حملها حامل على أول النهار جاز له التذكير أى لانها أول النهار (ولا
 تستاكوا بالعشى) بفتح العين المهملة وكسر المعجمة وشدة المثناة التحتية قال العلقمى
 قال فى المصباح العشى قيل ما بين الزوال الى الغروب وقيل هو آخر النهار وقيل العشى
 والعشاء من صلاة المغرب الى العتمة اه وبالأول جزم المناوى وهو ما عليه الشافعية
 فتزول الكراهة بالغروب (فانه) أى الشأن (ليس من صائم تيس شفتاه بالعشى) الا
 كان نورابن عينه يوم القيمة) يعنى فيسعى به او يكون علامة له يعرف بها فى الموقف قال

الشيخ ويدرس الشفتين كناية عن عطش الصائم للزومه له غالباً فالمتقابل بذلك الجزاء
 الصبر عليه بعدم اجراء الريق وجلبه بالسوالك (طب قط) عن خباب قال الشيخ بخاء
 مجمعة ثم موحدة مشددة فموحدة قال وهو حديث ضعيف منخبر * (اذ اضحى احدكم
 فليأكل من اخيخته) قال العلقمي فيه دلالة على انه يستحب للضحى ان يأكل من اخيخته
 وكان صلى الله عليه وسلم يأكل من كبدا اخيخته رواه البيهقي في سننه ولقوله تعالى فكلوا
 منها واطعموا البائس الفقير وانما لم يجب ذلك لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر
 الله فجعلها للناس وما هو للانسان فهو منخير بين تركه واكاه وظاهر ان محل ذلك اذ اضحى
 عن نفسه فلو ضحى عن غيره باذنه كيت وصى بذلك فليس له ولا لغيره من الاغنياء الاكل
 منها وبه صرح الفقهاء في الميت وعلمه بأن الاخضية وقعت عنه فلا يحل الاكل منها الا
 باذنه وقد تعذر فوجب التصديق عنه والاحسن التصديق بالجميع الالفة والقيام كلها
 تبر كافانه سنة عملاً بظاهر الحديث (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذ
 ضرب احدكم خادمه) قال المناوى أى مملوكه وكذا كل من له عليه ولاية تأديبه (فذكر
 الله) معطوف على الشرط أى ذكر المضروب كقوله كرامة لله (فارفعوا أيديكم) جواب
 الشرط أى كفوا عن ضربه ندباً لاجلال لمن ذكر اسمه ومهابة لعظمته (ت) فى البر (عن
 ابى سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف * (اذ ضرب احدكم) أى خادمه (فليترك الوجه)
 وفى رواية فايحتمب لانه لطيف يجمع المحاسن وأعضاءه لطيفة واكثر الادراك بها فقد
 يبطها ضرب الوجه وقد ينقصها وقد يشوه الوجه والشين فيه فاحش لانه بارز ظاهر
 وهذا فى المسلم ونحوه كذمى ومعاهداً ما كرهى فالضرب فيه انجى للمقصود وأردع لاهل
 الجود كما هو بين (د) فى الحدود (عن ابى هريرة) وهو حديث صحيح * (اذضن) بفتح
 الصاد المجمة وشدة النون (الناس بالدينار والدرهم) أى بخلوها بانفاقها فى وجوه البر
 (وتبايعوا بالعينة) بالكسروهى ان يبيع شيئاً بثمن لاجل ثم يشتريه بأقل (وتبعوا اذئاب
 البقر) كناية عن شغلهم بالحرث والزرع واهمالهم القيام بوظائف العبادات (وتركوا
 الجهاد فى سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (ادخل الله عليهم - م ذلاً) بالضم أى هو انا وضعفاً
 (لا يرقعه عنهم حتى يرجعوا دينهم) أى الى ان يرجعوا عن ارتكاب هذه الخصال الذميمة
 وفى جعله اياها من غير الدين وان مرتكبها تارك الدين مزيد تقرير وتحويل لفاعلمها
 (حم طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (اذ ابطختم اللحم فاكثرُوا
 المرق فانه) أى اكثروا المرق (اوسع وأبلغ للجيران) أى ابلغ فى تميمهم (ش) عن جابر
 ابن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذ اطلب احدكم من اخيه حاجة) أى اراد طلبها منه
 (فلا يبدأه) قبل طلبها (بالمدحة) بكسر الميم أى الثناء عليه بما فيه من الصفات الحميدة
 (فيقطع ظهره) قال المناوى فان المدوح قد يغتر بذلك ويعجب به فيسقط من عين الله
 فاطلق قطع الظاهر مراد به ذلك أو نحوه توسعاً (ابن لال) فى كتاب (مكارم الاخلاق)

أى فيما ورد في فضلها (عن ابن مسعود) عبد الله وهو حديث ضعيف * (إذا طلع الفجر) أى الصادق (فلا صلاة الا ركعتي الفجر) قال المناوى أى لا صلاة تدب حينئذ الا ركعتين سنة الفجر ثم صلاة الصبح وبعده تحرم صلاة لا سبب لها حتى تطلع الشمس وترتفع كرمح (طس) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (إذا طلعت الثريا) قال المناوى أى ظهرت للناظرين ساطعة عند طلوع الفجر وذلك فى العشر الاول من ايار فليس المراد بطلوعها مجرد ظهورها فى الارض لانها تطلع كل يوم وليلة (أمن الزرع من العاهة) قال المناوى أى ان العاهة تنقطع والصلاح يبدو حينئذ غالباً فيبيع الثمر حينئذ أى فيصبح بيعه بلا شرط بدو والصلاح وانما ينيط بظهورها الغالب (طص) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا طنت) بالتشديد أى صوتت (أذن احدكم فليذكرنى) كان يقول محمد رسول الله (وليصل على) كان يقول اللهم صل وسلم على محمد (وليقل ذكر الله من ذكرنى بخير) قال المناوى فان الاذن انما تنطق لما ورد على الروح من الخبر الخبر وهوان المصطفى صلى الله عليه وسلم قد ذكر ذلك الانسان بخير فى الملاء الأعلى فى عالم الارواح (الحكيم) الترمذى وابن السنى (طب عى عد) عن ابى رافع مسلم وابراهيم مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حديث حسن * (إذا ظلم اهل الدمة) بالبناء للمفعول ويلحق بهم المعاهد والمستأمن (كانت الدولة دولة العدو) قال الشيخ أى يجعل الله الدولة دولة العدو فيمنصره علينا والمراد من الخبر النهى وقال المناوى أى كانت مدة ذلك الملك أمدا قصيرا واطلم لا يدوم وان دام دمرا (واذا كثر الزنى) بزى ونون وقال الشيخ براء وباء موحدة (كثرا السبا) بكسر السين المهملة وبالباء الموحدة مقصورا ومن سباه العدو أسرهم اه وقال المناوى يسلم الله العدو على اهل الاسلام فيكثر من السبي منهم (واذا كثر اللوطية) أى الذين يأتون الذكور شهوة من دون النساء (رفع الله يده عن الخلق) أى أعرض عنهم ومنعهم الطافه (ولا يبالي) فى أى وادله كوالا من فعل ذلك فقد أبطل حكمة الله وعارضه فى تدبيره حيث جعل الذكور للفاعلية والانثى للفعولية فلا يبالي باهلا كه (طب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره * (إذا ظنتم فلا محققوا) قال الشيخ بخذف احدى التاءين أى لا تتبعوا ذلك محققا فى نفوسكم بل اطرحوه اه وقال المناوى إذا ظنتم بأحد سوءا فلا تجزموا به مالم تحققوه ان بعض الظن اثم (واذا حسدتم فلا تبغوا) أى اذا وسوس اليكم الشيطان بحسد أحد فلا تطيعوه ولا تعملوا بمقتضى الحسد من البغى على المحسود واذا نهى بن خالفوا النفس والشيطان وداووا القلب من ذلك الداء (واذا تطيرتم فامضوا) أى واذا خرجتم لنحو سفر وعزمتم على فعل شئ فتشاءمتم لروية او سماع ما فيه كراهة فلا ترجعوا (وعلى الله فتوكلوا) أى فوضوا امركم اليه لا الى غيره والتجوا اليه فى دفع شر ما تطيرتم به (واذا وزنتم فارجموا) أى افوا واحذروا ان تكونوا من الذين اذا اكالوا على الناس

يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون (هـ) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ
حديث حسن لغيره: (إذا ظهر الزنى) بزنى ونون (والربا) براء مهملة وباء موحدة (في
قرية) أى فى أهلها (فقد أحلوا) بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام من الحلول (بأنفسهم
عذاب الله) أى تسبوا فى وقوعه بهم لحالهم بما اقتضته الحكمة الإلهية من حفظ
الإنسان وعدم اختلاط المياه وإن الناس شركاء فى النقد المطعوم لا اختصاص لأحده
الأنبياء لا تغاضل فيه قال المناوى (تنبيه) سئل بعضهم لم كان البلاء عاماً والرحمة خاصة
فقال لأن هذا هو اللاتى بالجناح الإلهى لأن البلاء لو نزل على العامل أى عامل المعاصى
وحده هلك حالاً فيذهب معظم الكون لأن أهل الطاعة قليلون جداً بالنسبة للعصاة
فكان من رحمة الله توزيع البلاء على العموم ليستمد ذلك العاصى فتح باب التوبة ويبقى
حياتى يتوب والامات بلا توبة وهو تعالى يحب من عباده التوابين لأنه محل تنفيذ
أرادته وإظهار عظمته (ط بك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح: (إذا ظهرت المحبة)
أى برزت (فى المسكن فقولوا لها) قال المناوى ندباً وقيل وجوباً (أنا نسالك) بكسر الكاف
خطاباً للمحبة وهى مؤنثة (بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود أن لا تؤذينا) بسكون المثناة
التحتية والنصب يحذف النون (فإن عادت) مرة أخرى (فاقتلوهما) لأنها إذا لم تذهب
بالأذى فهى ليست من العمار ولا من أسلم من الجن فلا حرمة لها فقتل وقضيته أنها
لا تقتل قبل الأذى وبعارضه قضية إطلاق الأمر بالقتل فى أخبار تأتى وحملها بعضهم على
غير عمار البيوت جمعاً بين الأخبار اه وقال العلامة قال ابن رسلان قال العلماء معناه
إذا لم تذهب بالأذى علمت أنها ليست من عوامر البيوت ولا من أسلم من الجن بل هو
شيطان فلا حرمة له فاقتلوه وإن يجعل الله له سبيلاً لا يتصارع عليكم بشارة بخلاف العوامر
ومن أسلم وهذا القتل على سبيل الاستحباب لرواية فى أبى داود فاذا رأيت أحداً منهم
فحذروه ثلاث مرات ثم إن بدالك بعد أن تحذروه فاقتلوه إذا لو كان واجباً لما علقه بالاختيار
فى قوله بدالك أى تجدد لكم رأى واختياره ولا نذار يكون ثلاثة أيام فى كل يوم ثلاث
مرات اه وقال الشيخ فقولوا لها أى بحيث تسمع نظاهر الخبر والمقول أنا نسالك بعهد
نوح مع أنه لم يشترعنه التصرف فى الجن مثل سليمان لكن ثبت عنه بهذا وقوع العهد
معهم لم يأخذهم معه فى السفينة ذكره ابن اسحاق وغيره وفى أبى داود عن ابن
مسعود اقتلوا الحيات كلها إلا الجحان الأبيض الذى كانه قضيب فضة وسماأتى اقتلوا
الحيات كلهن وليس فيما ذكر تقييداً بالانذار ثلاثاً بل فيه ما يؤيد عموم الزمان والمكان
وهو ما أن يحمل القيد هنا على جن المدينة أو على غير ذى الطغيان والابتور
أو أن المقيد بالانذار منسوخ أقوال ويتوقف على تاريخ ويدل لعدم النسخ قصة أبى إلبابة
مع ابن عمر والكلام والاستئذان فى غير العقرب والوزغة أذى يرد اللون فيها (ت) عن
ابن أبى ليلى عبد الرحمن الفقيه الكوفى وهو حديث حسن: (إذا ظهرت الفاحشة)

قال العلقمي قال في النهاية الفحش والفاحشة والفواحش ما يشتهى قبحه من الذنوب والمعاصي وكثير ما ترد الفاحشة بمعنى الزنى وكل خصلة قبيحة فهي فاحشة في الاقوال والافعال (كانت الرجفة) قال المناوي اى حصلت الزلزلة والاضطراب وتفرق الكلمة وظهور الفتن (واذا جازا بالحكام) اى ظلموا رعاياهم (قل المطر واذا غدر) بالبناء للفعول (بأهل الذمة) اى نقض عهدهم أو عوملوا من قبل الامام بخلاف ما يوجب عقد الجزية لهم (ظهور العدو) اى غلب عدو المسلمين وامامهم عليهم لان الجزاء من جنس العمل وكما تدين تدان (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا ظهرت البدع) اى المذمومة المخالفة للشرع (ولعن آخر هذه الامة أولها) قال المناوي وهم الصحابة يعنى بعضهم كالشيخين وعلى (فمن كان عنده علم) اى بتفضيل الصدر الاول وما للسلف من المناقب الحميدة (فليشره) اى يظهره ويشيعه بين الخاص والعام ليعلم الجاهل ما لهم من الفضائل ويكف لسانه عنهم (فان كاتم العلم يومئذ) اى يوم ظهور البدع ولعن الاخرين للسلف (ككاتم ما أنزل الله على محمد) فيلجم يوم القيامة بلجام من نار كما جاء في عدة أخبار (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (اذا عاد احدكم مريضا) اى زار مسلما في مرضه (فليقل) في دعائه له ندبا اللهم اشف عبدك (ينكا) بفتح المثناة التحتية وسكون النون وفتح الكاف وبالهمز وتركه اى يخرج ويؤلم من النكابة بالكسر وهى القتل والاثخان (لك عدوا) من الكفار (أو يمشی لك الى صلاة) قال المناوي وفي رواية الى جنازة ما الكافر فلا يمكن الدعاء له بذلك وان حازت عيادته (ك) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح (اذا عاد احدكم مريضا فلا يأكل كل عنده شيئا) اى يكره له ذلك (فانه) اى الاكل عنده (حظه من عيادته) اى فلا ثواب له فيها قال المناوي ويظهر أن مثل الاكل شرب نحو السكر فهو محبط لثواب العيادة (فر) عن ابي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (اذا عرف الغلام) قال المناوي اسم للولود الى ان يبلغ (يمينه من شماله) اى ما يضره وينفعه فهو كناية عن التمييز اه قال العلقمي واختلاف في ضابط التمييز فتعيل هو أن يعرف الصبي مضاره من منافعه وقال الاسنوى أحسن ما قيل فيه أن يصير الطفل بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستتبي وحده اه وبعض الناس يقول التمييز قوة في الدماغ تستبطن بها المعاني (فمرو بالصلاة) اى وجوبا قال العلقمي هذا أمر من الشارح لولى الصبي والصبيبة من أب أو جد وان علا والام كذلك ومنه الوصى أو القيم من جهة المحاكم ولا يقتصر فى الامر على مجرد صيغته بل لا بد معه من التمسيد ان لم يفعل والصوم كالصلاة ان اطاعه ويضرب على عدم القعل فى العاشرة (دهق) عن رجل من الصحابة قال المناوي وهو عبد الله بن حبيب الجهنى وهو حديث حسن (اذا عطس احدكم) قال العلقمي بفتح الطاء فى الماضى وبكسرها وضمها فى المضارع (فجد الله فشمته) اى ادعواله

بالرجة وقال في الدرر كاصل التسمية الدعاء بالخير والبركة اه والتسمية قال الخليل
وابو عبيد وغيرهما يقال بالمعجمة وبالمهملة قال ابو عبيد بالمعجمة اعلاوا اكثر وقال عياض
هو كذلك الاكثر واشار ابن دقيق العيد الى ترجيحه وقال القزاز ان التسمية التبريك
والعرب تقول شتمته اذا دعى له بالبركة قال شيخنا زكريا بمعجمة ومهملة بدلها أى دعاه
بالرجة وقيل معناه بالمهملة دعاه له بالبركة او بأن يكون على سمى حسن وقال شيخنا
هما بمعنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذى بالمهملة من الرجوع فعناه رجع كل عضو منك
الى سمته الذى كان عليه لتحلل أعضاء الرأس والعنق بالعطاس وبالمعجمة من الشوامة
جمع شامة وهى القائمة أى صان الله شوامتك التى بها قوام بدنك عن خروجها عن
الاعتدال وقيل معناه بالمعجمة أبعدك الله عن الشماتة من الأعداء وبالمهملة جعلك
الله على سمى حسن أى على سمى أهل الخير وصفهم قاله ابن رسلان قال شيخ شيخونا
قال ابن العربى فى شرح الترمذى تكلم أهل اللغة على اشتقاق النظمين ولم يبينوا المعنى
فيه وهو بديع وذلك ان العطاس ينحل كل عضو فى رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه
وكأنه اذا قيل له يرحمك الله كان المعنى أعطاك الله رجعة يرجع بها ذلك الى حاله قبل
العطاس ويقيم على حاله من غير تغير فان كان التسمية بالمهملة فعناه رجع كل عضو الى
سمته الذى كان عليه وان كان بالمعجمة فعناه صان الله شوامته أى قوائمه التى بها قوامه
فقوام الدابة بسلامة قوائمها التى تنفع بها اذا سلمت وقوام الادمى بسلامة قوائمه التى
بها قوامه وهى رأسه وما يتصل به من عنق وصدر اه ملخصا قال ابن دقيق العيد ظاهر
الامر الوجوب ويؤيده حديث البخارى فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه وعندهما
حق المسلم على المسلم خمس وعدوا تسميت العطاس وعند مسلم واذا عطس فحمد الله
فشتمه وعند احمد وابى يعلى اذا عطس فليقل الحمد لله وليقل من عنده يرحمك الله وقد
أخذ بظاهرهما ابن مزيد من المالكية وقال به جمهور أهل الظاهر قال ابن أبى جرة وقال
جماعة من علمائنا انه فرض عين وقواه ابن القيم فى حواشى السنين فقال جاء بلفظ
الوجوب الصريح و بلفظ الحق الدال عليه و بلفظ على الظاهر فيه وبصيغة الامر التى هى
حقيقة فيه و بقول الصحابى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب ان الفقهاء
اثبتوا أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وذهب آخرون الى انه فرض كفاية
اذا قام به البعض سقط عن الباقي ورجحه أبو الوليد بن رشد وابو بكر بن العربى وقال به
المحنفية وجمهور الحنابلة وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية الى انه مستحب
ويجزئ الواحد عن الجماعة وهو قول الشافعية والراجح من حيث الدليل القول الثانى
والاحادith الصحيحة الدالة على الوجوب لا تنافى كونه على الكفاية فان الامر بتسمية
العطاس وان ورد فى عموم المكلفين ففرض الكفاية مخاطب به الجميع على الأصح
ويسقط بفعل البعض وامان قال انه فرض على مبهمة فانه ينافى كونه فرض عين (واذا

لم يمد الله فلا تشمتوه) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال النووي مقتضى هذا الحديث ان من لم يمد الله لا يشمت قال شيخ شيوخنا قلت هو منطوقه لكن هل النهي فيه للتحريم أو للتنزيه الجمهور على الثاني قال وأقل الحمد والتشمت أن يسمع صاحبه ويؤخذ منه انه اذا اتى بلفظ آخر غير الحمد لا يشمت ويستحب لمن حضر من عطس ان يذكره الحمد ليحمد فيشتمه وقد ثبت ذلك عن ابراهيم وهو من باب النصيحة والامر بالمعروف وزعم ابن العربي انه جهل من فاعله قال واخطأ فيما زعم بل الصواب استحبابه اه قلت وقال في الدرر كماله من سبق العاطس بالحمد من الشوص واللوص والعلوص اه قال السخاوي وهو ضعيف قال شيخ شيوخنا وفي الطبراني عن علي مرفوعا بلفظ من باد بالعاطس بالحمد عوفي من وجع الحاصرة ولم يشك ضرره أبدًا وسنده ضعيف اه والاوّل بفتح الشين المجمة وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الضرس وقيل الشوص وجع في البطن من ريح ينعد تحت الاضلاع والثاني بفتح اللام المشددة وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الاذن وقيل وجع النحر والثالث بكسر العين وفتح اللام الثقيلة وسكون الواو وآخره صاد مهملة وجع في البطن وقيل التخمّة وقد نظم ذلك بعض الناس فقال

من يتهدى عاطسا بالحمد يأمن من * شوص ولوص وعلوص كذا وردا
عنيت بالشوص داء الضرس ثم بما * يليه داء الاذن والبطن اتبع رشدًا

قال المحمدي المحكم في مشروعية الحمد للعاطس ان العاطس يدفع الاذى من الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن الحس وسلامته تسلم الاعضاء فظهر بهذا انها نعمة جليلة تناسب أن تقابل بالحمد لما فيه من الاقرار لله بالخلق والقدرة وازافة الخلق اليه لا الى الطبائع اه وقد خص من عموم الامر بتشمت العاطس جماعة (الاوّل) من لم يمد كما تقدم (الثاني) الكافر لا يشمت بالرحمة بل يقال يهديكم الله ويصلح بالكم (الثالث) المذكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعى له بعدد الشفاء (الرابع) ذهب بعض أهل العلم الى ان من عرف من حاله انه يكره التشمت لا يشمت اجلالاً للتشمت قال ابن دقيق العيد والذي يظهر انه لا يمتنع من ذلك الا من خاف منه ضرراً فاما غيره فيشمت امتثالاً للامر ومنافضة للتكبر في مراده وكسر السورته في ذلك وهو أولى من اجلال التشمت قال شيخ شيوخنا قلت ويؤيده أن لفظ التشمت دعاء بالرحمة فهو يناسب المسلم كما نأما كان والله أعلم (الخامس) قال ابن دقيق العيد يستثنى أيضاً من عطس والامام يخطب قلت الرابع أنه يستحب التشمت اه (السادس) يمكن أن يستثنى من كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليه فيه اذ كر الله كما اذا كان على الخلا أو في الجماع فيؤخر ثم يمد فيشمت فلو خالف في تلك الحالة هل يستحق التشمت فيه نظر قال ابن دقيق العيد ومن فوائد التشمت تحصيل المودة والتأليف بين المسلمين وتأذّب

العاطس بكسر النفس عن الكبير والحمل على التواضع لمافي ذكر الرحمة من الاشعار
بالذنب الذي لا يعرى منها اكثر المكلفين (حم خدم) عن ابي موسى الاشعري * (اذا
عطس احدكم) أي هم بالعاطس (فليضع) ندبا (كفيه على وجهه) قال المناوي او كفه
الواحدة ان كان أقطع أو أشل فيما يظهر لانه لا يأمن أن يمدو من فضلات دماغه
ما يكرهه الناظرون فيتأذون برؤيته (وليفض) ندبا (صوته) بالعاطس فان الله يكره
رفع الصوت به كما في خبر يحيى (ك هب) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح * (اذا عطس
احدكم فليقل الحمد لله رب العالمين) قال العلقمي ظاهر الحديث يقتضي الوجوب لثبوت
الامر الصحيح ولكن نقل النووي الاتفاق على استحبابه قال شيخ شيوخنا وأما لفظه فنقل
ابن بطال وغيره عن طائفة لا يزيد على الحمد لله كما في حديث ابي هريرة عند البخاري
وعند طائفة الحمد لله على كل حال كما في حديث علي عند النساءى قلت وجمع شيخنا بينهما
فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال اه قلت قال شيخ شيوخنا ولا أصل لما اعتاد
كثير من الناس من استعمال قراءة الفاتحة بعد قوله الحمد لله رب العالمين وكذا العدول
عن الحمد الى أشهد أن لا اله الا الله وتقديمها على الحمد مكرهه (وليقل له) بالبناء للفعول
أى وليقل له سامعه (يرحمك الله) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال ابن دقيق العيد
يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة ويحتمل أن يكون اخبارا على طريق البشارة كما قال في
حديث آخر طهوران شاء الله اى هي طهرتك وكان المشتم يبشر العاطس بمحصول
الرحمة في المستقبل بسبب حصوله له في الحال اكونها دفعت ما يضره قال ابن بطال
ذهب قوم فقالوا يقول له يرحمك الله يخصه بالدعاء وحده اه قال شيخ شيوخنا وأخرج
البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن ابي جرة سمعت ابن عباس اذا شمت يقول
عافانا الله واياكم من النار يرحمكم الله وأخرج الطبري عن ابن مسعود قال يقول يرحمنا
الله واياكم وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا عطس فقيّل له يرحمك الله قال
يرحمنا الله واياكم ويغفر لنا واياكم قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث ان السنة لا تتأدى
الا بالمخاطبة وأما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيدنا فخلاف
السنة وبلغني عن بعض الفضلاء انه شمت رئيسا فقال له يرحمك الله يا سيدنا فجمع بين
الامرين وهو حسن (وليقل هو) أي العاطس لمن شتمته مكافاة له (يغفر الله لنا ولكم)
وفي رواية للبخاري يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابو الوليد بن رشد يغفر الله لنا ولكم أولى
لان المكلف يحتاج الى طلب المغفرة والجمع بينهما حسن الا للذمي واختار ابن أبي جرة
أن يجمع بين اللفظين فيه كون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورجحه ابن دقيق العيد
وفي حديث الباب دليل على انه يستحب لمن دعا غيره أن يمدأ بالدعاء أولا لنفسه
ويشهد له رب اغفر لي ولوالدي ربنا اغفر لنا ولاخواننا وفيه أنه يأتي بصيغة الجمع وان
كان المخاطب واحدا (طبك هب) عن ابن مسعود عبد الله (حم ك هب) عن

سالم بن عبيد الاشجعي) من أهل الصفة وهو حديث صحيح * (إذا عطس أحدكم فقال
 الحمد لله واقتصر عليه قالت الملائكة رب العالمين فإذا قال رب العالمين قالت الملائكة
 رحمك الله) قال المناوي فإذا أتى العبد بصيغة الحمد الكاملة استحق أجابته بالرحمة وإن
 قصر باقتصاره على لفظ الحمد تمت الملائكة له ما فاته (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن
 عباس) وهو حديث حسن * (إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه) قال العلقمي المراد به
 المجلس معه سواء كان ابناً أو أخاً أو أباً أو أجنبياً أو صاحباً أو عدواً اهـ ويلحق بالمجلس
 كل من سمع العطاس فإن زاد على ثلاث فهو مزكوم أي بهداء الزكام بضم الزاي وهو
 مرض من أمراض الرأس قال العلقمي وهذا يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم
 بالطب وأنه بلغ الغاية القصوى مما لم يبلغه الحكماء المتقدمون والمتأخرون وفيه أن العلة
 التي تحدث بالبدن تعرف بأسباب وعلامات والعطاس إذا جاوز الثلاث دل على علة
 الزكام (ولا يشم بعد ثلاث) أي لا يدعى له بالدعاء المشروع للعطاس بل يقال له شفاك
 الله تعالى أو عافاك الله تعالى ولا يكون هذا من التشميت فإن العطسة الأولى والثانية
 يدل كل منهما على خفة البدن والدماغ واستقرار الفضلات وبعد الثالثة يدل على أن به
 هذه العلة (د) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا عظمت) بالتحديد (امتي
 الدنيا) قال المناوي لفظ رواية ابن أبي الدنيا الدنيا والدرهم (نزعت) بالبناء للمفعول
 أي نزعت الله (منها هيبة الإسلام) لأن من شرط الإسلام تسليم النفس لله عبودية فمن
 عظم الدنيا سبته فصار عبداً فيذهب بهاء الإسلام عنه لأن الهيبة انما هي لمن هاب
 الله (وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة وسلامة العاقبة
 (حرمت) بضم فكسر (بركة الوحي) أي فهم القرآن فلا يفهم القاري أسرارها ولا يذوق
 حلاونه (وإذا سابت امتي) أي شتم بعضها بعضاً (سقطت من عين الله) أي حط قدرها
 وحقق أمرها عنده (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وكذا رواه عنه ابن أبي الدنيا
 وهو حديث حسن لغيره * (إذا علم العالم فلا يعمل كان كالمصباح يضيء للناس
 ويحرق نفسه) قال العلقمي بضم التحتية لأنه من احرق قال في المصباح أحرقت النار
 احراقاً ويتعدى بالحرف فيقال أحرقت النار فهو محروق وحريق اهـ وقال المناوي
 وعلم من ذلك أن العالم قد ينفع به غيره وإن كان هو مرتكب الكبائر وقول بعضهم
 إذا لم يؤثر كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه رذبان كلام الانبياء لم يؤثر في
 كل أحد مع عصمتهم فالناس قسمان قسم يقول سمعنا وأطعنا وقسم يقول سمعنا
 وعصينا وكل ذلك بحكم القبطتين (ابن قانع في مجمعه) أي مجمع الصحابة (عن
 سليل العطفاني) هو سليل بن عمرو قيل ابن هذبة ويؤخذ من كلامه أنه حديث
 حسن لغيره * (إذا عمل أحدكم عملاً فليتنه) أي فليحكمه (فانه) أي اتقان العمل
 (بما يسلي) بضم المثناة التحتية والتشديد من التسلية وهي إزالة ما في النفس
 من الحزن (بنفس المصاب) قال المناوي وأصله أن المصطفى صلى الله

عليه وسلم لما دفن ابنه ابراهيم رأى فرجة في اللبن فأمر بها أن تسد ثم ذكره فالمراد بالعمل
هنا تهيئة اللحد واحكام السدل لكن الحديث وان ورد على سبب فحكم عام (ابن سعد
في طبقاته عن عطاء) الهلالي القاضي (مرسلا) هو تابعي كبير قال الشيخ حديث حسن
* (اذا علمت سيئة فأحدث) الفاء للتعقيب والا مر للوجوب (عندها توبة السر بالسر)
بالرفع أى بحيث يكون السر بالسر (والعلانية بالعلانية) قال الشيخ لتقع المقابلة لانه
قيد في قبول التوبة (حم) في كتاب (الزهد عن عطاء بن يسار) الهلالي (مرسلا) وهو
حديث حسن * (اذا علمت عشر سيئات فاعمل حسنة تحدرهن) أى تسقطهن (بها)
قال العلقي تحدرهن بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وضم الدال المهملة والراء
وبهاء مضمومة ونون التوكيد ثقيلة قال في المصباح وحدثت الشيء حدرامن باب قعد
نزله من الحدور وزان رسول وهو المكان الذى ينحدر منه والمطاوع الانحدار وموضع
منحدر مثل الحدور وأحدرته بالالف لغة اه والمشهور عند النحاة ان النون في مثل
هذا التركيب علامة الجمع للتوكيد (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن الاسود
مرسلا) هو العنسي الشامي الزاهد قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا علمت الخطيئة) بالبناء
للمفعول أى المعصية (في الاوض كان من شهدها) أى حضرها (فكرها) أى بقلبه وفي
رواية أنكرها (كن غاب عنها) في عدم حقوق الاشتمله وهذا قمين بحزن عن ازالته يسهده
ولسانه والافضل أن يضيف الى القلب اللسان فيقول اللهم هذا منك ولا أرخصه (ومن
غاب عنها فرضيها) وفي رواية فأحبها (كان من شهدها) أى حضرها فرضيها في المشاركة
في الاثم وان بعدت المسافة بينهما (د) في الفتن (عن العرس) قال المناوي بضم العين
وسكون الراء ابن عميرة بفتح العين وكسر الميم الكندي وعميرة امه واسم ابيه قيس اه
وقال العلقي العرس هذا والعرس بن قيس وهما خجايمان قال الشيخ حديث صحيح * (اذا
غربت الشمس فكفوا صبيانكم) ندبا عن الانتشار في الدخول والخروج وعمل ذلك
بقوله (فانها ساعة تنتشر فيها الشياطين) قال المناوي ويستمر طلب الكف حتى تذهب
فوعة العشاء كما في خبر آخر والمراد بالصبي ما يشمل الصبية (طب) عن ابن عباس وهو
حديث حسن * (اذا غضب احدكم فليس بكت) قال المناوي أى عن النطق بغير
الاستعانة لان الغضب يصدر عنه من القبح ما يوجب الندم عليه بعد وبالسكوت
تمكسر سورته وفي الخبر انه يتوضا فالأكل الجمع بينهما وبين ما في الحديثين الا تين (حم)
عن ابن عباس وهو حديث حسن * (اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس) ندبا (فان
ذهب عنه الغضب) اقتصر على الجلوس (والا) بان استمر غضبه (فليضطجع) على جنبه
لان القنائم متأهب للانتقام والقا عددونه والمضطجع دونها والقصد الابعاد عن هيئة
الوثوب ما مكن (حم دحب) عن ابي ذر الغفاري قال الشيخ حديث حسن * (اذا غضب
الرجل) وكذا المرأة فالمراد الانسان (فقال اعوذ بالله) زاد في رواية من الشيطان الرجيم

(سكن غضبه) لان الغضب من لغو الشيطان والاستعاذة سلاح المؤمن في دفعه بها
(عد) عن أبي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (اذفأت
الافياء) اي رجعت ظلال الشواخص من جانب المغرب الى جانب المشرق قال
العلقي قال في المصباح وفاء الظل في فاء فياً رجع من جانب المغرب الى جانب المشرق
والجمع فيوء وأفياء مثل بيت ويوت قال ابن قتيبة والفى لا يكون الا بعد الزوال فلا يقال
لما قبل الزوال فيء وانما سمي بعد الزوال فياً لانه ظل فاء عن جانب المغرب الى جانب
المشرق والفى الرجوع وقال ابن السكيت والفى من الزوال الى الغروب وقال ثعلب
والفى بالعشى وقال رؤبة بن عجاج كل ما كانت عليه الشمس فرالت عنه فهو ظل وفىء
وما لم يكن عليه الشمس فهو ظل ومن هنا قيل الشمس تنسخ الظل والفى ينسخ الشمس
(وهبت الارياح) قال في النهاية الارياح جمع ريح ويجمع على أرياح قليلا وعلى رياح
كثيرا (فاذكروا) ندبا (حوائجكم) أي اطلبوها من الله في تلك الساعة (فانها ساعة
الاقابين) أي الكثيرين الرجوع الى الله تعالى بالتوبة وقال المناوي اي الوقت الذي
يتوجه فيه المطيعون الى الله والوقت الذي يتصدرون فيه الى اسعاف ذوى الحاجات
بالشفاعة الى ربهم (عب) عن أبي سفيان مرسل (حل) وكذا الديلمي (عن ابن أبي أوفى)
قال المناوي بفتح الهمزة وفتح الواو مقصورا علقمة بن مالك الاسلمى الصحابي قال الشيخ
حديث حسن (اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقمط) أي أهل مصر (خبرا) قال المناوي
أي اطلبوا الوصية من أنفسكم بفعل الخير معهم أو معناه اقبلوا وصيتي فيهم اذا استوليتهم
عليهم فأحسنوا اليهم وقال العلقي قال في المصباح وأوصيته بولده استعطفته عليه
(فان لهم ذمة) قال المناوي ذما وحرمة وأمانا من جهة ابراهيم بن المصطفى فان أمه
منهم وقال العلقي قال النووي وأما الذمة فهي الجزية والحق وهي هنا بمعنى الذمام
(ورجما) بفتح الراء وكسر الحاء المهمة أي قرابة لانها جرم اسماعيل منهم وذامن مجزاته
حيث فتحت بعده (طبك) عن كعب بن مالك الانصاري قال الشيخ حديث حسن
* (اذا فتح على العبد) بالبناء للمفعول أي فتح الله على الانسان الدعاء بأن افيض على قلبه
نور ينشرح به صدره للدعاء (فليدع) ندبا مؤكدا (ربه) بما شاء من مهماته الاخوية
والدينية (فان الله يستجيب له) لانه عند الفتح تتوجه رحمة الله اليه (ت) عن ابن عمر
ابن الخطاب (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن * (اذا فعلت
أمتي) قال المناوي في رواية عملت (خمس عشرة خصلة) بالفتح (حلها بالبلاء) أي نزل
أو وجب قالوا وما هي يا رسول الله قال (اذا كان المغنم) أي الغنمة قال الشيخ والمراد ما يعم
الفىء (دولا) بكسر ففتح جمع دولة اسم لكل ما يتداول من المال (والامانة مغنما) قال
العلقي معناه اذا كان عند الشخص مال على جهة الامانة كالوديعة فمجدها أو خان
فيها بأخذ شيء منها واستعملها حيث لا يجوز له الاستعمال عد ذلك غنمة (والزكاة مغرما)

أى يرى رب المال أن يخرج زكاته غرامة يغرمها فيشقى عليه إخراجها (وأطاع الرجل
 زوجته وعق أمه) أى عصاها وترك الاحسان اليها وانما خص الام وان كان الاب
 كذلك اضعفها اولين جانبها فاعقوقها مزيد في القبح (وبر صديقه) أى أحسن اليه وأدناه
 (وجفا أباه) أى ترك صلته وبره وبعد عن مودته وأعرض عنه (وارتفعت الاصوات في
 المساجد) أى بنحو الخصومات والمبايعات واللهو واللعب (وكان زعيم القوم) أى اميرهم
 ورئيسهم (أرذلهم) أى أحقرهم نسبا (وأكرم الرجل) بالبناء للمفعول أى أكرمه الناس
 (مخافة شره) أى خشية من تعدى شره اليهم والمرأة كذلك فالمراد الانسان (وشربت
 الخمر) قال المناوى جمعها لاختلاف أنواعها اذ كل مسكر خمر (ولبس الحرير) أى لبسه
 الرجل بلا ضرورة (وانتخذت القينات) قال العلقمى القينة الامة غنت اولم تغن
 والمساطة وكثيرا ما تطلق على المغنية من الاماء وهو المراد واجمع قينات وقيان
 (والمعازف) قال العلقمى والعزف اللعب بالمعازف بعين مهملة وزاى وفاء وهو الدفوف
 وغيرها مما يضرب كالعود وقيل كل لعب عزف (ولعن آخر هذه الامة أولها) قال المناوى
 أى لعن اهل الزمن المتأخر السلف (فليرتقبوا) جواب اذا أى فليمتظروا (عند ذلك
 ربحا حراما) قال الشيخ وقد كانت رمضان سنة ست وسبعين وتسعمائة كذا قاله شيخنا
 وقال سيأتى ما هو اعظم (أو خسفا) أى غورا بهم فى الارض (أو مستخفا) قلب الخلقه من
 صورة الى اخرى قال العلقمى وزم كخطابى ان المسخ قديم يكون فى هذه الامة وكذلك
 الخسف كما كان فى سائر الامم خلافا لقول من زعم ان ذلك لا يكون انما مستخفا بلوها
 (ت) عن على امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا قال الرجل لاخيه) فى الدين
 وكان قد فعل معه معروفا (جزاك الله خيرا) أى قضى لك بخير واثابك عليه (فقد ابلغ
 فى الشناء ابن منيع) فى معجمه (م قط خط) كلاهما (عن ابى هريرة (خط) عن ابن عمر
 ابن الخطاب ورواه ايضا الطبرانى عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف منجبر * (اذا قال
 الرجل لاخيه) المسلم (يا كافر فقد باء بها) أى رجع باثم تلك المقاتلة (احدهما) أى رجع
 بتلك الكلمة احدهما لان القائل ان صدق فالقول له كافروا ان كذب بأن اعتقد كفر
 المسلم بذنب ولم يكن كفر الجماعا كفر (خ) عن ابى هريرة (حم خ) عن ابن عمر بن
 الخطاب * (اذا قال العبد) أى الانسان (يارب يارب قال الله) مجيبا له (لبيك عبدى)
 اجابة بعد اجابة (سل تعط) أى اعطيك عين ما سألته او اعوضك عنه بما هو صالح (ابن
 ابى الدنيا) ابو بكر القرشى (فى الدعاء عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا
 قال الرجل) (يعنى الانسان) (للمنافق) قال المناوى وهو الذى يخفى الكفر ويظهر
 الاسلام اه ولعل المراد النفاق العلمى والافن اين يعلم القائل حاله (يا سيد فقد اغضب
 ربه) أى فعل ما يستحق به العقاب من ماله امره لانه ان كان سيده وهو منافق فحال
 دون حاله قال العلقمى (فائدة) قال فى النهاية السيد يطلق على الرب والمالك والشرىف

والفاضل والكريم والحليم والمتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساد
يسود فهو سيد فقبلت الواو ياء لا جل الياء الساكنة قبلها ثم ادغمت (كذهب) عن
بريدة بن الحبيب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا قالت المرأة لزوجها ما رايت
منك خيرا قط فقد حبط عملها) قال العلقمي أي أنكرت ما تقدم له من الاحسان ومحمدته
فتجازى بإبطال عملها أي بحرمانها الثواب إلا أن تعود وتعترف باحسنه أو هو من باب
الزجر والتنغير عن هذه المقالة الكاذبة نعم ان كانت على حقيقتها فلا لوم عليها اه ومثل
المرأة الامة لقائلة لسيد هذا ذلك (عد) وابن عساكر في تاريخه (عن عائشة) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (إذا قام احدكم يصلي من الليل) أي اذا أراد القيام للصلاة
فيه (فليستك) أي يستعمل السواك (فان احكم اذا قرأ في صلاته وضع ملك فاه على فيه
ولا يخرج من فيه) أي من فم القسارى (شئ) أي من القرآن (الادخل فم الملك) قال
المنائوي لان الملائكة لم يعطوا فضيلة تلاوة القرآن كما افصح به في خبر آخر فهم حريصون
على استماع القرآن من الادميين (هب) وتمام في فوائده (والضيا) في المختارة
(عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا قام احدكم من الليل فاستجهم) أي
استغلق (القرآن على لسانه) أي ثقلت عليه القراءة كالاجمعي لغلبة النعاس قال
العلقمي قال القرطبي القرآن مرفوع على أنه فاعل استجهم أي صارت قراءته كالجمجمة
لاختلاف حروف النائم وعدم بيانها (فلم يدروا يقول) أي صار لنعاسه لا يفهم ما ينطق به
(فليضطجع) قال المنائوي للنوم ندبا ان خف النعاس بحيث يعقل القول أو وجوب ان
غلبه بحيث افضى الى الاخلال بواجب اه وقال العلقمي لتلاغير كلام الله وبمدله
(حمم ده) عن ابي هريرة (اذا قام احدكم من الليل فليفتح صلاته بركعتين خفيفتين) قال
العلقمي قال المنائوي هذا دليل على استحبابه ليشطبهما لما بعدهما اه وحكمة
استجماله حل عقد الشيطان (حمم) عن ابي هريرة (اذا قام احدكم الى الصلاة فليستكن
اطرافه) يعني لا يحرركها قال العلقمي قال في المصباح وسكن المتحرك سكونا ذهب حركته
وينعدي بالتضعيف فيقال سكتته (ولا يتميل) أي يميناً وشمالاً (كما يتميل اليهود) قال
المنائوي وسبب تمايل اليهود في الصلاة ان موسى كان يعامل بني اسرائيل على ظاهر
الامور وقال السهروردي انما كان يتميل لانه يرد عليه الوارد في صلاته وحال مناجاته
فيموج به باطنه كتموج بحر ساكن يهب عليه الريح فرأى اليهود ظاهره فتمايلوا من غير
حظ لبواطنهم من ذلك ثم علم الاول بقوله (فان تستكين) قال المنائوي وفي رواية
سكون (الاطراف في الصلاة من تمام الصلاة) قال العلقمي أي في الثواب وقد يكون
عدمه وهو التحرك مطلقا كأن توالى في عضوثلاثا ومنقص الثواب كأن يكون دون
ذلك على تفصيل ذكره الفقهاء (الحكيم) الترمذي (عد حل) عن ابي بكر الصديق قال
الشيخ حديث صحيح (اذا قام الرجل) قال المنائوي أي الجالس للحواراء علم شرعي (من

بحلبه) زاد في رواية من المسجد (ثم رجع اليه فهو احق به) من غيره ان قام منه ليعود
 اليه لان له غرضاً في لزوم ذلك المحل لئلا يلقه الناس (حم خدمه) عن ابي هريرة (حم)
 عن وهب بن حذيفة الغفاري ويقال المزني * (اذا قام احدكم في الصلاة فلا يغمض
 عينيه) (طب عد) عن ابن عباس * (اذا قام احدكم الى الصلاة) اي دخل فيها (فان الرحمة
 توافقه) اي تنزل به وتقبل عليه (فلا يمسح) ندبا حال الصلاة (الحصا) ونحوه الذي يجعل
 سجوده او على جبهته لانه ينافي الخشوع نعم ان كان الذي على جبهته مانعاً من السجود
 تعين مسحه (حم ٤ حب) عن ابي ذر الغفاري قال الشيخ حديث صحيح * (اذا قام العبد
 اي الانسان (في صلاته ذر) بذال مجمة وراء مشددة وهو مبني للمفعول ويحتمل بناؤه
 للفاعل كما افاده العلقمي اي ذر الله عليه * والمالك بأمره (البر) أي القى الاحسان (على
 رأسه) ونشره عليه ويستمر ذلك حتى يركع (فاذا ركع علمته رحمة الله) قال المناوي وفي نسخ
 عليه بمئة ثمانية تحتية اي نزلت عليه وغمرته ويستمر ذلك (حتى يسجد والساجد يسجد على
 قدمي الله) تعالى استعارة تمثيلية فاذا علم العبد ذلك (فليسأل) الله ما شاء (وايرغب) فيما
 احب (ص) عن ابي عمار رسلاً واسمه قيس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا قام صاحب
 القرآن) اي حافظه (فقرأ بالليل والنهار) اي تعهد تلاوته ليلا ونهاراً (ذكره) اي استمر
 ذكره (وان لم يغمض به) اي بتلاوته (نسيه) لانه شديد الغفور كالابل المعقلة اذا انقلبت
 من عقالها (محمد بن نصر في) كتاب (الصلاة عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن * (اذا قدم احدكم على اهله من سفر فليهد) بضم الميم مائة تحتية ندبا (لا هله)
 هدية مما يطلب من ذلك القطر الذي سافر اليه (فليطرفهم) قال العلقمي بضم التحتية
 وسكون الطاء المهملة وكسر الراء وسكون الفاء قال في الصحاح والطارف والطاريف من
 المال المستحدث اه والمعنى فليأت لهم بشئ جديد لا ينقل لبلدهم للبيع بل للهدية (ولو
 كان حجارة) اي حجارة الزناد ولا يقدم عليهم بغير شئ جبراً نحو اطرافهم ما يمكن ولتشوفهم
 الى ما يقدم به (هب) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (اذا قدم احدكم من سفر
 فليقدم بهدية ولو بلقى في مخلاته حجراً) اي من حجارة الزناد كما مر (ابن عساكر) في
 تاريخه (عن ابي الدرداء) وهو حديث ضعيف * (اذا قرأ ابن آدم السجدة) أي آيتها
 (فسجد) اي سجود التلاوة (اعتزل) اي تباعد عنه (الشيطان) قال العلقمي
 في الحديث دلالة على كفر ابليس قال النووي كفر ابليس بسبب تركه السجود
 مأخوفاً من قول الله تعالى واذا قلنا لللائكة اسجدوا لا آدم فاسجدوا الا ابليس ابى
 واستكبر وكان من الكافرين قال الجمهور وكان في علم الله تعالى من الكافرين وقال
 بعضهم فصار من الكافرين كقوله تعالى وحال بينهم بالموج فكان من المغرقيين (يكنى
 يقول) قال الطيبي هما حالان من فاعل اعتزل مترادفتان او متداخلتان (يا ويله)
 اي يا حزني وها لى احضر فها ذا وانك قال المناوي جعل الويل منادى لقرط

حزنه (امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة) أى بطاعته (وامرت بالسجود فقصيت، فلى
 النار) قال المناوى نارجهم خالدافهم العصيانه واستكباره قال بعضهم وأتم لم ينفعه
 هذا البكاء والحزن مع انه ندم والندم توبة لان له وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى
 أحد الا بواسطة فهذا لا يمكن توبته منه ووجه يؤذى به عبوديته مع ربه لكونه يرى
 انه متصرف تحت مشيئته وارادته فى أصل قبضته الشقاء والتوبة انما تصح من
 الوجهين معا ولا يمكنه التوبة منها جميعا (حمه) عن ابى هريرة * (اذقرأ القرأى)
 أى شيئا من القرآن (وأخطأ) قال العلقمى قال فى المصباح الخطأ مهموز بفتحين ضد
 الصواب (اوحن) بوزن جعل أى حرفه أو غير اعرابه (اوكان اعجميا) أى لا يستطيع
 لاسكتته أن ينطق بالحروف مبينة (كتبه الملك كما انزل) أى قومه الملك الموكل بذلك
 فلا يرفع الاقرأ ناعربيا غير ذى عوج (فر) عن ابن عساكر قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اذقرأ الامام) أى فى الصلاة (فانصتوا) لقراءته أى المقعدون أى استمعوا لها نداء فلا
 تشتغلوا بقراءة السورة ان بلغكم صوت قراءته والامر للندب عند الشافعى وللجواب
 عند غيره (م) وابن ماجه عن ابى موسى الاشعرى * (اذقرأ الرجل القرآن واحتشى
 من احاديث رسول الله) أى امتلا بجوفه منها (وكان هناك) أى فى ذلك الرجل (غيره)
 قال الشيخ يعين * مجمعة فراء فثمناة تحتية فراى اى طبيعة ومملكة يقتدربها على استنباط
 الاحكام اه وقال العلقمى والمعنى امتلا بجوفه من احاديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو عارف بعناها (كان خليفة من خلفاء الانبياء) قال المناوى أى ارتقى الى
 منصب وراثته الانبياء وهذا فى عمل بما يعلم (الرافعى) الامام عبد الكريم القزوينى
 (فى تاريخه) أى تاريخ بلدة قزوين (عن ابى امامه) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اذقرب الى احدكم طعامه) أى وضع بين يديه لياأكله (وفى رجله نعلان فلينزح
 نعليه) نذبا قبل الاكل وعمل ذلك بقوله (فانه اروح للتقدمين) أى اكثر راحة لهما (وهو)
 أى نزعهما (من السنة) قال الشيخ مدرج من الراوى أى طريقة النبي صلى الله عليه
 وسلم وهديه فلا تهملا ذلك (ج) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا
 قصر) بالتشديد (العبد) أى الانسان (فى العمل) أى فى القيام بما عليه من الواجبات
 (ابتلاه الله تعالى بالهم) قال المناوى يكون ما يقاسيه منه جارا لتقصيره مكفرا لهما وانه
 روى المحكمين عن على خلق الانسان يغلب الريح ويتمه ما بيده ثم خلق النوم يغلب
 الانسان ثم خلق الهم يغلب النوم فاشتد خلق ربك الهم (حم فى) كتاب (الزهد عن
 الحكم مرسل) وهو حديث حسن * (اذقضى الله تعالى) أى أراد وقدر فى الازل (لعبد)
 أى انسان (ان يموت بارض) وليس هو فيها (جعل له اليها حاجة) ليسافر اليها فمات وفاه
 الله بها ويدفن فيها (ت) فى القدر (ك) فى الايمان (عن مطر) بالتحريك (ابن عكاس)
 بضم المهملة وخفة الكاف وكسر الميم ثم مهمة (ت) عن ابن عزة بفتح لعين المهملة

وشدة الزاي وهو حديث حسن * (اذقضى احدكم) اي اتم (حجه) ونحوه من كل سفر
 طاعة كفرو (فليجمل الرجوع الى اهلته فانه اعظم لاجره) أي يندب له ذلك لما يدخل
 على اهلته من السرور ولان الاقامة بالوطن يسهل معها القيام بوظائف العبادات قال
 المناوي وقضية العلة الاولى انه لو لم يكن له أهل لا يندب له التعجيل وقضية الثانية
 خلافه (كحق) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (اذقضى احدكم الصلاة
 في مسجده) يعني ادى الفرض في محل الجماعة (فليجعل لبيته نصيبا من صلاته) بأن
 يجعل الفرض في المسجد والنفل في منزله لمحدث أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة
 ولكونه اخفى وابعد عن الرياء وأصون من المحبطات ويتبرك أهل البيت بذلك وتنزل
 فيه الرحمة والملائكة وتفرمته الشياطين قال العلقمي الا ما استثنى من النوافل كسنة
 الجمعة القبلية وركعتي الاحرام والطواف قال الزركشي وصلاة النجوى مخبر رواه ابوداود
 وصلاة الاستخارة وصلاة منشى السفر والقادم منه والمساكن بالمسجد لتعلم وتعليم
 أو اعتكاف والخائف فوت الرتبة (فان الله تعالى جاعل في بيته من صلاته خيرا) قال
 العلقمي من سببية بمعنى من أجل والخير الذي يجعل في البيت بسبب التنفل فيه هو
 عمارته بذكر الله تعالى وبطاعته وحضور الملائكة واستغفارهم ودعائهم وما يحصل
 لاهله من الثواب والبركة (حممه) عن جابر بن عبد الله (قط) في كتاب (الافراد عن
 انس) بن مالك * (اذقعد احدكم الى اخيه) أي في الدين ليسأله عن شيء من المسائل
 (فليسأله تفقها) أي يسأله سؤال تفهم وتعلم واستفادة ومذاكرة (ولا يسأله تعنتا) أي
 لا يسأله سؤال متعنت متعنت طالب لتعجيزه وتنجيله فانه حرام (فر) عن علي أمير
 المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذقات لصاحبك) أي جليستك (والامام يخطب)
 جملة حالية (يوم الجمعة) قال المناوي طرف لقلت (انصت) أي اسكت (فقد لغوت)
 أي تكلمت بما لا ينبغي لان الخطبة اقيمت مقام ركعتين فلا ينبغي الكلام فيها فيكره
 حينئذ تنزيها عند الشافعية وتحريمها عند الثلاثة قال العلقمي قال شيخنا قال الباجي
 معناه المنع من الكلام وذلك لان من أمر غيره حينئذ بالصمت فهو لاغ لانه قد أتى
 بالكلام بما نهى عنه كما ان من نهى في الصلاة مصليا عن الكلام فقد أفسد على نفسه
 صلاته وانما نص على ان الامر بالصمت لاغ تنبيهها على ان كل متكلم مع غيره لاغ واللغو
 ردىء الكلام وما لا خريفه اه وقال شيخ شيو خنا قال الاخفش اللغو الكلام
 الذي لا أصل له من الباطل وشبهه وقال ابن عرفة اللغو السقط من القول وقيل الميل
 عن الصواب وقيل اللغو الاثم كقوله تعالى واذا مروا باللغوم رواه اما وقال الزين بن
 المنير اتفقت أقوال المفسرين على ان اللغو ما لا يحسن من الكلام وقال النضر بن
 شمير معنى لغوت خبت من الاجر وقيل بطلت فضيلة جمعت وقيل صارت جمعت
 ظهر اقلت اقوال اهل اللغة متقاربة المعنى ويشهد للقول الاخير ما رواه ابوداود وابن

خزمية من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً من لحن وتخطى رقاب الناس كانت له ظهوراً
قال ابن وهب أحدر واته معناه اجزأت عنه الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا جمد من
حديث علي مرفوعاً ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا الجمعة له ولا بي داود نحوه
ولا جمد والبرار من حديث ابن عباس مرفوعاً من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو
كالحمار يحمل أسفار والذي يقول له أنصت ليست له الجمعة قال العلماء معناه لا الجمعة له
كاملة للجماع على اسقاط فرض الوقت عنه وقوله في الحديث والامام يخطب جملة
حالية تخرج ما قبل خطبته من حين خروجه وما بعده الى أن يشرع في الخطبة نعم
لا تباح النافلة محاضر بعد صعود الخطيب وجلسه وان لم يسمع المحاضر الخطبة
لا عراضه عن الخطيب بالكلمة والفرق بين الكلام حيث لا بأس به وان صعد الخطيب
المنبر ما لم يتبدى الخطبة وبين الصلاة أنه قد يفوته بها سماع اول الخطبة (مالك في)
الموطأ (حمق قد نه) عن ابي هريرة (اذنمت الى صلاتك) أى شرعت فيها (فصل صلاة
مودع) قال المناوى أى صلاة من لا يرجع اليها أبداً وذلك ان المصلى سائر الى الله بقلبه
فيودع هواه ودنياه وكل ما سواه (ولا تكلم) بمحذف احدى التائين للتخفيف (بكلام
تعتذر) بمثناة فوقية (منه) أى لا تنطق بشئ يوجب أن تطلب من غيرك رفع اللوم
عنك بسببه (واجمع) قال العلقمي هو بهززة مقطوعة لانه من اجمع المتعلق بالمعاني
دون الذوات تقول اجمعت رأيي ولا تقول اجمعت شركائي لان جمع بدون الهمزة يشترك
بين المعاني والذوات تقول جمعت امرى وجمعت شركاى قال تعالى فجمع كيدهم ثم أتى
الذى جمع ما لا وعدده (الاياس) بكسر الهمزة وخفة المثناة من تحت (مما فى ايدى
الناس) أى اعزم وصمم على قطع الامل عما فى ايدى الخلق من متاع الدنيا فانك
ان فعلت ذلك استراح قلبك فان الزهد فى الدنيا يرج القلب والبدن (حمه) عن ابي
ايوب خالد بن زيد الانصارى وهو حديث حسن* (اذا كان يوم القيامة أتى بالموت)
بالبناء للفعول (كالكبش الاملح) أى الابيض الذى يخالطه قليل سواد (فيوقف بين
الجنة والنار فيذبج بينهما) زاد فى رواية البرار كما تذبج الشاة (وهم) أى أهل الموقف
(ينظرون اليه فلوان أخدامات فرحالمات أهل الجنة) لكن لم يعتد موت احد من شدة
الفرح فلا يموت أهلها (ولوان أخدامات حزالمات أهل النار) قال المناوى لكن
الحزن لا يميت غالباً فلا يموتون وذامثل ضرب ليوصل الى الافهام حصول اليأس من
الموت (ت) عن ابي سعيد الخدرى وهو حديث حسن* (اذا كان يوم الجمعة) أى
وجد فكان تامة لا تحتاج الى خبر (كان على كل باب من ابواب المسجد) أى الاماكن
التي تقام فيها الجمعة وخص المسجد بالذكرا لان الغالب اقامتها فيه (ملائكة) قال المناوى
وهم هنا غير المحفظة (يكتبون الناس) أى أجورهم (على قدر منازلهم) أى مراتبهم فى
الفضل أو منازلهم فى الجحيم (الاول فالاول فاذا جلس الامام) أى على المنبر (طووا)

أى الملائكة (الصحف) أى صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون غيرها من
 سماع الخطبة وادراك الصلاة والدعاء والخشوع ونحو ذلك فإنه يكتبه المحافظان
 قطعاً (وجاءوا يستمعون الذكر) أى الخطبة (ومثل المهجر) أى المبكر في الساعة الاولى
 من النهار (كمثل الذي يهدى) بضم اوله (بدنه) أى بعيراذ كرا كان أوانثى والهاء فيها
 للوحدة لا للتأنيث أى ينصدق بها متقرباً الى الله تعالى (ثم كالذى) أى ثم الثانى الا تى
 فى الساعة الثمانية كالذى (يهدى بقرة ثم كالذى) أى ثم الثالث أى الا تى فى الساعة
 الثالثة كالذى (يهدى الكبش) أى فجل الضان (ثم كالذى) أى ثم الرابع الا تى فى الساعة
 الرابعة كالذى (يهدى شاة ثم كالذى) أى ثم الخامس الا تى فى الساعة الخامسة
 كالذى (يهدى الدجاجة) بضم الدال أفصح (ثم كالذى) أى ثم السادس الا تى فى
 الساعة السادسة كالذى (يهدى البيضة) وذكر الدجاجة والبيضة مع ان الهدى
 لا يكون منهما من قبل المشاكلة (قنه) عن ابى هريرة (إذا كان جنح الليل) بضم الجيم
 وكسر هاء ظلامه واختلاطه يقال جنح الليل يخج بفتحين أقبل (فكفوا صبيانكم) أى
 امنعوه من الخروج من البيوت ندبا (فان الشياطين تتشرحينه) أى حين اقبال
 الظلام (فاذهب ساعة من الليل فخلوهم) أى فلاتمعوهم من الدخول والخروج
 (واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً) أى وقد ذكر اسم
 الله عليه فهو السر المانع (واوكلوا قربكم) أى اربطوا افواه اسقيتم وهى القرب
 (واذكروا اسم الله) أى عليها (وخروا آنيتم واذكروا اسم الله ولو ان تعرضوا عليه) أى
 الاناء (شيئاً) قال العلقمى قال شيخ شيوخنا بفتح اوله وضم الراء قاله الاصمعى وهو رواية
 الجمهور وازابوعيد كسر الراء وهو مأخوذ من العرض أى يجعل العود عليه بالعرض
 والمعنى ان لم نعطه فلا أقل من أن تعرض عليه شيئاً وأظن السرى الاكتفاء بعرض
 العودان تعاطى التغطية والعرض يقترب بالتسمية فيمنع الشياطين من النوم منه
 (واطفئوا ما بينكم) أى اذا لم تحتاجوا اليها لخوتربة طفل أو غير ذلك (حمق دن)
 عن جابر بن عبد الله (إذا كان يوم صوم احدكم) فرضاً أو نقلاً (فلا يرفث) بضم الفاء
 وكسرها أى لا يتكلم بفحش والرفث الكلام الفاحش (ولا يجهل) أى لا يفعل شيئاً
 من أفعال أهل الجهل من قول أو فعل قال العلقمى قال القرطبي لا يفهم من هذا ان ذلك
 يساح في غير الصوم وانما المراد أن المنع في ذلك يتأكد بالصوم (فان امرء شاتم) أى
 ان شتمه انسان متعرضاً لمشاتمته (اوقاتله فليقل انى صائم) قال العلقمى اختلف هل
 يخاطب بها الشاتم أو يقوله في نفسه وبالثانى جزم المتولى ونقله الرافعى عن الائمة ورجح
 النووى الاول فى الاذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما حسن والقول باللسان
 أقوى ولو جمعها كان حسناً ونقل الزركشى ان ذكرها فى الحديث مرتين اشارة لذلك
 فيقولها بقلبه لكف نفسه لتصبر ولا تشاتم فتذهب بركة صومها وبلسانه لكف خصمه

بنية وعظ الشاتم ودفعه بالتي هي أحسن وقال الروباني ان كان رمضان فبلسانه
والافني نفسه وادعى ابن العربي ان موضع الخلاف في النفل وامافي القرض فيقوله
بلسانه قطعاً قلت وعبارة العباب ويسن للصائم ان يكف لسانه عن الفحش اذ يبطل به
ثوابه فان شتم ولو متغلاً قال وأسمع شاتمته اني صائم مرتين او ثلاثاً واطمأنن بجمع بين قلبه ولسانه
حسن (مالك قد ده) عن ابي هريرة* (اذا كان آخر الزمان واختلف الاهواء) جمع هوى
مقصود اى هوى النفس (فعليكم بدین اهل البادية والنساء) قال العلقمي اى الزموا
اعتقادهم فيما يعتقدونه من كون البسارى الها واحدا لا شريك له وذلك لان فطرته
سلمية لا يشينها ما يعتقده اهل الاهواء اه وقال المناوى اى الزموا اعتقادهم من
تلقى اصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاستغفال بفعل الخير (حب) فى
كتاب (الضعفاء) والمتروكين (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف
* (اذا كان الجهاد على باب احدكم) اى قريبا جدا اى ولو انه على باب مبالغة (فلا يخرج
الا باذن ابويه) النهى للتحريم فيحرم خروجه بغير اذن ابيه او امه (عد)
عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره* (اذا كان لاحدكم شعر) بفتح
العين (فليكرمه) قال العلقمي بان يصونه من الاوساخ والاقدار وتعاهد ما اجتمع فى
شعر الرأس من الدرن والقمل بالتنظيف عنه بالغسل والتدهين والترجيل وهو
مستحب بأن يمشطه بماء او دهن او غيره مما يلينه ويرسل نأثره ويمد منقبضه ومنه
تسريح اللحية قال ابن رسلان وان لم يتفرغ لتنظيفه فيكرمه بالازالة بالخلق ونحوه قلت
ومحله ما لم يكن فى اللحية فان حلقها حرام (د) عن ابي هريرة (هب) عن عائشة وهو
حديث صحيح* (اذا كان احدكم فى الشمس) قال الشيخ المراد بالشمس النى اى الظل
كما فى لفظ وارديا قريبا وان التقدير فى نى اه وقال العلقمي فى رواية فى النى (فقلع)
بفتح اى بفتح القاف واللام الخفيفة والصاد المهملة اى ارتفع وزال (عنه الظل وصار
بعضه فى الظل وبعضه فى الشمس فليقم) يعنى فليتحول الى الظل ند بالان القعود بين
الظل والشمس مضر بالبدن مفسد للمزاج (د) فى الادب (عن ابي هريرة) قال الشيخ
حديث حسن* (اذا كان للرجل على الرجل حق) اى لانسان على انسان دين
(فأخره الى اجله كان له صدقة فان أخره بعد اجله كان له بكل يوم صدقة) قال المناوى
يعنى اذا كان لانسان على انسان دين وهو معسر فانظره به مدة كان له اجر صدقة واحدة
فان أخر مطا البتة بعد نوع يسار توقعه اليساره الكامل فله بكل يوم صدقة (طب)
عن عمران بن حصين وهو حديث ضعيف منجبر* (اذا كان آخر الزمان) اى وجد
(فلا بد للناس فيها) اى فى تلك المدة وتلك الازمنة (من الدراهم والدنانير) قال الشيخ
فلا بد باثبات الغناء كما فى بعض النسخ (يقيم الرجل به دينه ودنياه) قال المناوى اى
فيكون بالمال قوامها فن احب المال لمح الدين فهو من المصبيين اه وقال الشيخ

المعنى حفظ ما يحتاج اليه حينئذ ومحصله لاجل ان يقيم الشخص به دينه (طب)
 عن المقدم بن معدى كرب قال الشيخ وهو حديث ضعيف * (اذا كان اثنان
 يتناحيان) بفتح الجيم أى يتخذان سراً (فلا تدخل بينهما) قال المناوى ندباً بالكلام
 زاد فى رواية أحمد الا باذنهما وقال الشيخ النهى للتحريم أى لا تصغ وخص التعبير بما ذكر
 لانه طريق السماع غالباً (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ويؤخذ
 من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (اذا كان أحدكم فقيراً) لا مفهوم له
 والمطلوب أن يبد الشخص بنفسه مطلقاً غنياً كان أو فقيراً (فليبد بنفسه) أى فليقدم
 نفسه بالاتفاق عليهما مما آتاه الله (فان كان فضل) بسكون الضاد أى فان فضل بعد
 كفاية مؤنة نفسه فضلة (فعلى عياله) أى الذين يعولهم وتلزمه نفقتهم (فان كان فضل
 فعلى قرابته فان كان فضل فهنا وههنا) أى في رتبة على من عن يمينه ويساره وأمامه
 وخلفه من الفقراء فيقدم الا حوج فالأحوج (حرم دن) عن جابر بن عبد الله
 (اذا كان أحدكم يصلى فلا يصق قبل وجهه) قال المناوى بكسر القاف وفتح الباء الموحدة
 أى جهته بل عن يساره أو تحت قدمه لا عن يمينه للنهى عنه أيضاً اه وقال العلقي
 أى جهة قبلته (فان الله قبل وجهه) فان قبلته الله أو عظمت أو ثوابه مقابل وجهه
 (اذا صلى) مالك فى الموطأ (قن) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا كان يوم القيامة) قال
 العلقي انما عبر به وان كان هو الامام فى الدنيا أيضاً لانه يوم يشتر فيه على رؤس
 الخلائق بالفضل والسودد من غير منازع (كنت امام النبيين) قال العلقي قال شيخنا
 قال التوربشتى هو بكسر الهزرة والذى يفتحها وينصبه على الطرف لم يصب اه
 وقال المناوى اى يقدون به (وخطيبهم وصاحب شفاعتهم) قال العلقي قال شيخنا
 قال الراعى فى تاريخ قرون يجوز ان يقال معناه وصاحب الشفاعة بينهم ويجوز ان يريد
 وصاحب الشفاعة لهم (غير فخر) قال المناوى اى لا اقلوه تفاخروا تعاضلوا بل تحدثا
 بالنعمة (حمت هك) عن أبى بن كعب وهو حديث صحيح * (اذا كان يوم القيامة نودى)
 بالبنا للفعول اى أمر الله تعالى حينئذ منادياً نادى (أين ابناء الستين وهو العمر الذى قال
 الله تعالى اولم نمركم مايتذكر فيه من تذكر وحاءكم النذير) قال المناوى اى الشيب
 او المرض او الهرم وبلوغ الستين يصلح كونه نذير الموت وقد احسن الله الى عبد بلغه
 ستين ليهتوب فاذا لم يقبل على ربه حينئذ فلا عذله (الحكيم) الترمذى (طب من هق)
 عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كان يوم القيمة نادى مناد) اى ملك
 بأمر الله تعالى (لا يرفعن) بنون التوكيد الثقيلة (احد من هذه الامة كتابه) اى كتاب
 حسنة (قبل ابى بكر وعمر) قال الشيخ مع ان هذه الامة ثبت لها فى الصحيح انها السابقة
 فى كل شئ ومنه رفع كتبها فلزم ان يكون كتاب الشيخين متقدمين فى الرفع على كل الامم
 اى غير الانبياء وان نوزع فيه لما ورد انه لا كتاب للانبياء وان نوزع فيه باية وكل انسان

الزمناء طائرته في عنقه (ابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الرحمن بن عوف) الزهري
 احد العشرة وهو حديث صحيح * (اذا كان يوم القيامة دعا الله بعبده من عباده) قال
 المناوي جائز ان يراد به واحد وان يراد التعدد (فيقف بين يديه فيسأله عن جاهه) هل قام
 بحقه بذله المستحقه اي بشفاعته ونحوها واجاه علو القدر والمنزلة (كما يسأله عن ماله)
 من ابن اكتسبه وفيم انفق ونبهه على انه كما يجب على العبد رعاية حق الله تعالى في ماله
 بالاتفاق يجب عليه رعاية حق الله في بدنه ببذل المعونة للخلق في الشفاعه وغيرها (تمام) في
 فوائده (خط) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كان يوم
 القيمة بعث الله تعالى الى كل مؤمن ملكا معه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هالك)
 اسم فعل بمعنى خذ (هذا الكافر فهذا اذ اؤك من النار) قال المناوي اي خلاصك منه ايه
 يعني كان لك منزل في النار لو استحقته دخلت فيه فلما استحقه هذا الكافر صار كالفكاك
 لك فالقه في النار فداءك (طب) والمحكم في كتاب (الكنى) واللقاب (عن أبي موسى
 الاشعري) وهو حديث حسن * (اذا كان يوم القيمة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه
 الامة رجلا من الكفار فيقال له هذا اذ اؤك من النار) قال المناوي فيورث الكافر
 مقعد المؤمن من النار بكفره ويورث المؤمن مقعد الكافر من الجنة بايمانه اه وقال
 العلقي ومعنى هذا الحديث ما جاء في حديث ابي هريرة لكل احد منزل في الجنة
 ومنزل في النار فالؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في النار لا يستحقه ذلك بكفره (م)
 عن ابي موسى * (اذا كان يوم القيمة نادى مناد من وراء الحجب) قال المناوي اي بحيث
 لا يبصره اهل الموقف (يا اهل الجمع) اي يا اهل الموقف (غضوا ابصاركم) اي اخفضوها
 (عن فاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (حتى تمر) اي تذهب الى الجنة (تمام) في
 فوائده (ك) كلاهما (عن علي) امير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا كان
 يوم القيمة نادى مناد من عمل عملا غير الله فليطلب ثوابه من عمل له) قال المناوي اي يأمر
 الله بعض ملائكته ان ينادى بذلك في الموقف وفيه حجة لمن ذهب الى ان الرياء يحبط
 العمل وان قل وانه لا تعتبر غلبة الباعث اه وقال الشيخ وفائدة الخبر طلب الاخلاص
 بالعمل لله والنهي عن مخالفة ذلك فانها حرام (ابن سعد) في طبقاته (وابن ابي فضالة) بفتح
 الفاء انصارى وهو حديث ضعيف * (اذا كانت الفتنة) اي الاختلاف والحروب الواقعة
 (بين المسلمين فاتخذ سيفان خشب) كناية عن العزلة والكف عن القتال والاجتماع
 بالقرينين قال العلقي والاصل في رواية هذا الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسنده عن
 عديسية بضم العين وفتح الدال المهملتين وتحتية ساكنة وسين مهملة بنت اهبان بضم
 الهمزة وسكون الهاء وموحدة وآخرة نون ويقال له وهبان قالت لما جاء علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه ها هنا البصرة دخل على ابي فقال يا أبا مسلم افلا تعينني على هؤلاء القوم
 قال بلى فدعا بجارية له فقال يا جارية اخرجي سيفي فاخرجته فسل منه قدر شرب فاذا هو

حسن خشب فقال ان خليلي وابن عمك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى ان كانت
 الفتنة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجنا معك قال لا حاجة لي فبك
 ولا في سيفك (فائدة) قال شيخنا قال ابن عبد البر كلم الذئب من الصحابة ثلاثة رافع بن
 عميرة بفتح العين المهملة وسلمة بن الاكوع واهبان بن اوس قلت قال شيخ شيوخنا الذي
 كله الذئب هو اهبان بن الاكوع وقال هو الذي ذكره ابن الكلبي وابو عبيد والبلاذري
 اه فقول الذهبي تبعا لابن عبد البر انه اهبان بن اوس فيه نظر (ه) عن اهبان تقدم
 ضبطه وهو حديث حسن * (اذا كانت أمراؤكم) اي ولاية أموركم (خياركم) اي اقومكم على
 الاستقامة قال في الصحاح الخيار خلاف الاشرار (واغنياؤكم سماءكم) اي كرماءكم
 (واموركم شوري بينكم) اي لا يستأثر احد منكم بشئ دون غيره ولا يستبد برأى (فظهر
 الارض خير لكم من بطنها) اي الحياة خير لكم من الموت قال العلقمي اذا عدل الامير
 في رعاياه وسمع الغني بماله للفقير وصدرا لمرع الشوري كنتم في امان من اقامة
 الاوامر والنواهي واعمال الطاعات وفعل الخيرات فتزاد لكم الحسنات وتكثر المثوبات
 (واذا كانت أمراؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاءكم واموركم الى نسائكم) اي مغوضة اليهن
 (فبطن الارض خير لكم من ظهرها) اي فالموت خير لكم من الحياة لفقده استطاعة
 اقامة الدين (ت) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (اذا كان عند
 الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما) أي في القسم (جاء يوم القيمة وشقه) بكسر أوله أي نصغه
 أوجانبه (ساقط) أي ذاهب أو شل وفيه دليل على أنه يجب على الزوج أن يساوي بين
 زوجاته في القسم (ت ك) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا كانوا) اي
 المتصاحبون (ثلاثة) بنصبه على أنه خبر كان وروى بالرفع على لغة كلوني البراغيث
 وكان تامة قال العلقمي وفي رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على ان كان تامة (فلا يتناجى
 اثنان) قال العلقمي كذا لاكثر بألف مقصورة ثابتة في الخط بصورة ياء وتسقط في اللفظ
 لا لتقاء الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي (دون الثالث) لانه يقع الرعب في قلبه
 ويورث التنافر والضغائن (مالك في الموطأ) (ق) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا كانوا
 ثلاثة فليؤمهم احدهم) اي يصلي بهم اماما (وأحقهم بالامامة أقرؤهم) قال المناوي أي
 أفقههم لان الاقرأ اذ ذاك كان هو الافقه كذا قرره الشافعية واخذ الحنفية بظاهره
 فقدموا الاقرأ على الافقه اه والظاهر أن حكم الاثنين حكم الثلاثة (حم من) عن
 ابي سعيد الخدري * (اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم اقرؤهم لكتاب الله تعالى فان
 كانوا في القراءة سواء فأكبرهم سنا فان كانوا في السن سواء فأحسنهم وجها)
 قال بعض الشافعية يقدم الافقه فالأقرأ فالأورع فالأسبغ هجرة فالأسن في
 الاسلام فالأنسب فالأنظف ثوبا وبدا واصله فالأحسن صوتا فالأحسن صورة
 وقال في المجموع المختار تقديم أحسنهم ذكر كرائم صوتائهم هيئة فان تساوا وتشاحوا أقرع

بينهم وأجاب الشافعي رضي الله تعالى عنه عن الحديث بان الصدر الاول كانوا يتقوهون
 مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيهه (هق) عن ابي زيد عمرو بن اخطب
 (الانصاري) وهو حديث ضعيف * (اذا كبر العبد) أي قال الانسان الله اكبر في
 الصلاة او خارجها (سترت) أي ملأت (تكبيرته ما بين السماء والارض من شئ) يعني
 لو كان فضلها أو ثوابها يحسم لملاء الجو وضايق به الفضاء (خط) عن ابي الدرداء قال الشيخ
 حديث ضعيف * (اذا كتب احدكم كتابا فليتربه) قال العلقمي بلام الامر وضم التحتية
 وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء المحققة وسكون الموحدة وهاء قال في المصباح
 الترب وزان قفل لغة في التراب وترتبت الكتاب بالتراب اتربه من باب ضرب وترتبه
 بالتشديد مبالغة قال في النهاية قوله فليتربه أي فليجعل عليه التراب اه قال شيخنا
 قال الطيبي أي يسقطه على التراب اعتمادا على الحق سبحانه وتعالى في ايدصاله الى المقصد
 وقيل المراد ذر التراب على المكتوب وقيل معناه فليخطب الكتاب خطا با على غاية
 التواضع والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب (فانه انجس محاجته) أي
 أقرب لقضاء مطلوبه (ت) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كتب
 احدكم الى احد فليبدأ بنفسه) أي يذكر اسمه مقدما على اسم المكتوب له ولا يجري على
 سنن الاعاجم من البداءة باسم المكتوب اليه (طب) عن النعمان بن بشير الانصاري
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كتب احدكم الى انسان) أي أراد أن يكتب كتابا (فليبدأ
 بنفسه) ثم بالمكتوب اليه نحو من فلان الى فلان (واذا كتب) أي أنهى الكتابة
 (فليترب) ندبا (كتابه) أي مكتوبه (فهو) أي تربيته (انجس) أي محاجته أي أبسر
 لقضائها (طس) عن ابي الدرداء وهو حديث ضعيف * (اذا كتب احدكم بسم الله
 الرحمن الرحيم) أي أراد أن يكتبها (فليبدأ بالرحمن) أي حروفه بأن يمد اللام والميم ويخوف
 النون ويتأق في ذلك (خط) في كتاب (الجامع) في آداب الحديث والسماع (قر)
 كلاهما (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اذا كتبت بسم الله الرحمن
 الرحيم) أي أردت كتابتها (فبين السنين فيه) أي اظهرها ووضح سننها اجلالا لاسم الله
 تعالى (خط) في ترجمة ذي الرياستين (وابن عساكر) في تاريخه (عن زيد بن ثابت) بن
 الضحاك قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا كتبت فضع قلمك على اذنك) فانه اذ كرر
 لك ابن عساكر عن انس * (اذا كتبت الحديث) أي أردت كتابته (فاكتبوه باسناده)
 لان في كتابته بغير سند خلط للصحيح بالضعيف بل والموضوع فاذا كتب باسناده برئ
 الكاتب من عهده كما قال (فان يك) أي الحديث (حقا كنتم شركاء في الاجر) لمن
 رواه من الرجال (وان يك باطلا كان وزره عليه) قال العلقمي اختلف السلف من
 الصحابة والتابعين في كتابة الحديث فكرها طائفة منهم ابن عمرو بن مسعود وزيد بن
 ثابت وآخرون واباحها طائفة وفعلوها منهم عمرو بن عبد الحميد والحسن بن الحسن

وعطاء وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وحكامه عياض عن أكثر الصحابة والتابعين
ثم اجتمعوا بعد ذلك على الجواز وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا تدوينه في الكتب
لدرس في الا عصر الخالية وجاء في الاباحة والنهي حديثان فحديث النهي ما رواه
مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا
عني شيئاً الا القرآن ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحجه وحديث الاباحة قوله
صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاة متفق عليه وروى أبو داود والمحاكم عن ابن عمرو
قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك الشيء فاكتمه قال نعم قال في الغضب والرضى قال
نعم فاني لا أقول فيها الا حقاً وروى المحاكم وغيره من حديث انس وغيره مرفوعاً
وموقوفاً قيدوا العلم بالكتابة وأسند الديلمي عن علي مرفوعاً اذا كتبت الحديث بسنده
وقد اختلف في الجمع بينهما وبين حديث أبي سعيد السابق ف قيل الاذن لمن خيف
نسيانه والنهي لمن أمن النسيان ووثق بحفظه وخيف اتكاله على الخط اذا كتب
فيكون مخصوصاً ومنه يساعته من حيث اختلاطه بالقرآن واذن فيه حين امن ذلك
فيكون النهي منسوخاً وقيل المراد النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة
لانهم كانوا يسمعون تأويل الآية فربما كتبوه معه فنهوا عن ذلك مخوف الاشتباه
(فائدة) اعلم ان الآثار كانت في عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدونة ولا مرتبة
لسيلان اذهانهم وسعة حفظهم ولا أنهم كانوا واعظها كما تقدم ولان اكثرهم لا يحسن
الكتابة فلما كان زمن عمر بن عبد العزيز على رأس المائة أمر بتدوين الحديث فأول
من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب الزهري واما الجمع مرتباً على الابواب فوقع
في نصف القرن الثاني فأول من جمع ذلك ابن جريج بمكة ومالك وابن اسحاق بالمدينة
وهشام بواسط ومعر باليمن وابن المبارك بخراسان والربيع بن صبيح أوسعيد بن ابي
عروبة أوجاد بن سلمة بالبصرة وسفيان الثوري بالكوفة والاوزاعي بالشام وجابر
ابن عبد الحميد بالري وكل هؤلاء كانوا في عصر واحد فلا يدري أيهم اسبق كما قال المحافظ
العراقي والمحافظ ابن حجر (ك) في علوم الحديث وابونعيم وكذا الديلمي (وابن عساكر)
في التاريخ كلهم (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا كثرت ذنوب
العبد) أي الانسان المسلم (فلم يكن له من العمل) أي الصالح (ما يكفرها) لفقدته أو لقلته
(ابتلاه الله بالحنن) قال المناوي في رواية بالهم (ليكفرها عنه به) فغالبا ما يحصل من
الهموم والغموم من التقصير في الطاعة (حم) عن عائشة وهو حديث حسن * (اذا
كثرت ذنوبك) أي وأردت اتباعها بحسنات تمحوها (فاسق الماء على الماء) قال المناوي
أي اسقى الماء على أثر سقى الماء بأن تتابعه أو اسقى الماء وان كنت بشط وقال العلقمي
فاسق الماء على الماء ليس يقيد بل لنفي توهم انه حازه بلا كلفة كبيرة فلا أجر فيه بل
فيه الاجر والثواب فكيف اذا عظمت المشقة وكثرت المؤنة (تتأثر) بمئنتين ثم نون ثم

مثله بعد الالف ثمراء وظاهر كلام المناوئ انه مجزوم جواب الامر فانه قال فانك ان
 فعلت ذلك تتناثر اى ذنوبك (كما يتناثر الورق من الشجر في الريح العاصف) اى
 الشديد (خط) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا كذب العبد) اى
 الانسان (كذبة) قال الشيخ وكذب كضرب وكذبة بفتح فسكون مرة اى غير جائزة وهى
 صغيرة على الراجح وقد تكون كبيرة لعوارض (تساعد عنه الملك) قال المناوئ يحتمل
 ان ال جنسية ويحتمل انها عهدية والمعهود الحافظ (ميلا) وهو منتهى مد البصر (من
 نتن ما جاء به) اى الكاذب من المكذب كتباعه من نتن ماله ربح كربه كشوم بل اولى
 (ت) فى الزهد (حل) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذا
 كنتم فى سفر فاقولوا المكث فى المنازل) اى الاماكن التى اعتيد النزول فيها فى السفر
 قال الشيخ اى ما دمتم قادرين على السير والافلابد من قدر الراحة (ابو نعيم) وكذا
 الديلمى (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن * (اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان
 دون الآخر حتى تختلطوا بالناس فان ذلك) يعنى التناجى حالة عدم الاختلاط (يحزنه)
 يضم المثناة التحتية وكسر الزاى قال العلقمى قال النووى المناجاة المسارة واتجى القوم
 وتناجوا اى سار بعضهم ببعض وفى الحديث النهى عن تناجى اثنين بحضرة ثالث واكثر
 بحضرة واحد وهو نهى تحريم فيحرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم الا ان يأذن
 ومذهب ابن عمر ومالك وأصحابه وجماهير العلماء أن النهى عام فى كل الزمان فى الحضر
 والسفر وقال بعض العلماء انما النهى عن المناجاة فى السفر دون الحضر لان السفر مظنة
 الخوف وادعى بعضهم ان هذا الحديث منسوخ وان هذا كان فى أول الاسلام فلما فشا
 الاسلام وأمن الناس سقط النهى اه كلام النووى قلت قال شيخ شيوخنا وهذا البعض
 هو عياض وتعقبه القرطبي بان هذا تحكم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربى الخبر
 عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وهو موجود فى السفر والحضر فوجب أن يعمها النهى
 جميعا وقوله حتى تختلطوا قال العلقمى بمثناة فوقية قبل الخاء اى تختلط الثلاثة بغيرهم
 والغیر اعم من أن يكون واحدا او اكثر وقوله فان ذلك يحزنه قال العلقمى لانه
 يتوهم ان نجواهما انما هى سوء رأيها فيه وانها يتفقان على غائلة تحصل له منها وقد نقل
 ابن بطال عن اشهب عن مالك قال لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة دون واحد
 للنهى عن أن يترك واحد قال وهذا مستنبط من حديث الباب لان المعنى فى ترك الجماعة
 للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الادب لثلاثا يتباغضوا ويتقاطعوا
 وقال المازرى ومن تبعه لا فرق فى النهى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى فى حق
 الواحد قال النووى اما اذا كان أربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا بأس بالاجماع قال
 شيخ شيوخنا واختلف فيما اذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين
 وحديث عائشة فى قصة فاطمة دال على الجواز وحديث ابن مسعود فآيته وهو فى ملا

فستأذنه فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع اذ ابقي جماعة لا يتأذون بالمسارعة
ويستثنى من أصل الحكم كما تقدم ما اذا أذن من يبقى سواء كان واحدا ام اكثر للاذن
في التناجي دونه أو دونهم فان المنع يرتفع لانه حق من يبقى وما اذا انتج اثنان ابتداء وثم
ثالث وكان بحيث لا يسمع كلامهما لوتسكلا جهرافاتي ليستمع كلامهما فلا يجوز كما لو لم يكن
حاضرا معهما أصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لا حد أن يدخل على المتناجين في حال
تناجيهما قلت ولا ينبغي للداخل القعود عندهما ولا التباعد عنهما الا باذنها لانها لما افتتحا
حديثهما سر أو ليس عندهما أحد دل على أن مرادهما أن لا يطلع أحد على كلامهما (حم
قته) عن ابن مسعود عبد الله * (اذ البستم) أى أردتم تحوليس ثوب أو نعل (واذا
توضأتم) أى أردتم الوضوء (فابدؤا بيمينكم) وفي رواية بأيمانكم والامر للنعل قال
المنأوى فأيا من جمع أيمن وأيمن وميامن جمع ميمنة بأن يبدأ بلبس الكم أو الخف والنعل
الأيمن وخرج باللبس المخلع فيبدأ به باليسار (دحب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح
* (اذ لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يحدث به) أى بما رآه (الناس) لئلا يستقبله
المعبر في تفسيرها بما يزيد غمائل يفعل ما مر من الاستعاذة والتفل والتحول قال العلامة
قلت وسببه كما في ابن ماجه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وهو يخطب
فقال يا رسول الله رأيت البارحة فيمأيرى المنام كأن عنقي ضربت وسقط رأسي
فاتبعته فاخذته فأعدته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اذا فذكره قال النووى
قال المأزى يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم علم ان منامه هذا من الاضغاث بوحى
أو بدلالة في المنام دلته على ذلك أو على انه من المكروه الذى هو من تحزين الشيطان
واما المعبرون فيتكلمون في كتبهم على قطع الرأس ويجعلونه دلالة على مفارقة الرأى
ما هو فيه من النعم أو مفارقتها من قوته ويزول سلطانه ويتغير حاله في جميع أموره الا ان
يكون عبدا فيدل على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو ميوتا فعلى قضاء دينه أو من لم يحج
فعلى انه يحج أو مغمو ما فعلى فرجه أو خائف فعلى أمنه والله أعلم (مد) عن جابر بن عبد
الله * (اذ لعن آخر هذه الأمة اولها فمن كتم حديثا فقد كتم ما نزل الله على) أى حديثا
بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل السحابة وذم من يغضهم (ه) عن جابر بن
عبد الله قال الشيخ حديث حسن * (اذ لقي احدكم اخاه) أى في الدين (فليسلم عليه)
أى ندبا (فان حالت بينهما شجرة أو حائط أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه) ان عدم مقرقين
عرفا (دهب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اذ لقيت الحاج) أى عند
تقدمه من حجه (فسلم عليه وصافحه) أى ضع يدك اليمنى في يده اليمنى (ومره ان يستغفر
لك) أى يطلب لك المغفرة من الله (قبل ان يدخل بيته) أى الاولى ذلك (فانه) أى الحاج
(مغفور له) أى اذا كان حجه مبرورا كما قيد به في خبر فتلقي الحاج والسلام عليه وطلب
الدعاء منه مندوب قال المنأوى وانما كان طلبه منه قبل دخوله بيته أولى لانه بعده

قد يخلط (حم) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذ لم يشارك للرجل) أى الانسان (فى ماله جعله فى الماء والطين) أى صرفه فى البنين ومران هذا فى غير ما فيه قربة وما يحتاج اليه (هب) عن أبى هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا مات الميت) هذا من قبيل المجاز باعتبار ما يؤول اليه اذ الميت لا يموت (تقول الملائكة) أى يقول بعضهم لبعض استغفها ما قال المناوى والمراد الملائكة الذين يمشون امام الجنائز (ما قدم) بالتشديد من العمل أهو صالح فنستغفر له أم غيره (ويقول الناس ما خلف) بتشديد اللام أى ماترك لورثته فالملائكة ليس اهتمامهم الا بالاعمال والا دميون الا بالمال الميال (هب) عن أبى هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا مات الانسان) قال المناوى وفى رواية ابن آدم (انقطع عمله) أى فائدة عمله وتجديد ثوابه (الامن ثلاث) فان ثوابها لا ينقطع بل هو دائم متصل النفع (صدقة جارية) وفى رواية دارة أى متصلة كوقف (او علم ينفع به) كتعليم وتصنيف قال التاج السبكي والتصنيف أقوى لطول بقائه على ممر الزمان اه وارتضاه المؤلف (او ولد صالح) أى مسلم (يدعوله) لانه السبب فى وجوده وفائدة تقييده بالولد مع ان دعاء غيره ينفعه تحرير الولد على الدعاء لاصله وورد فى احاديث أخر زيادة على الثلاثة وتتبعها المؤلف فبلغت أحد عشر ونظمها فى قوله

اذا مات ابن آدم ليس يجزى * عليه من فعال غير عشر
علوم بثها ودعاء نجل * وغرس النخل والصدقات تجزى
ورثة مصحف ورباط ثغر * وحفر البئر أو جراء نهر
وبيت للغريب بناء يأوى * اليه أو بناء محل ذكر
وتعليم لقرآن كريم * فخذها من أحاديث بمصر

(خدم ٣) عن أبى هريرة * (اذا مات احدكم عرض عليه مقعده) أى محل قعوده من الجنة أو النار بأن تعاد الروح الى بدنه أو بعضه (بالغداة والعشي) أى وقتها قال العلقمى أى اول النهار وآخره بالنسبة الى أهل الدنيا قال ابن التين يحتمل أن يريد بالغداة والعشي غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ويحتمل أن يكون كل غداة وكل عشي قال القرطبي وهذا فى حق المؤمن والكافر واضح وأما المؤمن المخلط فيحتمل أيضا فى حقه لانه يدخل الجنة فى الجملة قلت هذا الاحتمال هو الصواب فيرى مقعده فى الجنة فيقال له هذا مقعدك وستصير اليه بعد مجازاتك بالعقوبة على ما تستحق (ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة) أى فقعه من مقاعد أهل الجنة (وان كان من اهل النار فمن اهل النار) فقعه من مقاعد اهل النار فليس المجزاء والشرط متحدين معنى بل لفظا (يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيمة) أى يقال له من قبل الله تعالى قال العلقمى قال ابن عبد البر والمعنى حتى

سبئك الله الى ذلك المقعد ويحتمل أن يعود الضمير الى الله تعالى قال الله ترجع الامور
 والاول أظهر اه وقال المناوي أى لا تصل اليه الا بعد البعث (قته) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (اذامات صاحبكم) أى المؤمن الذى كنتم تجتمعون به وتصاحبونه
 (فدعوه) أى اتركوه من الكلام فيه بما يؤذيه لو كان حيا (لا تعوافية) أى لا تتكلموا
 في عرضه بسوء فانه قد أفضى الى ما قدم وغيبة الميت أفحش من غيبة الحي وقد ورد
 النهي عن ذكر مساوى موتانا فتخصيص الصاحب هنا لكونه أكد قال العلقمي روى
 أن رجلا من الانصار وقع في أبي العباس فلطمه العباس فجاء قومه فلبسوا السلاح فبلغ
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فصعد المنبر فقال ايها الناس أى أهل الارض
 اكرم على الله فقالوا أنت يا رسول الله فقال ان العباس منى وأنا منه فلا تسبوا أمواتنا
 فتؤذوا احياءنا فقالوا نعوذ بالله من غضبك ذكره ابن رسلان (د) عن عائشة وبجانبه
 علامة الحسن * (اذامات صاحب بدعة) أى مذمومة (فقد فتح) بالبناء للمفعول (في
 الاسلام فتح) أى فوته كبلد من ديار الكفر فتحت واستؤصل أهلها بالسيوف لان موته
 راحة للعباد والبلاد لا فتنهم به وعود شوومه على الاسلام وأهله بأفساد عقائدهم
 (خط فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذامات ولد العبد) أى الانسان
 المسلم ذكر اكان اوانثى (قال الله تعالى لللائكته) أى الموكلين بقبض ارواح المخلائق
 (قبضتم ولد عبدى) أى روحه (فيقولون نعم فيقول قبضته ثمرة فؤاده) قال العلقمي قال
 في النهاية قيل للولد ثمرة لان الثمرة ما تنبتة الشجرة والولد نتيجة الاب (فيقولون نعم
 فيقول ماذا قال عبدى فيقولون حمدك واسترجع) أى قال الحمد لله ان الله وانا اليه
 راجعون (فيقول الله تعالى) أى لللائكته (ابنوا عبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد)
 أى البيت المنعم به على انه ثواب الحمد قال المناوي وفيه ان المصائب لا ثواب فيها بل فى
 الصبر عليها وعليه جمع لكن نوزع فيه (ت) عن ابي موسى الاشعري وهو حديث
 حسن * (اذا مدح المؤمن فى وجهه ربا الايمان فى قلبه) قال العلقمي الربا الزيادة وهذا
 او نحوه انما يسوغ لمن عرف ان المدح يعرف نفسه وهو شديد الاحتراز عن آفة الكبر
 والعجب وآفة النور الريا وكان ذلك سببا لزيادته فى الاعمال الصالحة أو كان ممن يقتدى
 به ولا ترعزعه الريا فلهذا يزيد الايمان فى قلبه بسبب اعماله الصالحة الزائدة على العادة
 الذى حركه لها المدح الذى لا يعجب به ولا تستأثر نفسه به اه وقال المناوي المراد
 المؤمن الكامل الايمان أما غيره فعلى تقيض ذلك وعليه حل خبر اياكم والمدح فلا
 تعارض (طبك) عن اسامة بن زيد قال الشيخ حديث صحيح * (اذا مدح الفاسق
 غضب الرب) قال العلقمي لان الله سبحانه وتعالى أمر بحجر الفاسق والمباعدة عنه
 خصوصا المتجاهر بنفسه فاذا مدحته فقد كذبت فى مدحه وخالفت ما أمرت اذ مدحه
 مودة له وأنت مأمور بحجره (واهتر ذلك العرش) الهز فى الاصل الحركة واهتر اذا تحرك

فهو كما يكون الارتجاج للاستينار يكون لضد ذلك او المراد في القسمين أهله (ابن ابي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب ذم الغيبة (ع هب) عن انس بن مالك (عنه) عن بريدة قال المناوي وضعفه الحافظ العراقي وابن حجر * (اذا مرت ببلدة) اي وانت مسافر (ليس فيها سلطان) اي حاكم (فلاندخلها) النهي للتنزيه (انما السلطان ظل الله) اي يدفع به الاذى عن الناس كما يدفع الظل اذى حر الشمس (ورحمه في الارض) اي يدفع به كما يدفع العدو بالرحم قال العلقمي واستوعب بهاتين الكلمتين نوعي ما على الوالي للرعية (احدهما) الانتصار من الظالم والاعانة لان الظل يلجأ اليه من الحرارة والشدة ولهذا قال في تمامه في رواية يأوي اليه كل مظلوم (والآخر) ارباب العدو ليرتدع عن قصد الرعية وأذا هم فيأمنوا بمكانه من الشر والعرب تجعل الرح كناية عن الدفع والمنع قاله في النهاية انتهى وقال المناوي في هذا من الفخامة والبلاغة ما لا يخفى فقد استوعب جميع ما على الوالي لرعيته (هب) عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (اذا مرت بأهل الشرة) بكسر الشين المعجمة وشدة الراء اي من المسلمين (فسلموا عليهم) ندبا (تطفأ) قال المناوي بمثناة فوقية وله بخط المؤلف وظاهر كلامه أنه مجزوم جواب الامر فانه قال فانكم ان سلمتم عليهم تطفأ (عنكم شرتهم وفأثرتهم) اي عداوتهم وفقتتهم لان في السلام عليهم اشارة الى عدم احتقارهم وذلك سبب لسكون شرتهم (هب) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا مررت برياض الجنة) جمع روضة وهي الروض المعجب بالزهر قال في النهاية اراد برياض الجنة ذكر الله وشبه الخوض فيه بالرتع في الخصب (فارتعوا) قال العلقمي قال في المصباح رتعت المشاة رتعا من باب نفع ورتعوا رعت كيف شاءت (قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكر) قال العلقمي قال في النهاية بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح الحاء على غير قياس وحكى عن ابي عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك والجمع بالفتح (حمت هب) عن انس بن مالك قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (اذا مررت برياض الجنة فارتعوا) قالوا وما رياض الجنة قال مجالس العلم) هو شامل لعلم اصول الدين والتفسير والحديث والفقه (طب) عن ابن عباس * (اذا مررت برياض الجنة فارتعوا) قيل وما رياض الجنة قال المساجد قيل وما الرتع) بسكون المثناة فوقية (قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) اختلف الجواب في تفسير الرتع باختلاف احوال السائلين فرأى أن الاولى بحال سائل خلق العلم وبحال سائل آخر خلق الذكر ولهذا قال العلقمي قلت والمراد من هذه الاحاديث في تفسير الرتع مناسبة كل شخص بما يليق به من انواع العبادة (ت) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا مر احدكم في مسجدنا) اي المؤمنين فليس المراد مسجد المدينة فقط (او في سوقنا) تنويع من الشارع لاشك من الراوي ومعه نبل قال العلقمي النبل يفتح النون وسكون الموحدة

بعد هالام السهام العربية وهي مؤنثة ولا واحد لها من لفظها (فليسك على نصالها)
 قال العلقمي جمع نصل ويجمع أيضا على نصول والنصل حديدة السهم (بكفه) متعلق
 بقوله فليسك (لا يعقر مسلما) قال العلقمي أي لا يجرح وهو مجزوم نظر إلى أنه جواب
 الأمر ويجوز الرفع أي على الاستئناف قال النووي فيه من الآداب الإمساك على
 النصال عند إرادة المرور بين الناس في مسجد أو سوق أو غيرها أه قلت والمطلوب
 أنه يستحب لمن معه نبل أن يمسك على نصالها (قده) عن أبي موسى الأشعري * (إذا
 مر رجال بقوم) ومثله ما لمرنساء بنسوة (فسلم رجل من الذين مروا على الجولس ورث من
 هؤلاء واحد أجزأ عن هؤلاء وعن هؤلاء) لأن ابتداء السلام من الجماعة سنة كفاية
 والجواب من الجماعة فرض كفاية قال في المحلية وليس لنا سنة كفاية إلا هذه (حل)
 عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (إذا مرض العبد) قال المناوي أي
 عرض لبدنه ما أخرجه عن الاعتدال الخاص به فوجب الخلل في أفعاله (أو سافر)
 وفات عليه ما وظفه على نفسه من النفل (كتب الله تعالى له) أي قدر وأمر الملك أن
 يكتب في اللوح أو في غيره (من الأجر مثل ما كان) أي مثل ثواب الذي كان (يعمل)
 من النفل حال كونه (صحيحا مقبلا) لعذره والعبد مجزى بنيته ومجمله أن لا يكون المريض
 بفعله وأن لا يكون السفر معصية انتهى وقال العلقمي قال شيخ شيوخنا وهو في حق من
 كان يعمل طاعة فمنع منها أو كان بنيته لولا المانع أن يدوم عليها كما ورد ذلك صريحا عن
 أبي داود وفي آخره كما صلح ما كان يعمل وهو صحيح مقم قال ابن بطال وهذا في أمر النوافل
 أما صلاة الفرائض فلا تسقط بالسفر والمرض والله أعلم وتقدمه ابن المتير بأنه يحجر واسعا
 ولا مانع من دخول الفرائض في ذلك بمعنى أنه إذا عجز عن الاتيان بها على الهيئة
 الكاملة فإنه يكتب له أجر ما عجز عنه كصلاة المريض جالسا يكتب له أجر القائم (حمخ)
 عن أبي موسى الأشعري * (إذا مرض العبد) أي الإنسان (ثلاثة أيام) ولو مرضا
 خفيفا كجنى يسيرة وصداع قليل (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أي غفر له فصار
 لا ذنب له فهو كيوم ولادته في خلوه عن الآثام وفيه شمول الكبير لكن نزل على
 غير هاقيا ساعا على النظائر (طس) وأبو الشيخ عن أنس بن مالك وهو حديث
 ضعيف * (إذا مرض العبد) أي الإنسان (يقال) أي يقول الله (لصاحب الشمال)
 أي الملك الموكل بكتابة المعاصي (ارفع عنه القلم) فلا تكتب عليه خطيئة (ويقال)
 لصاحب اليمين) وهو كاتب الحسنات (اكتب له أحسن ما كان يعمل فاني أعلم به
 وأنا قديمته) أي بالمرض فلا تقصير منه (ابن عساكر) في تاريخه (عن مكحول) فقيه
 الشام وعلمه (مرسلا) أرسل عن أبي هريرة وغيره وهو حديث ضعيف * (إذا مشيت امتي
 المحيط) قال العلقمي بضم الميم وفتح الطاء المهملة وسكون التحتية وفتح الطاء قال في النهاية
 المحيط بالمد والقصر مشية فيها يتختر ومد اليد ينال مطوت ومططت بمعنى مددت

ومنى من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر (وخدمتها البناء الملوك ابناء فارس والروم)
قال المناوى بدل مما قبله (سلط) بالبناء للمفعول أى سلط الله (شرارها على خياريها)
أى مكنتهم منهم واغرامهم بهم وذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه لما افتخوا فارس
والروم وسبوا أولادهم واستخدموهم سلط عليهم قتلة عثمان فكان ما كان (ت)
عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذنادى المنادى) أى اذن
المؤذن للصلاة (فتحت) بالبناء للمفعول (ابواب السماء واستجيب الدعاء) أى استجاب
الله دعاء الداعي حينئذ ليكونها من ساعات الاجابة قال المناوى وفيه ان السماء ذات
ابواب وقيل أراد بفتحها ازالة الحجب والموانع (عك) عن ابى امامة الباهلى قال الشيخ
حديث صحيح * (اذ انزل الرجل يقوم) قال المناوى ضيفا ومدة عوافى وليمة (فلا يصم
الا باذنهم) النهى فيه للتنزيه أى لا يشرع فى صوم نفل الا ان اذنوا له فيه اولا يتيه ان
شرع فيه الا باذنهم فيحل قطع النفل عند الشافعى اما القرض فلا دخل لاذنهم فيه (ه)
عن عائشة وهو حديث ضعيف * (اذ انزل احدكم منزلا فقال فيه) أى نام نصف النهار
(فلا يرحل حتى يصلى ركعتين) أى يندب له ان يودعه بذلك (عد) عن ابى هريرة وهو
حديث ضعيف * (اذ انزل بكم كرب) أى امر ملا الصمد رغيظا قال العلقمى قال فى
المصباح وكره الامر كركب باشق عليه حتى ملا صدره غيظا (او جهد) قال المناوى بفتح
الجيم وتضم مشقة (او بلاء) أى هم يأخذ بالنفس (فقلوا الله الله ربنا لا شريك له) أى
لا مشارك له فى ربوبيته فان ذلك يزيله بشرط قوة الايقان وتمكن الايمان والامرفيه
للندب (هب) وكذا الطبرانى (عن ابن عباس) قال العلقمى وبجانبه علامة المحسن
* (اذ انزل احدكم منزلا فليقل اعوذ بكلمات الله) قال المناوى أى صفاته القائمة بذاته
اه وقال العلقمى كلمات الله القرآن (التامات) أى التى لا يدخلها نقص ولا عيب كما
يدخل كلام الناس وقيل هى النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ به (من
شر ما خلق) من الانام والهوام (فانه) اذا قال ذلك (لا يضره شئ) أى من المخلوقات
(حتى يرتحل عنه) وفى نسخة منه أى عن ذلك المنزل قال العلقمى قال الشيخ
ابو العباس القرطبي قوله فانه لا يضره شئ حتى يرتحل منه هذا خبر صحيح وقول صادق
علمنا صدقه دليلا وتجربة فانى منذ سمعت هذا الخبر علمت به فلم يضرنى شئ الى أن
تركته فلدغمتنى عقرب بالمهدية لى لا فتفكرت فى نفسى فاذا أنا قد نسيت أن اتعوذ
بتلك الكلمات (تمة) قال الدميرى روىنا عن الشيخ فخر الدين عثمان بن محمد التوروزى
قال كنت يوما أقرأ على شيخ لى بمكة شيئا من الفرائض فبينما نحن جلوس اذ بعقرب
تمشى فأخذها الشيخ وجعل يقلمها فى يده فوضعت الكتاب فقال لى اقرأ قلت حتى أعلم
هذه الفائدة فقال هى عندك قلت ما هى قال ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قال حين يصبح وحين يمسي بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض

ولا في السماء وهو السميع العليم لم يضره شيء وقد قلته أول النهار (م) عن خولة قال
 المناوي بخاء معجبة مفتوحة (بذ حكيم) السلية الصالحة زوجة الرجل الصالح عثمان
 ابن مظعون * (اذنسى احدكم اسم الله على طعامه) أي نسي أن يذكره حين أكله
 ومثله ما اذا تمع بالاولى (فليقل) أي ندبا (اذا ذكر) أي وهو في اثائه (بسم الله اوله
 وآخره) قال المناوي فان الشيطان يقيء ما أكله كما في خبر آخر ما بعد فراغه فلا يندب عند
 جمع شافعية (ع) عن امرأة من الصحابة وهو حديث حسن * (اذنصر القوم بسلاحهم
 وانفسهم) بأن بذلوهما في نصرة المظلوم (فالنتمم احق) أي ان ينصرفوا بها فان
 ذنك اشق ومن رضى بالاشق فهو بما دونه احق قال الشيخ وفائدة هذا الخير الترغيب
 في حماية عرض المؤمن (ابن سعد) في طبقاته (عن ابن عوف) وهو حديث حسن
 * (اذنظر احدكم الى من فضل عليه) قال المناوي بالبناء للجهول والضمير المجرور وعائد
 الى احد (في المال والخلق) بفتح الخاء وسكون اللام أي الصورة قال العلقمي ويحتمل
 أن يدخل في ذلك الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا قال شيخ شيوخنا
 ورأيت في نسخة معتمدة من الغرائب للندار قطني والخلق بضم الخاء واللام (فليتنظر الى
 من هو اسفل منه) أي من هو دونه فيهم ليرضى فيشكر ولا يحتمق رماء الله وقال العلقمي
 وفي رواية الى من تحته ويجوز في اسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا قال
 ابن بطال هذا الحديث جامع لمعاني الخير لان المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من
 عبادة ربه مجتهدا فيها الا وجد من هو فوقه فمتى طلبت نفسه للحاق به استقصى حاله
 فيكون ابدا في زيادة ولا يكون عني حائنة خسيصة من الدنيا الا وجد من اهلها من هو
 احسن منه حالا فاذا تفكر في ذلك علم ان نعمة الله وصلت اليه دون كثير ممن فضل عليه
 بذلك من غير أمر أو حبه فيلزم نفسه الشكر فيعظم اغتباطه بذلك في معاده وقال غيره
 في هذا الحديث دواء الداء لان الشخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن ان يؤثر ذلك
 فيه حسدا ودواؤه ان ينظر الى من هو اسفل منه ليكون ذلك داعية الى الشكر وقد وقع
 في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كثافته كتب الله
 شاكر اصابا من نظر في دنياه الى من هو دونه فحمد الله على ما فضل به عليه ومن نظر في
 دنياه الى من هو فوقه فاقتدى به وامان نظر في دنياه الى من هو فوقه فأسف على ما فاته
 فانه لا يكتب شاكر الا صابرا (حمق) عن ابي هريرة * (اذنظر الوالد الى ولده نظرة
 كان للولد) أي المتصور اليه (عدل) بكسر العين وفتحها أي مثل (عتق نسمة) يعني
 اذا نظر الوالد الى ولده فراه على طاعة كان للولد من الثواب مثل ثواب عتق رقبة يجمعه
 من رضا ربه واقرار عين ابيه برؤيته مطيعا له (طب) عن ابن عباس وهو حديث
 حسن * (اذنعس احدكم) قال العلقمي يفتح العين ينعس بضمها وفتحها نعسا ونعاسا
 وغلطوا من ضم عين الماضي (وهو يصلي) جملة حالية قال المناوي فرضا او تنظرا (فليرقد)

وجوب الوند باعلى تفصيل مر (حتى يذهب عنه النوم فان احدثكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر) اى يقصد ان يستغفر لنفسه كان يريد ان يقول اللهم اغفر لي (فيسب نفسه) اى يدعو عليها كان يقول اغفر لي بعين مهملة والغفر التراب فالمراد بالسب قلب الدعاء لا الشتم كما هو بين اه وقال العلقمى فى رواية النساءى فليمنصرف اى بدل فليرقد والمراد به التسليم من الصلاة بعد تمامها فرضا كانت او نفلا فالنعاس سبب للنوم ولا يقطع الصلاة بمجرد النعاس وحله المهلب على ظاهره فقال انما امره بقطع الصلاة لغلبة النوم عليه فدل على انه اذا كان النعاس اقل من ذلك عفى عنه وقوله فيسب نفسه بالنصب جو ابا للعل والرفع عطفًا على يستغفر وجعل ابن ابي حمزة علة النهى خشية ان يوافق ساعة اجابة والترجى فى لعل عائد على المصلى لا على المتكلم به اى لا يدري اى مستغفر ام ساب مترجيا للاستغفار وهو فى الواقع بضد ذلك الى ان قال ونظير جواز لرفع والنصب فى فيسب جوازهما فى لعله يزكى او يذكر فتفعه الذكرى نصبه عاصم ورفعه الباقون (مالك) فى الموطأ (دته) عن عائشة ام المؤمنين (اذا نعس احدثكم) قال العلقمى زاد الترمذى يوم الجمعة (وهو فى المسجد فليتحول من مجلسه ذلك الى غيره) لانه اذا تحول حصل له من الحركة ما ينفي الفتور المقتضى للنوم فان لم يجد فى العفوف مكانا يتحول اليه فليقم ثم يجلس قلت وعبارة شيخنا واذا نعس والا امام يخطب تحول من مجلسه الى مجلس صاحبه ويتحول صاحبه الى مجلسه اه قال ابن رسلان قال الشافعى فى الاثم واذا ثبت فى موضعه وتحفظ من النعاس بوجهه يراه نافيا للنعاس لم اكره بقاءه ولا احب له ان يتحول اه قال المنساوى ومثل الجمعة غيرها وخصها بالطول فيها بالخطبة (دته) عن ابن عمر ابن الخطاب قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة (اذا نمت) اى اردتم النوم قال العلقمى والنوم غشوية ثقيلة تهجم على القلب فتقطع عنه عن المعرفة بالاشياء وهذ اقل هو آفة لان النوم اخو الموت وقيل النوم مزيل للقوة والعقل واما السنة فى الرأس والنعاس فى العين وقيل السنة ريح النوم تبدو فى الوجه ثم تتبع الى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته اذا لم يهتم بها (فاطفوا المصباح) قال القرطبي الامر والنهى فى هذا الحديث للارشاد قال وقد يكون للنسب وجزم النووى انه للارشاد لكونه لمصلحة دينية وتعقب بانه قد يفضى الى مصلحة دينية وهى حفظ المحرم قتله والمال المحرم تبذيره (فان القنارة) بالهمز وتركه الحيوان المعروف (تاخذ الفتيلة) اى تجرها من السراج اى شأنها ذلك (فتحرق) بضم الفوقية (اهل البيت) اى المحل الذى فيه السراج فتعبر به بالبيت للعالم ويؤخذ منه انه لو كان المصباح فى قنديل لا يمكن منه الفار لا يندب ذلك (واغلقوا الابواب) اى ابواب سكنكم اذا نمت (واوكثوا الاسقيية) اى اربطوا افواه قربكم (ونجروا الشراب) اى غطوا الماء وغيره من كل مائع ولو يعرض عليه عود مع ذكر اسم الله تعالى

تعالى (طبك) وكذا احمد (عن عبد الله بن سرجس) وهو حديث صحيح * (اذانق
الجمار) بفتح فكسر اى اذا سمعتم صوت جمار (فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم) اى لانه
راى شيطانا كما مرت عليه به في خبر (طب) عن صهيب بالتصغير قال الشيخ حديث
حسن * (اذانودى للصلاة) اى اذا اذن المؤذن لصلاة من الصلوات الخمس (فتحت ابواب
السماء) قال المناوى حقيقة أو هو عبارة عن ازالة الموانع (واستجيب الدعاء) اى فاكثروا
من الدعاء حينئذ باخلاص وقوة يقين فانه لا يرد (الطيبايسى) ابوداد (نخ) والضيا
المقدسى (عن أنس بن مالك) وهو حديث حسن * (اذاهمت بأمر) اى عزمت على
فعل شئ مما لا يعلم وجه الصواب فيه (فاستخربك) اى اطلب منه نداء خيرا لا مري
فيه من الفعل والترك (سبع مرات) قال المناوى اى اعد الاستخارة سبع مرات فاكثروا
(ثم انظر الى يسبق الى قلبك) من الفعل والترك (فان الحيرة فيه) بكسر الخاء وورد
في البخارى عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الامور كلها كما
يعلمنا السورة من القرآن يقول اذاهم احدثكم بالا مرفلير كع ركعتين من غير الغريضة ثم
يقول اللهم انى استخيرك بعلمك واسئلكم بقدرتك واسألكم من فضلك العظيم فانك
تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى
فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل امرى وآجله فاقدره لى ويسره لى ثم بارك
لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل
امرى وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به قال ويسمى
حاجته (ابن السنن فى عمل يوم وليلة) (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف
(اذا وجد احدثكم ألما) بفتح تين اى وجعا (فليضع يده) اى ندبا والاولى كونها اليمين
(حيث يجد ألمه) اى على المحل الذى يحس بالوجع فيه (وليقول سبع مرات أعوذ بعزة
الله وقدرته على كل شئ من شر ما أجد) قال المناوى زادنى رواية وأحاذر (حم طب)
عن كعب بن مالك الانصارى أحد الثلاثة الذين خلفوا قال العلقمى ويحسب به علامة
الحسن * (اذا وجد احدثكم لاخيه) اى فى النسب أو الدين (نصحناى نفسه فليذره له)
وجوبا فان كتمه عنه غش وخيانة ونصح يتعدى باللام على الافصح فيقال نصحت
لزيد قال تعالى ان أردت ان انصح لکم وفى لغة يتعدى بنفسه فيقال نصحتة وهو
اى النصيح الا خلاص والصدق فى المشورة والعمل قال العلقمى قال الخطايب النصيحة
هى كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للنصوح له (عد) عن ابى هريرة قال الشيخ
حديث ضعيف * (اذا وجد احدثكم عقربا وهو يصلى فليقتلها بنعله اليسرى)
قال المناوى ولا تبطل صلواته لانه فعل واحد ولو قتلها باليمين لم يكرهه لكن
اليسرى اولى لانها المناسبة لكل مسـ متقدر (د) فى مراسيله عن رجل من الصحابة
من بنى عدى بن كعب قال الشيخ حديث صحيح * (اذا وجدت القملة) او نحوها

كبر غوث وبق (في المسجد) قال المناوي حال من الغافل أي وجدته في شيء من
 ملبوسك كشوبك وأنت فيه (فلقها في ثوبك) أو نحوه كطرف عمامتك أو منديلك
 حتى تخرج منه فاطرحها حينئذ خارجة فان طرحها فيه حرام وبه أخذ بعض
 الشافعية لكن افهم كلام غيره خلافاً لما الميته فطرحها فيه حرام اتفاقاً وقال العلقمي
 مفهوم هذا الحديث ان نبذها في المسجد منهي عنه ففي حديث آخر اذا وجد
 احدكم القملة في ثيابه فليصرها ولا يطرحها في المسجد رواه الامام احمد قال الزركشي كره
 مالك قتل البراغيث والقمل في المسجد وصح النووي في فتاويه بانه اذا قتلها لا يجوز
 القاءها في المسجد لانها ميتة وقال ابن العماد واما طرح القمل في المسجد فان كان ميتاً
 حرم لتجاسسته وان كان حياً ففي كتب المالكية انه يحرم طرح القمل حياً بخلاف
 البراغيث والفرق ان البرغوث يعيش باكل التراب بخلاف القمل ففي طرحه تعذيب له
 بالجوع وهو لا يجوز وعلى هذا فيحرم طرح القمل حياً في المسجد وغيره ويحرم على
 الرجل ان يلقي ثيابه وفيها قمل قبل قتله والاولى لا يقتله في المسجد (ص) عن رجل من
 بني خزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره وهو
 حديث حسن * (اذا وسد) بضم الواو وكسر السين المهملة المشددة جعل أو أسند
 وفوض (الامر) قال المناوي أي المحكم المتعلق بالدين كاخلافة ومتعلقاتها (الى غير
 اهله) من فاسق وجائر ودنيء نسب ونحو ذلك (فانتظر الساعة) فان ذلك يدل على
 دنو هالاقضائه الى اختلال الامر وضعف الاسلام وذلك من اشراطها اه قال العلقمي
 وسببه كافي البخاري عن ابي هريرة قال يا نبي الله صلى الله عليه وسلم في مجلس
 يحدث القوم جاءه اعرابي فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث
 فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لمسمع حتى اذا قضى حديثه
 قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر
 الساعة فقال كيف اضاعها قال اذا فذ كره (خ) عن ابي هريرة * (اذا وضع السيف)
 بالبناء للفعول قال المناوي أي المقاتلة به والمراد وقع القتال بسيف او غيره كرمح ونار
 ومخنيق وخص السيف لغلبة القتال به (في امتي) أي امة الاجابة (لم يرفع عنها الى يوم
 القيامة) اجابة لدعوته صلى الله عليه وسلم ان يجعل بأسهم بينهم اه وقال العلقمي اي
 يتسلسل فيهم وان قل او كان في بعض الجهات دون بعض فلم ينقطع قلب وهو مشاهد
 حتى في عربان البوادي (ت) عن توبان مولى المصطفى وهو حديث صحيح * (اذا وضع
 الطعام) أي لتأكلوه (فاخلعوا عنكم) أي انزعوا من ارجلكم (فانه) أي النزع
 (الرجل) أي اكثر الراحة (لاقدامكم) قال المناوي فيه اشارة الى ان الارشادى
 (الدارمي) في مسنده (ك) كلاهما (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا وضع
 الطعام) اي بين أيدي مريدي الاكل (فليبدأ) بالا كل الامر فيه للندب (امير القوم)

أوصاحب الطعام وأخير القوم) قال المناوي بنحو علم أو صلاح وكما يستأن أن يكون منه
الابتداء يستأن أن يكون منه الانتهاء (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي إدريس
المخولاني مرسلًا) أرسل عن عدة من الصحابة وهو حديث ضعيف* (إذا وضع الطعام
بيناء وضع للفعل أي وضع بين أيديكم للكل (فخذوا من حاقته وذروا وسطه) أي
اتركوا الأخذ من وسطه أولاً وعلى ذلك بقوله (فان البركة) أي النمو والزيادة للخير
(تنزل في وسطه) قال المناوي سواء كان الأكل وحده أو مع غيره على ما اقتضاه
إطلاقهم وتخصيصه بالأكل مع غيره يحتاج لدليل اه وقال العلقمي قال الخطابي
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الأكل من أعلا الصحفة وهي دورة الثريد وسببه
ما علاه به أن البركة تنزل في أعلاها قال وقد يحتمل ذلك وجه آخر وهو أن يكون النهي
انما وقع فيما إذا أكل مع غيره وذلك أن وجه الطعام أفضل وأطيبه وإذا قصد به الأكل
كان مسبة أثره على أصحابه وفيه من ترك الأدب وسوء العشرة ما لا يخفاء فيه فاما
إذا أكل وحده فلا تأثير له اه قال الدميري ومقاله فيه نظر فان الظاهر العموم في
الاحياء في القسم الثاني من آداب الأكل لا يأكل من ذروة القصة ولا من وسط
الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا إذا قل الخبز فليكسر الخبز (د) عن ابن
عباس قال العلقمي ويحاسبه علامة الصحة* (إذا وضعت جنبك على الفراش) أي
للنوم (وقرأت فاتحة الكتاب) وقل هو الله أحد فقد امتنت من كل شيء) أي من شره
وأذاه (الأموات) قال تعالى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر قال المناوي ولا يضرك بأي شيء
بدأت لكن الأولى تقديم ما قدمه المصطفى في اللفظ وهو الفاتحة (البرار) في مسنده
(عن انس) بن مالك وهو حديث حسن* (إذا وضعت موتاكم في قبورهم فقولوا) أي
ليقل منكم من يضيعة في حده حال إحاده (بسم الله وعلى سنة رسول الله) أي أضعه
ليكون اسم الله وسنة رسوله زاد له وعدة يلقي بها الفتانين (حم حب طيبك) عن ابن
عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح* (إذا وعد الرجل أخاه) أي المسلم (ومن نيته أن يفي
له ولم يفي ولم يحج لايعداد) أي لعذر منعه عن الوفاء بالوعد (فلا ثم عليه) قال العلقمي
ولفظ الترمذي فلا جناح عليه والحديث حجة للجمهور أن الوفاء بالوعد ليس بواجب
سواء كان قادر على الوفاء أم لا أما إذا كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا من
النفاق ومن كان عازماً على الوفاء وعن له عذر منعه من الوفاء فلا حرج عليه وينبغي
أن يحتزم من صورة النفاق كما يحتزم من حقيقة فان اللسان سباق أي كثير السبق
إلى الوعد ثم إن النفس ربما لا تسمع بالوفاء فيصير الوعد خلفاً وذلك من علامات
النفاق فان كان ولا بد من الوعد فليقل بعده عسى فقد قيل انه عليه الصلاة والسلام
كان إذا وعد قال عسى وكان ابن مسعود لا يعدو وعدا الا يقول ان شاء الله وفيه أن من
وعد شخصاً أن يأتيه الى مكان في زمان فعليه أن يأتيه اليه في ذلك الوقت والا فقد

أخلف ما لم يكن عذراً (د) في الأدب (ت) في الإيمان (عن زيد بن ارقم) * (إذا وقع الذباب
 في شراب أحدكم) ماء أو غيره من المائعات (فليغمسه) (الأمريه للارشاد وقيل للندب
 (ثم لينزعه) بكسر الزاي قال العلقي في رواية ثم ليطرحه (فان في إحدى جناحيه داء)
 بالمد والنصب والجناح يذكرو يؤنث وقيل انث باعتبار اليد وجزم الصنعاني بانه
 لا يؤنث وحقيقته للطائر ويقال لغيره على سبيل المجاز كما في قوله تعالى واخفض لهما
 جناح الذل من الرحمة وانهما قال احدي لان الجناح يذكرو يؤنث كما تقدم فانهم قالوا
 في جمعه اجنحة فأجنحة جمع المذكر كقذال وأقذلة والقذال مقدم الرأس واجنح جمع
 المؤنث كشمال وأشمل (وفي الاخرى شفاء) قال العلقي قال شيخ شيوخنا ووقع في
 رواية أبي داود وصححه ابن حبان وانه يتقى بجناحه الذي فيه الداء ولم يقع في شيء من
 الطرق نعيمين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره لكن ذكر بعض العلماء انه تأمله
 فوجده يتقى بجناحه الايسر فعرف ان الايمن هو الذي فيه الشفاء والمناسبة في ذلك
 ظاهرة وفي حديث أبي سعيد انه يقدم السم ويؤخر الشفاء ويستفاد من هذه الرواية
 تفسير الداء الواقع في حديث الباب وان المراد به السم وذكر بعض حذاق الاطباء أن
 في الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عند لسعه وهي بمنزلة السلاح فاذا
 سقط الذباب فيما يؤذيه تلقاه بسلاحه فأمر الشارع أن يقابل تلك السمية بما أودعه
 الله في الجناح الآخر من الشفاء فيزول الضرر بإذن الله تعالى (خ) عن أبي هريرة
 * (إذا وقعت في ورطة) أي بلية يعسر الخلاص منها والخطاب لعلي رضي الله عنه لما
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات إذا وقعت في ورطة قلتها قال بلى فذكره
 (فقل) (الأمريه للندب) (بسم الله الرحمن الرحيم) أي استعين على التخلص (ولا حول ولا
 قوة الا بالله) أي لا حول عن المعصية الا بعصمة الله ولا قوة على الطاعة الا بمشيئة الله
 (العلي) أي الذي لا رتبة الا وهي دون رتبته (العظيم) عظمة تتقاصر عنها الافهام (فان
 الله تعالى يصرف بها) أي عن قائلها (ما شاء من انواع البلاء) وهذا ان تلفظ بها
 بصدق وحضور قلب وإخلاص وقوة يقان (ابن السني في عمل يوم وليلة عن علي) امير
 المؤمنين * (إذا وقعت في الامر العظيم) أي الصعب المهول (فقلوا وحسبنا الله) أي كافينا
 (ونعم الوكيل) أي الموكل اليه قال المناوي فان ذلك يصرف الله به ما شاء من البلاء
 كما في الخبر ولا تعارض بين هذا وما قبله لان المصطفى كان يجيب كل انسان بما يقتضيه
 الحال والزمن (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف * (إذا
 وقع في الرجل) ببناء وقع للمفعول أي وقع احد في عرضه بسبب او غيبة (وانت في ملأ)
 أي جماعة (فكن للرجل ناصراً) أي معيناً مقوياً مؤيداً (وللقوم زاجراً) أي مانعاً لهم
 عن الوقوع فيه (وقم عنهم) أي انصرف عن المحل الذي هم فيه ان اصرؤا ولم ينتهوا فان
 المقر على الغيبة كفاعلها (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة عن انس) بن مالك

* (اذاولى احدكم اخاه) بفتح الواو وكسر اللام المحققة أى تولى أمر تجهيزه عند موته
 (فليحسن) بضم الياء وفتح الحاء وتشديد السين المهملة المكسورة (كفنه) قال العلقمى
 هو بفتح الفاء كذا ضبطه الجمهور وحكى القاضى عياض عن بعض الرواة اسكان الفاء
 أى فعل التكفين من الاسباغ والعموم والاول هو الصحيح وهو أن يكون الكفن حسنا
 والمراد بتحسينه بياضه ونظافته واسباغها وكثافتها أى كونه صفيحاً لا كونه ثميناً أى
 غالى الثمن لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تغالوا فى الكفن فإنه يسلبه
 سلبا سريعا ويكفن فيما لبسه حيا فيجوز تكفين المرأة فى الحرير والمرعقرو المعصفر
 مع الكراهة والمحق به الصبي والمجنون والمستحب فيه البياض والمغسول أولى من
 المجذول لأن ما كاله الى البلاء (حمم) عن جابر بن عبد الله (ته) عن ابى قتادة
 الانصارى * (اذاولى احدكم اخاه فليحسن كفنه فانهم) أى الموتى وان لم يتقدم لهم ذكر
 لدلالة الحال (ييعثون فى اكفانهم) أى التى يكفنون عند موتهم فيها ولا يعارضه
 حشرهم عرا لا نهـم يخرجون من قبورهمـم بشياهمـم ثم يجردون قال العلقمى وبعضهم
 حمل الحديث يعنى كون الميت يعث فى ثيابه على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس
 التقوى ذلك خير (ويتزاورون فى اكفانهم) أى يزور بعضهم بعضا فان قيل هذا
 يعارضه قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه فى الكفن انما هو للهنة يعنى الصديق أجيب
 بأن الكفن انما يكون كذلك فى رؤيتنا ويكون فى علم الله كما شاء الله كما قال الله تعالى
 فى الشهداء احياء عند ربهم يرزقون ونحن نراهم يتشخطون فى دماهم وانما يكونون
 كذلك فى رؤيتنا ويكونون فى الغيب كما أخبر الله عنهم ولو كانوا فى رؤيتنا كما أخبر الله
 عنهم لا ارتفاع الايمان بالغييب سمويه (عق خط) عن انس بن مالك (المحارث) بن
 أبى اسامة (عن جابر) وضعفه مخرجه الخطيب * (اذبحوا لله) أى اذبحوا الحيوان الذى
 يحل أكله واجعلوا الذبح لله (فى اى شهر كان) رجبا وأغیره (وبرو الله) أى تعبدوا
 (واطعموا) الفقراء وغيرهم كان الرجل اذا بلغت ابله مائة نحر منها بكرا فى رجب لصنمه
 يسمونه الفرع فمنهى الشرع عنه وأمر بالذبح لله قال العلقمى وسببه ماى أبى داود وابن
 ماجه عن ابى الميخ عن نيشة قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله انا كذا نعت بفتح النون وكسر المثناة القوقية عتيرة فى الجاهلية فى رجب
 فأتا مرنا فذكره وقال يا رسول الله انا كذا نعت بضم النون وتشديد الراء فرعا فى الجاهلية
 فأتا مرنا فقال فى كل سائمة فرخ تغذوه ماشيتك أى تغذوه بلبنتها حتى يكون
 ابن مخاض أو بنت لبون حتى اذا استحل أى قوى على الحمل وأطاقه ذبحته
 فتصدقت بلحمه أراه قال على ابن السبيل فان ذلك خبر والعتيرة بفتح العين المهملة
 وكسر المثناة القوقية بوزن عزيمة قال القزاز سميت عتيرة بما فعل من الذبح
 وهو العترة فهى فعيلة بمعنى مفعولة قال النووى قال أهل اللغة وغيرهم العتيرة

ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب ويسمونها الرجبية أيضا يتقربون بها لاصنامهم والفرع
بفتح الفاء والراء وبالعين المهملة ويقال له أيضا الفرع بالهاء أول تناج البهيمه كانوا
يذبحونه لطواغيتهم ولا يملكونه رجاء البركة في الام وكثرة نسلها قال الشافعي وقوله
صلى الله عليه وسلم الفرع حق معناه ليس بباطل وهو كلام عربي خرج على جواب
السائل وقوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة أى لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة
قال والحديث الاخر يدل على هذا المعنى فانه أباح الذبح واختاره أن يعطيه أرملة أو يهل
عليه في سبيل الله قال وقوله صلى الله عليه وسلم اذبحوا لله في أى شهر كان أى اذبحوا ان
شئتم واجعلوا الذبح لله في أى شهر كان لانها في رجب دون غيره من الشهور والصحيح
عند أصحابنا وهونص الشافعي استحباب الفرع والعتيرة وأجابوا عن حديث لا فرع ولا
عتيرة بثلاثة أجوبة أحدها جواب الشافعي المتقدم ان المراد نفي الوجوب والثاني ان
المراد نفي ما كانوا يذبحونه لاصنامهم والثالث أنها ليسا كالأضحية في الاستحباب أو
في ثواب اراقه الدم فأما تفرقة اللحم على المساكين فبر وصدقة وقد نص الشافعي في سنن
حرملة أنها ان تيسرت كل شهر كان حسنا هذا الخفيض حكها ومذهبنا (دنهك) عن
نيسبة بضم النون وفتح الشين المجمة مصغرا ويقال له نيسبة الخير صححه الحاكم وضعفه
الذهبي (اذكروا الله) أى باللسان ذكروا بالقلب فكرا (فانه) أى الذكرا والله (عون لك)
أى مساعد لك (على ما تطلب) أى على تحصيل ما يساح لك طلبه لانه تعالى يحب ان
يذكر فاذ ذكر اعطى (ابن عساكر) في تاريخه (عن عطاء بن ابى مسلم مرسلا) هو
أخرا سافى (اذكروا الله ذكر) أى كثيرا جدا (حتى يقول المنافقون انكم تراءون) أى
حتى يرميكم اهل النفاق بالرياء المايرون من محافظةكم عليه فليس خوف الرمي بالرياء
عذرا في ترك الذكر (طب) عن ابن عباس وضعفه الهيثمي (اذكروا الله ذكر) اخاملا
بحاء معجمة أى مخففة ضا (قيل) أى قال بعض الصحب (وما لذكر الخامل) يارسول الله
(قال الذكر الخفي) فهو افضل من الذكر جهره لسلامته من نحور ياء وهذا عند جمع من
الصوفية في غير آيات لاء لسلك ما في الابتداء فان ذكر الجهرى أنفع وقد مر ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان يأمر كل انسان بما هو الاصلح الا نفع له (ابن المبارك) عبد الله (في)
كتاب (الزهد عن ضمرة بن حبيب مرسلا) هو الزبيدي المحصى ويؤخذ من كلام المناوى
انه حديث حسن غيره (اذكروا) أى ايها المؤمنون (محاسن موتكم وكفوا عن
مساوئهم) جمع مسوى بفتح الميم والواو أى لا تذكروهم الا بخير قال العلقمى قال شيخ
شيوخنا والاصح ما قيل في ذلك ان اموات الكفار والفاسق يجوز ذكرا مساريهم للتحذير
منهم والتنفير عنهم وقد أجمع العلماء على جواز جرح المجرورين من الرواة أحياء وأمواتا
اه قلت وقوله والفاسق هو محمول على من ارتكب بدعة يفسق بها ويموت عليها واما
الفاسق بغير ذلك فان علمنا انه مات وهو مضى على فسقه والمصلحة في ذكره جازة

مساويه والا فلا (دث ك هق) عن ابن عمر بن الخطاب (اذن لي) بضم الهمزة وكسر
 الذال المججمة (ان احدث) مفعوله محذوف قال العلقمي أي أمتي فيه ان جميع علم الغيب
 مختص بالله تعالى فلا يحيط به ملك مقرب ولا نبي مرسل الا أن يطلع الله تعالى على
 ما أراد منه وليس لمن اطلع أن يحدث الا باذن اى ان الله تعالى اذن لي أن احدث
 ومفهومه انه لولا الاذن ما حدث (عن ملك) أي عن شأنه أو عن عظم خلقه (من
 ملائكة الله تعالى من حملة العرش ما بين شحمة أذنه الى عاتقه) العائق مجمع العضد
 (مسيرة سبعمائة سنة) أي بالقرس الجواد كما في خبر آخر فاطنك بطوله وعظم جثته
 والمراد بالسبعمائة المتكثير لا التحديد (د) في السنة (والضياء) في المختارة (عن جابر) بن
 عبد الله وهو حديث صحيح (اذيوا طعامكم) أي أسيلوه قال العلقمي قال في المصباح
 ذاب الشيء يذيب ذوبانا اذا سال فهو ذائب وهو خلاف الجامد ويتعدى بالهمزة
 والتضعيف فيقال اذنته وذوبته (بذكر الله والصلاة) أي بالمواطبة عليهما
 يعني اذكروا الله واصلوا عقبه الا كل فان للذكروا الصلاة عقبه حرارة في الباطن
 فاذا اشعلت قوة الحرارة الغريزية اعانتها على استحالة الطعام واحداه عن أعالي المعدة
 (ولا تناموا عليه) أي قبل انضمامه عن أعالي المعدة (فتقسوا قلوبكم) أي تغلظ وتشتد
 وتعلوها الظلمة والرين وبقرقسوة القلب يكون البعد من الرب قال العلقمي ومقتضى
 القاعدة العربية أن يكون منصوبا بالفتحة على الواو لانه جواب النهي لكن رأيت في
 خط شيخنا في عدة مواضع بألف بعد الواو وذلك يدل على انها ضمير الجمع فيخرج على
 لغة كلوني البراغيث (طس عد) وابن السني في اليوم واليلة (وابونعيم) كلاهما
 (في) كتاب (الطب) النبوي (هب) كلهم (عن عائشة) (أراف) قال المناوي
 في رواية أرحم (أمتي بأمتي) أي أكثرهم رافة أي شدة رحمة (ابويكر) الصديق لان
 شأنه رعايته تدبير الحق تعالى في صنعه (واشدتهم في دين الله عمر) بن الخطاب أي اقواهم
 صرامة بالصاد المهملة بمعنى العزيمة وقطع الامر وأعظمهم شهامة لعلامة سلطان الجلال
 على قلبه (وأصدقهم حياء عثمان) بن عفان واشدته حيائه كانت الملائكة تستحي
 منه (وأقضاهم على) بن ابي طالب أي هو اعرفهم بالقضاء في أحكام الشرع (واقرضهم
 زيد بن ثابت) الانصاري أي أكثرهم علما بقسمة الموارث قال المناوي أي انه سيصير
 كذلك بعد انقراض اكابر الصحب والافعل وبوبكر وعمر أقرض منه (واقروهم) أي
 أعلمهم بقراءة القرآن (البي) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وشدة المثناة التحتية ان كعب
 بالنسبة لجماعة مخصوصين او وقت مخصوص (واعلمهم بالحلال والحرام) أي بمعرفة
 ما يحل وما يحرم من الاحكام (معاذ بن جبل) الانصاري يعني سيصير اعلمهم بعد
 انقراض اكابر الصحابة (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف تنبيه (وان لكل امه امينا) أي
 يأتهمونه ويتقون به (وامين هذه الامة ابو عبيدة) هو عامر (بن الجراح) أي هو اشدهم

محافظة على الامانة وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق
يشعر بان له مزيدا فيها (ع) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح * (اراكم) بفتح
الهمزة اى اظنكم ظنا مؤكدا (ستشرفون) بضم المثناة الفوقية وفتح السين المجمة
وشدة الراء المكسورة (مساجدكم بعدى) اى اتخذون لها شرافات بعد وفاتي (كما
شرفت اليهم وكنائسها) جمع كنيسة وهى متعبدتهم (وكما شرفت النصرارى بيعها) جمع
بيعة بالكسر متعبدتهم فانها كم عن اتباعهم واخذبه الشافعية فذكره وانقش المسجد
وتزيينه واتخاذ شرافات له (ه) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (اربالربا)
اى ازيدة اثما (شتم الاعراض) اى سبها جمع عرض بالكسر وهو محل المدح والذم من
الانسان (واشد الشتم الهجاء) اى الوقعة فى اعراض الناس بالشعر والرجز (والراوية)
اى الذى يروى الهجاء عن الشاعر (احد الشاتمىن) بفتح الميم بلفظ التثنية أو بكسرهما
بلفظ الجمع اى حكمه حكمه او حكمهم فى الاثم وفيه ان الهجاء حرام اى اذا كان لمعصوم
ولو ذميا وان صدق ولو كان بتعريض (هب) عن عمرو بن عثمان مرسل * (اربالربا)
تفضيل المرء على اخيه) اى فى الدين وان لم يكن من النسب (بالشتم) اى السب والذم
قال المناوى ادخل العرض فى جنس المال مبالة وجعل الربا نوعين متعارفا وغير
متعارف وهو اى غير المتعارف استطالة الرجل بلسانه فى عرض اخيه باكثر مما يستحقه
ثم فضل احدهما على الآخر وناهيك به بلاغة (ابن ابى الدنيا) ابو بكر (فى) كتاب
(الصمت عن ابى نجيع) بفتح النون وكسر الجيم ومثناة تحتية بعدها حاء مهملة (مرسلا)
وله شواهد عديدة مرفوعة * (اربع اذا كنت فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا) اى فلا
يشق عليك ما فاتك منها (صدق الحديث) اى ضبط اللسان عن الكذب (وحفظ
الامانة) بأن تحفظ جوارحك وما ائتمنت عليه (وحسن الخلق) بالضم بأن تكون
حسن العشرة مع الخلق (وعفة مطعم) بفتح الميم والعين بأن لا تطعم حراما ولا ما فيه شبهة
ولا تريد على الكفاية ولو من الحلال ولا تكثر الاكل قال المناوى ولفظ رواية البيهقي
وحسن خليقة وعفة طعمة (حم طيب كهب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن
ابن عمرو بن العاص (عد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عباس) وهو حديث
حسن * (اربع فى امتي) اى خصال اربع كائنة فى امتي (من امر الجاهلية) اى من افعال
اهلها (لا يتركونهن) قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبي فى امتي ومن امر الجاهلية ولا
يتركونهن يحتمل وجوبها من الاعراب احسن ان يكون فى امتي خبر الاربع اى خصال
اربع كائنة فى امتي ومن امر الجاهلية ولا يتركونهن حالا من الضمير المتحول الى الجار
والمحذور (الفخر فى الاحساب) اى الشرف بالاباء والتعاضد بمنابهم (والطعن فى
الانساب) اى الوقوع فيها بنحو قدح او ذم (والاستسقاء بالنجوم) اى اعتقاد ان نزول
المطر بنجم كذا (والنياحة) اى رفع الصوت بنذب الميت وتعديد شمائله (م) عن ابى

مالك الاشعري * (اربع حق على الله (عونهم) أى بالنصر والتأييد (الغازي) أى من
خرج بقصد قتال الكفار لله (والمترج) أى بقصد عفة فرجه عن الزنا وتكثير نسله
(والمكاتب والحاج) أى من خرج حاجا حجابا وراقا للعقبي وقد نظم ذلك شيخنا
فقال

حق على الله عون جمع * وهو لهم فى غدي مجازى

مكاتب ونا كح عفاقا * ومن أتى بيته وغازى

وخامس وسبأ فى حديثه فى ثلاث من فعلهن ثقة بالله المخ ونظمه الشيخ شمس الدين
الفارضى

وجاء من اللوات أحيى * فهو لهم خامس يوازى

ولقطه من أحيى ارضامية ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله أن يعينه وان يبارك له

(حم) عن أبى هريرة وهو حديث حسن * (اربع دعوات لا ترد) بالبناء للمفعول (دعوة

الحاج حتى يرجع) أى الى وطنه (ودعوة الغازى) أى من خرج لقتال الكفار لاعلاء كلمة

الله تعالى (حتى يصدر) بفتح المثناة التحتية وسكون الصاد المهملة أى يرجع الى اهله

(ودعوة المريض حتى يبرأ) أى من مرضه (ودعوة الاخ لاخته) أى فى الدين (بظهر

الغيب) قال المناوى أى وهو غائب لا يشعر به وان كان حاضرا فيما يظهر ولفظ الظاهر

مقحم ومحمله نصب على الحال من المضاف اليه (وأسرع هؤلاء الدعوات اجابة) أى

أسرعها قبولاً (دعوة الاخ لاخته بظهر الغيب) أى لانها تبلغ فى الاخلاص (فر) عن

ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اربع) أى اربع خصال او خصال اربع مبتدأ وخبره

(من كن فيه) المخ قال العلقمى فان قيل ظاهر حديث آية المنافق ثلاثة المتقدم يقتضى

الحصر فيها فكيف جاء فى هذا الحديث بلفظ اربع قال شيخ شيوخنا اجاب القرطبي

باحتمال انه استعمله صلى الله عليه وسلم من العلم بخصالهم ما لم يكن عنده واقول ليس بين

الحديثين تعارض لانه لا يلزم من عد الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها

علامة على النفاق لاحتمال ان تكون العلامات دالات على اصل النفاق على ان فى

رواية عند مسلم من علامات النفاق ثلاث وكذا الطبرانى واذا جمل اللفظ الاول على هذا

لم يرد السؤال فيكون قد اخبر ببعض العلامات فى وقت وبعضها فى وقت آخر وقال

القرطبي والنووى حصل من مجموع الروايتين خمس خصال لانها تواردتا على الكذب فى

الحديث والخيانة فى الامانة وزاد الاول الخلف فى الوعد والثانى الغدر فى المعاهدة

والفجور فى الخصومة (كان منافقا خالصا) قال العلقمى أى فى هذه الخصال فقط لافى

غيرها او شديد الشبه بالمنافقين ووصفه بالخلوص يؤيد قول من قال ان المراد بالنفاق

العملى لا الايماني والنفاق العرفى لا الشرعى لان الخلوص به - الذين المعنيين لا يستلزم

الكفر الملقى فى الذررك الاسفل من النار (ومن كانت فيه خصلة منهم كانت فيه خصلة

من النفاق حتى يدعها) أى الى أن يتركها (إذا حدث كذب) قال العلقمى أى فى كل شئ
 أخبر عنه بخلاف ما هو عليه قاصدا الكذب (واذا وعد أخلف) أى واذا وعد بالخير فى
 المستقبل لم يف بذلك (واذا عاهد غدر) أى نقض العهد وترك الوفاء فيما عاهد عليه (واذا
 خاصم فجر) أى مال فى الخصومة عن الحق واقتحم الباطل قال المناوى ومقصود الحديث
 الزجر عن هذه الخصال على آكد وجهه وابلغه لأنه بين أن هذه الأمور طلائع النفاق
 وأعلامه (حمق ٣) عن ابن عمرو بن العاص ورواه عنه أيضا ابو داود (أربع من كن فيه
 حرمة الله تعالى على النار) قال المناوى أى نار الخلود ولا يخفى ما فيه لأن كل مسلم
 كذلك وان لم تكن فيه هذه الخصال وتقدم فى حديث أنه قال أى مع السابقين ان تجنب
 الكبائر واتاب واعفى عنه (وعصمه من الشيطان) أى منعه ووقاه بلفظه من كبده
 (من ملك نفسه حين يرغب) أى حين يريد (وحين يرهب) أى حين يخاف (وحين
 يشتمى وحين يغضب) وقوله من ملك نفسه الخ يجوز كونه مبتدا خبره محذوف أى فقد
 اجتمعت فيه الخصال الأربع ويجوز كونه خبرا عن مبتدا محذوف بعد حذف مضاف أى
 هى خصال من ملك نفسه الخ (وأربع من كن فيه نشر الله تعالى عليه رحمته) أى فى الدنيا
 فيبقى قلبه (وادخله جنته) فى نسخ وادخله الجنة (من آوى مسكينا) أى أسكنه عنده
 وكفاه المؤنة وتسبب له فى ذلك (ورحم الضعيف) أى رفق له وعطف عليه واحسن اليه
 (ورفق بالملوك) قال المناوى له أو غيره بأن لم يحم له على الدوام مالا يطيقه على الدوام
 (وانفق على الوالدين) أى أصليه وان علما (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده
 ضعيف (أربع من اعطيت) بالبناء للمجهول أى اعطاء الله اياهن (فقد أعطى خيري
 لدنيا والآخرة لسان ذاكر) لله (وقلب شاكر) له سبحانه وتعالى (وبدن على البلاء)
 أى الامتحان والاختبار (صابر وزوجة لا تبغيه خونا) بفتح المجمة وسكون الواو أى لا
 تطلب له خيانة (فى نفسها) بأن لا تمكن غيره من الزنى بها (ولا ماله) بأن تنصرف فيه بما
 لا يرضيه (طوبى) عن ابن عباس (أربع من سمن المرسلين) أى من طريقتهم
 والمراد الرسل من البشر (الحياء) قال المناوى بمثناة تحتية بخط المؤلف والصواب كما قاله
 جماعة المختار بخاء مجمة ومثناة فوقية ونون اه وقال العلقمى الحياء بالمدلغة تغير
 وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به وفى الشرع خلق بيعث على اجتناب
 التبعيض ويمنع من التقصير فى حق ذى الحق والشخص المحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة
 فيأتمروا وينزجر (والتعطر) أى استعمال العطر وهو الطيب (والنكاح) أى التزوج
 (والسواك) أى استعماله ويحصل بكل خشن وأولاه الأراك قال المناوى والمراد أن
 الأربع من سمن غالب الرسل والافنوح لم يمتحن وعيسى لم يتزوج (حمت هب) عن
 ابى أيوب الانصارى قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (أربع من سعادة المرأة)
 قال المناوى أى من بركتها وعينه وعزه (أن تكون زوجته صالحة) أى دينة جميلة

(وأولاده ابرارا) أى يبرونه ويتقون الله (وخلطاءه) أى أصحابه وأهل حرفته الذين
يخالطونه (صالحين) أى قائمين بحقوق الله وحقوق خلقه (وأن يكون رزقه) أى ما
يرزق منه من نحو حرفة أو صناعة (فى بلد) أى فى وطنه وهذه حالة فاضلة وأعلامها
أن يأتيه رزقه من حيث لا يحتسب (ابن عساكر) فى تلويحه (فر) كلاهما (عن على)
امير المؤمنين (ابن ابى الدنيا) ابو بكر (فى كتاب الاخوان عن عبد الله بن الحكم) بن ابى
زياد الكوفى (عن ابيه الحكم عن جده) ابى زياد المذكور رمز المؤلف لضعفه (اربع من
الشقاء) وهو ضد السعادة (جود العين) أى قلة دمعها وهو كناية عن قسوة القلب
فالعطف فى قوله (وقسوة القلب) عطف تفسير وقسوته غلظته وشدة وصلابته
(والحرص) أى الرغبة فى الدنيا والانهاك عليها بخلاف تحصيل ما يحصل به الكفاف
فليس بمذموم (وطول الامل) بفتح الميم أى رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة
غناء وأناط الحكم بطوله ليخرج أصله فانه لا يدوم منه فى بقاء هذا العالم (عد حل) وكذا
البرار (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اربع لا يشبعن من أربع عين من
نظر) أى الى ما تستحسن النظر اليه (وأرض من مطر) فكل مطر وقع عليها تشربته
(وأنتى من ذكر) لانها فضلت على الرجل فى قوة شبقتها أى شدة غلظتها وشموها
بسمعين ضعفا لكن الله التى عليها الحياء (وعالم من علم) فانه اذا ذاق أسرارها وخاض بحماره
صار عنده أعظم للذات وبمنزلة الاقوات قال المناوى وعبر بعالم دون انسان أو رجل
لان العلم صعب على المبتدئ (حل) عن ابى هريرة (عد خط) عن عائشة قال مخرجه
ابن عدى منكر (اربع قبل الظهر) أى أربع ركعات يصلينها الانسان قبل صلاة
الظهر أو قبل دخول وقته وهو عند الزوال قال العلقي هذه يسمونها سنة الزوال وهى
غير الأربع التى هى سنة الظهر قال شيخنا قال المحافظ العراقى ومن نص على استحبابها
الغزالى فى الاحياء فى كتاب الاوراد (ليس فيها تسليم) أى ليس بين كل ركعتين منها
فصل بسلام (تفتح) بالبناء للمفعول (لهن أبواب السماء) كناية عن حسن القبول وسرعة
الوصول (دت) (فى) كتاب (الشمائل) النبوية (ه) وابن خزيمة فى صحيحه (عن ابى
ايوب) الانصارى قال الشيخ حديث صحيح (اربع قبل الظهر كعد لهن) أى كنظيرهن
ووزنهن (بعد العشاء واربع بعد العشاء كعد لهن من ليلة القدر) قال المناوى فصح ان
اربعا قبل الظهر يعدلن الاربع ليلة القدر فى الفضل أى فى مطلعه ولا يلزم منه التساوى
فى المقدار والتضعيف (طس) عن أنس بن مالك قال العلقي وبجانبه علامة الحسن
(اربع لا يصبن الا بعجب) بضم الميم التختية وفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة
أى لا توجد وتجتمع فى انسان الاعلى وجه عجيب أى قل أن تجتمع فيه (الصمت) أى
السكوت عما لا يعنى أى ما لا ثواب فيه لا بقدر حاجته (وهو أول العبادة) أى مبناها
وأساسها (والتواضع) أى لين الجانِب للخلق لله لا لامردنيوى (وذكر الله) أى لزومه

والدوام عليه (وقلة الشيء) أى الذى ينفق منه على نفسه ومحمونه فإنه لا يجمع السكوت والتواضع ولزوم الذكر بل الغالب على المقل الشكوى واطهار لضجرو وشغل الفكر الصارف عن الذكر (طب دهب) عن انس باسانيد ضعيفة * (أربع لا يقبلن فى أربع) بالبناء للفعول أى لا يشاب من أنفق منزق ولا يقبل عمله فيهن (نقمة من خيانة أو سرقة أو غلول) أى من غنمة (أموال يتيم) أى فلا يقبل الانفاق من واحد من هؤلاء الأربع (فى حج أو عمرة) بأن حج أو اعتمر بمال خانه أو سرقه أو غله أو أخذه من مال يتيم بغير حق سواء كان حجة الاسلام وعمرة أم تطوعا (ولا جهاد) سواء كان فرض عين أم كفاية (ولا صدقة) فرضا أو نفلا (ص) عن مكحول رسلا (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (أربع انزلت) أى أنزلن الله (من كنز تحت العرش) أى عرش الرحمن (أم الكتاب) أى القاتحة (وآية الكرسي وخواتيم البقرة) أى آمن الرسول إلى آخر السورة (والكوتر) أى السورة التى ذكر فيها الكوتر قال المناوى والكنز النفاث المدخرة فهى إشارة إلى أنها اذخرت للصطفى صلى الله عليه وسلم ولم تنزل على من قبله (طب) وأبو الشيخ ابن حبان (والضياء) المقدسى (عن أبى امامة) الباهلى * (أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعمها من النحر) أى المداوم على شربها (وَأَكَلِ الرِّبَا وَكُلِ مَالِ الْيَتِيمِ بغير حق) قال المناوى قيد به فى مال اليتيم دون الربا لأن أكل الربا لا يكون إلا بغير حق بخلاف مال اليتيم (والعاق لوالديه) قال العلقمى وهو محمول على المستحل لذلك أومع الداخلين الأولين زاد المناوى أو حتى يطهرهم بالنار (ك هب) عن أبى هريرة واسناده ضعيف * (أربع افضل الكلام) قال العلقمى وهذا وما شبهه محمول على كلام الادعى والا فاق قرآن افضل من التسميع والتهيل المطلق والمأثور فى وقت أحوال ونحو ذلك فالاشتغال به افضل (لا يضرك بأيهن بدأت) أى لا يضرك أيها الا تتيهين فى حيازة ثوابهن قال المناوى وفيه أشعار بأن افضل الا تيان بها على هذا الترتيب (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) قال ابن عباس وهى الباقيات الصالحات (ه) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح * (أربع دعوتهن مستجابة) يعنى اذ ادعوا جاب الله دعاءهم (الامام العادل) أى الحاكم الذى لا يجور فى حكمه (والرجل يدعوا لخيئه) أى الانسان يدعوا لخيئه فى الدين (بظهر الغيب) لفظ الظاهر مقم أى بالغيب ولعل المراد لا يشعروا كان حاضرا فى المجلس (ودعوة المظلوم) أى على ظالمه (ورجل يدعوا لوالديه) أى انسان يدعوا لصلبيه وان عليا ولا حدهما بالمغفرة ونحوها قال المناوى وورد من يستجاب دعاؤه ايضا جماعة وذكر العدد لا ينفى الزائد (حل) عن واثلة بن الاسقع * (اربعة) أى اربعة اشخاص (لا ينظر الله اليهم يوم القيامة) أى نظر رجمة (عاق) أى لوالديه واحدهما (ومنان) أى بما يعطى (ومد من خمر) أى مداوم على شربها (ومكذب بالقدر) بفتح لقاو والدال المهملة بأن أسند أفعال العباد

الى قدرتهم وانكر كونها بتقدير الله تعالى قال المناوى وفيه ان الاربعة المذكورة من
الكبائر (طب بعد) عن ابى امامة الباهلى باسناد ضعيفة كما بينه الهيثمى * (اربعة
يبغضهم الله البياع الخلاف) بالتشديد أى الذى يكثر الخلف على سلعته قال المناوى
وهو كاذب والاولى عدم التقيد لان كثرة الخلف مذمومة وان كان الخالف صادقا
(والفقير المحتال) اى المتكبر المتعجب بنفسه (والشيخ الزنى) أى من طعن فى السن وهو
مصر على الزنى (والامام الجائر) أى الحاكم المائل فى حكمه عن الحق (ن هب) عن
ابى هريرة قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة * (اربعة تجرى عليهم اجورهم بعد
الموت) أى لا ينقطع ثواب أعمالهم بموتهم (من مات مرابطا فى سبيل الله) اى انسان مات
حال كونه ملازما لغير العدو بقصد الذب عن المسلمين (ومن علم علما أجرى له عمله
ما عمل به) أى وانسان علم علما وعلمه غيره ثم مات فيجرى عليه ثوابه مدة دوام العمل به
(ومن تصدق بصدقة فاجرها يجرى له ما وجدت) أى وانسان تصدق بصدقة جارية
كوقف فيجرى له أجره مدة بقاء العين المتصدق بها (ورجل) اى انسان (ترك ولدا
صالحا) اى فرعا مسلما ذكرا او انثى (فهو يدعوله) بالرحمة والمغفرة فدعاؤه اسرع قبولا
من دعاء الاجنبى ولا تعارض بين قوله هنا اربعة وقوله فى الحديث الماز اذا مات ابن
آدم انقطع عمله الا من ثلاث كما تقدم (حم طب) عن ابى امامة قال العلقمى وبجانبه
علامة الحسن * (اربعة يؤتون اجرهم مرتين) اى يضاعف لهم ثواب عملهم (ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم) قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى ومن يقنت منكن لله ورسوله
وتعمل صالحا نؤتيها اجرها مرتين مرة على الطاعة ومرة على طلبه رضى النبي بالقناعة
وحسن المعاشرة (ومن اسلم من اهل الكتاب) فله اجر بايمانه بنبيه واجر بايمانه بمحمد
صلى الله عليه وسلم (ورجل كانت عنده امة فاعجبته فاعتمتها ثم تزوجها) فله اجر
باعتقاقها واجر بتزويجها قال المناوى وقوله فاعجبته للتصوير لا للتقيد ولعله خرج
جوابا للسائل (وعبد مملوك) قيد به تمييزا بينه وبين المحرف انه عبد الله ايضا (اذا حق الله
تعالى) من صلاة وصوم ونحوهما (وحق سادته) من النصح والقيام بالخدمة ولا بعدنى
كون عمل واحد يؤجر عليه العامل مرتين لانه فى الحقيقة عملان مختلفان طاعة الله
وطاعة الخلق فيؤجر على كل منهما مرة (طب) عن ابى امامة الباهلى واسناده
حسن * (اربعة من كنز الجنة) اى ثوابهن مذكور فى الجنة (اخفاء الصدقة) فهو افضل
من اظهارها ما لم يكن المتصدق ممن يقتدى به (وكتمان المصيبة) اى عدم اشاعتها
واذا عتمتها على جهة الشكوى (وصلة الرحم) اى الاحسان الى الاقارب (وقول لا حول
ولا قوة الا بالله) اى لا تحول عن العصية ولا قوة على الطاعة الا بقدرته الله وتوفيقه
(خط) عن على امير المؤمنين واسناده ضعيف * (اربعون خصلة) بفتح الخاء مبتدا
اول (اعلاهن) مبتداتان (منحة العنز) خبر الثانى وبالحمل خبر الاول والمنحة بكسر الميم

وسكون النون وفتح الحاء المهملة وفي لفظ منيحة بوزن عظيمة والعنز بفتح العين المهملة
وسكون النون بعدها زاي انثى المعز والمراد بها في هذا الحديث عارية ذوات الالبان
ليؤخذ ابنها ثم تردها الى صاحبها قال العلقمي قال ابن بطلان ومعلوم انه صلى الله عليه
وسلم كان عالما بالاربعة المذكورة وانما لم يذكرها المعنى هو ان تقع لنا من ذكرها وذلك
خشية ان يكون التعيين لها من هذه في غيرها من أبواب البر اهـ وقد ذكر بعضهم منها
جملة فقال منها رذ السلام وتشيمت العاطس واماطة الاذى عن الطريق واعطاء شسع
النعل والستر على المسلم والذب عن عرضه وادخال السرور عليه والتقص في المجلس
والدلالة على الخير والكمال والطيب والغرس والزرع والشفاعة وعبادة المريض
والمصافحة والمحبة في الله والبغض لأجله والمجالسة لله والتزاور والنصح والرجة كفا في
الاحاديث الصحيحة (لا يعمل عبد) أى انسان (بخصلة منها رجاء ثوابها) بالمد والنصب
مفعول له (وتصدق موعودها) بيم أوله بخط المؤلف أى بما وعد لها على ما من الثواب
وتصدق بالنصب عطف على رجاء ثوابها (الا دخله الله تعالى بها) أى بسبب قبوله لها
(الجنة) بفضل الله ورحمته فالدخول برحمته وفضله لا بعمله (خ د) عن ابن عمرو بن
العاص * (اربعون رجلا مة) أى جماعة مستقلة لا يتحلون من عبد صالح غالبا (ولم
يخلص اربعون رجلا في الدعاء لميتهم) أى فى صلاتهم عليه (الا وهبه الله تعالى لهم
وغفر له) أى ذنوبه اكرام لهم (الخليلى فى مشيخته) أى فى مجيئه الذى ذكر فيه مشايخه
(عن ابن مسعود) عبد الله رمز المؤلف لضعفه * (اربعون دارا) أى من كل جهة من
الجهات الاربع (جار) فلواوصى بحبرانه صرف لاربعة دار من كل جانب من الحدود
الاربعة كما عليه الشافعى (د) فى مراسيله عن الزهرى يعنى ابن شهاب (مرسلا) بسند
صحيح * (ارجعن) بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الجيم وسكون المهملة قال العلقمي
وسيبه كما فى ابن ماجه عن على رضى الله عنه انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا نسوة جاوس فقال ما يجلسكن قلن ننتظرا لمجساة قال هل تغسلن قلن لا قال هل
تجلن قلن لا قال هل تدلين فيمن يدلى قلن لا قال ارجعن فذكره (مأزورات) بفتح الميم
وسكون الهمزة أى آثام ان ترتب على ذلك نحو جزع أوندب والا كره وقياسه
موزورات فقلبوا الواو ألفا مع سكونها اليشا كل قوله (غير مأجورات) ولو انقردت
لم تقلب وزيارة القبور للنساء مكروهة فان ترتب عليها نحو جزع أوندب حرمت (ه)
عن على (ع) عن انس قال الشيخ حديث حسن * (ارحامكم ارحامكم) بالنصب بفعل
محذوف أى صلوا ارحامكم أى أقاربكم من الذكور والاناث والتكرير للتأكيد (حب)
عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (ارحم من فى الارض) أى من جميع أصناف
الخلائق (يرحمك) بالجزم جواب الامر (من فى السماء) أى من امره النافذ فيها ومن
فيها قدرته وسلطانه فانك كما تدن تدان (طب) عن جرير بن عبد الله (طبك) عن

ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح * (ارحموا وترحموا) أى ارحموا من فى الارض
 برحمتكم من فى السماء كما تقدم (واغفروا) أى اغفروا واصفحوا وعن ظلمكم (يغفر لكم)
 بالبناء للجهول أى يغفر الله لكم (ويل) أى شدة هلكة (لاقع القول) يفتح الهمزة
 جمع قع كضلع وهو الاناء الذى ينزل فى رؤس الظروف لتتلا بالمئات ومنه ويل لاقع
 لقول شبيه اسماع الذين يستمعون القول ولا يعونه ولا يعملون به بالاقع التى لا تبنى
 شيئاً مما يفرغ فيها فكأنه يترعلها بما تجازا كما يتر الشراب فى الاقع (ويل للمصرين) أى
 على الذنوب (الذين يصرون على ما فعلوا) أى يقيمون عليه (وهم يعلمون) أى والحال
 انهم يعلمون ان ما فعلوه معصية والاصرار لاقامة على القبيح من غير استغفار (حم خذ
 هب) عن ابن عمرو بن العاص واسناده جيد * (اردية الغزاة السيوف) أى هى بمنزلة
 ارديةتهم فالمطلوب لهم التقليد بالسيوف ليراهم العدو فيخاف ولانه قد يحتاج الى سل
 السيوف فيكون لا حائل بينه وبينه (ع) عن الحسن مرسلاً وهو البصرى * (ارضى)
 بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الضاد والحاء المعجمة أى اعطى يا أسماء بذت
 الصديق ولو يسيراً (ما استطعت) أى ما دمت قادرة على الاعطاء (ولا توى) أى
 لا تمسكى المال فى الوعاء يعنى لا تمنعنى فضل المال عن الفقراء (فوى الله عليك) أى
 يمنحك فضله فاسناد الوعى الى الله مجاز عن المنع (من) عن أسماء بذت ابى بكر الصديق
 * (ارضوا) بفتح الهمزة أى يا ايها المتركون الذين جاؤا يتظلمون من السعاة (مصدقكم) أى
 فى رفع الزكاة يعنى السعاة يبذل الواجب وملاطفتهم وملايتهم فليس المراد الامر ببذل
 زيادة على الواجب قال المناوى وسبب الحديث ان ناساً من الاعراب اتوه صلى الله عليه
 وسلم فقالوا يا رسول الله ان ناساً من المصدقين ياؤنا فيظلمونا فقال ارضوا مصدقكم قالوا
 وان ظلمونا قال وان ظلمتم اى فى زعمكم (حم م دن) عن جرير بن عبد الله * (ارفع ازارك
 واذق الله) اى خف عقابه عن تعاطى ما حرمه عليك من جر ازارك تكبر او خيلاء خطايا
 لمن اسمع ازاره حتى وصل الى الارض فاسب الازاران جاوزا كعابين بقصد الخيلاء
 فحرام والا فأكروه (طب) عن الشريد بن سويد الثقفى ابن مالك او غيره قال الشيخ
 حديث صحيح * (ارفع ازارك فانه) اى الرفع (النقى لثوبك) بالنون والقاف اى ازاله عن
 التقاذورات وروى بالباء الموحدة من البقاء (وتقى لربك) اى اوفق للتعقوى لبعده عن
 الكبر (ابن سعد) فى طبعاته (حم هب) كلهم (عن الاشعث بن سليم) المحاربى (عن
 عمته عن عمها) قال الشيخ حديث صحيح * (ارفع البنيان الى السماء) يعنى الى جهة العلو
 ان احتجبت اليه فلا ينافيه الا حديث الدالة على النهى عن رفع البنيان (واسأل الله
 السجدة) بفتح السين المهملة اى اطلب من الله ان يوسع عليك منزلك وسببه ان راوى
 الحديث شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المسكن فذكره (طب) عن
 خالد بن الوليد بن المغيرة وهو حديث حسن * (ارفعوا السننكم عن المسلمين) اى

كفوها عن الوقعة في اعراضهم (واذا مات احد منهم فقولوا فيه خيراً) اى لاتذكروه
 الا بخير فان غيبة الميت أشد من غيبة الحي وهذا مما لم يترتب على ذكره بالسوء مصلحة
 كالتحذير من بدعته والافهوجائز بل واجب (طب) عن سهل بن سعد الساعدي
 قال العلقمي بجانبه علامة المحسن * (ارقا كم ارقا كم) بالنصب أى اكرموا وقال المناوى
 أى الزموا الاحسان اليهم والتكرير للتأكيـد (فاطموهم مما تأكلون) أى من جنس
 الذى تأكلونه أى الاولى لكم ذلك (والبسوهم مما تلبسون) بفتحها أى ان لم تكن ربة
 كأمر دجيل (وان جاؤا بذنب لا تريدون ان تغفروه فيبعو عباد الله) مقول يبعوا
 (ولا تعذبوهم) بضرب او تعذيب فانكم لستم مالكيين لهم حقيقة بل هم عباد الله حقاً
 وانما لكم بهم نوع اختصاص (حم) وابن سعد فى طبقاته (عن زيد بن الخطاب) هو
 أخو سيدنا عمر قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن * (ارقا كم اخوانكم فاحسنوا
 اليهم) أى بالقول والفعل (استعينوهم على ما غلبكم) أى ما لا يمكنكم مباشرة من
 الاعمال أو يشق عليكم (واعينوهم على ما غلبهم) بغين معجمة أى من الاعمال التى
 أمرتوهم بفعلها قال المناوى وما ذكر من انه بغين معجمة هو ما فى خط المؤلف وهو
 الصواب فمافى نسخ من انه بمهملة تصحيف وان كان معناه صحيحاً (حم خذ) عن
 رجل من الصحابة قال العلقمي بجانبه علامة المحسن * (ارقي) بكسر الهمزة
 وسكون الراء وكسر القاف خطاب للشفاء بنت عبد الله راوية الحديث (مالم يكن
 شرك بالله) أى مالم تشتمل الرقية على ما فيه شيء من أنواع الكفر والافهى ممنوعة
 قال المناوى والامر لا باحة وقد يندب وقد يجب (ك) عن الشفاء بفتح الشين
 المعجمة والفاء المشددة داية النبي صلى الله عليه وسلم (بنت عبد الله) بن
 عبد شمس العدوية واسناده صحيح * (اركبوا هذه الدواب سالمة) أى خالصة
 من الكد والاعتاب (وابتدعوها سالمة) أى اتركوها اذا لم تحتاجوا الى ركوبها
 قال المناوى وفى رواية ردعوها بدل ابتدعوها (ولا تتخذوها كراسى لا حادىكم فى
 الطرق والاسواق) ولا تجلسوا على ظهرها لتتخذوا مع أصحابكم وهى واقفة كجلوسكم
 للتحدث قال المناوى والمنهى عنه الوقوف الطويل بغير حاجة (قرب مركوبة) أى دابة
 مركوبة (خير من راكبها) أى عند الله تعالى (واكثر ذكرك الله منه) بين به ان الدواب
 منها ما هو صالح وغيره وان لها ادراكاً وتمييزاً وانها تسبح قال تعالى وان من شيء الا يسبح
 بحمده وقال معاذ بن انس راوى الحديث مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم وهم وقوف
 على دوابهم فذكره (حم ع طب ك) عن معاذ بن انس واحداً سانده صحيح * (اركعوا
 هاتين الركعتين فى بيوتكم) الامر فيه للندب أى صلوا فى منازلكم لافى المسجد ثم بينهما
 بقوله (السجدة بعد المغرب) بضم السين المهملة وسكون الباء الموحدة أى النافلة بعدها
 واتفق الاثمة على استحبابها وهما من الرواتب المؤكدة ونسبتا سبعة لاشتغالهما على

السليج (هـ) عن رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم وهو
 حديث حسن (ارموا) أى بالسهم لترتاضوا وتتمروا على الرمي قبل لقاء العدو
 وتضرب لكم معرفة بالرمي وقوة والا مرفيه للندب ان قصد بتعليمه الجهاد في سبيل الله فان
 قصد غيره قال الماوردي فهو مباح اذ لم يقصده محرما فلو قصد بتعليمه قطع الطريق
 ونحوه صار حراما (واركبوا) بفتح الكاف أى الخيل وغيرها من الدواب التي تركب
 للجهاد لتؤتوا بها وترتضوها على القتال وتعتاد وارصوها والكربها على العدو وقال
 العلقمي وفي معنى ذلك تعليم الكلب للصيد والحراسة وتعليم السباحة (وان ترموا) بفتح
 الهمزة مبتدأ وخبره (احب الى من ان تركبوا) أى ورميكم بالسهم أحب الى من
 ركوبكم الخيل لتأديها (كل شئ يلهو به الرجل باطل) أى لا اعتبار به (الارمى الرجل
 بقوسه أو تأديته فرسه) أى ركوبها وركبها والجولان عليهم بائنة الغزو وتعليمها
 ما تحتاج اليه من الامور المطلوبة في أمثالها (أو ملاعبته امرأته) أى مزاحه حليته
 بقصد احسان العشرة قال العلقمي ويلحق بالزوجة الولد والخادم لكن لا ينسب
 بالملاعبة معهم باتباع هواهم الى حد يفسد خلقهم ويسقط بالسكينة هيئته عندهم بل
 يراعى الاعتدال فلا يدع الهيبة ولا التقباض مهما رأى متكررا (فانهن) أى الخصال
 المذكورة (من الحق) أى من الامور المعتبرة في نظر الشرع اذا قصد بالاولى الجهاد
 وبالثالث حسن العشرة (ومن ترك الرمي) أى بالسهم بلا عذر (يعدم علمه) بكسر اللام
 الخفيفة على الصواب أى بعد علمه اياه بالتعليم (فقد كفر الذي علمه) قال المناوي أى
 ستر نعمته معلمه في كره ترك الرمي بعد معرفته لان من تعلمه حصل اهلية الدفع عن دين
 الله فتركه تهاون بالدين (حمت هب) والشافعي (عن عقبة بن عامر) الجهني وهو
 حديث حسن (ارموا الحجر) بحيم مفتوحة أى المرمى في الحج (بمثل حصي الخذف)
 بفتح الخاء وسكون الدال المعجمة وبالفاء قال العلقمي قال في المصباح خذفت الحصاة
 وكحوها خذفا من باب ضرب رميتها بطرف الابهام والسبابة اه أى ارموا بقدر الحصا
 الصغار التي يحذف بها أى يرمى بها قال المناوي والمراد هنا ما قدره لا نملة طولا وعرضا
 وهو قدر الباقلا في كره بدونه وفوقه ويجزى (حم) وابن خزيمة في صحيحه (والضياء)
 في المختارة (عن رجل من الصحابة) قال المناوي ورجاله ثقات وجهالة الصحابي لا تضر
 لانهم عدول (ارهبوا) قال المناوي بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الهاء وضم القاف
 (القبلة) بكسر القاف وسكون الموحدة والمراد بها السترة أى ادنوا من السترة التي
 تصلون اليها بحيث يكون بينكم وبينها ثلاثة اذرع فأقل والا مرفيه للندب (البرار) في
 مسنده (هب) وابن عساكر في تاريخه (عن عائشة) واسناده ضعيف (اريت)
 بالبناء للفعول (ما تلقى امتي من بعدى) أى أطلعني الله تعالى بالوحي على ما يحصل لها
 من الشدائد (وسفل بعضهم دماء بعض) أى قتل بعضهم بالسيف والفتن

الواقعة بينهم (فكان ذلك سابقا من الله تعالى) يعني في الازل (كما سبق في الامم قبلهم
 فـألته ن يوانى) بضم الميم المثناة التحتية وفتح الواو وشدة اللام المكسورة وسكون الواو
 والتخفيف (شفاعة فيهم يوم القيامة فعول) أى أعطانى ما سألته (حم طس ث) عن ام حبيبة
 زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح * (ازرة المؤمن) قال المناوى بكسر
 الهمزة أى حالة التي ترضى منه في الاثترار أن يكون الازار (الى انصاف ساقيه) فان هذه هي
 المطلوبة المحبوبة وهي ازرة الملائكة كما مروا أسفل من ذلك في النار كما في عدة أخبار (ن)
عن ابى هريرة وابى سعيد الخدرى (وابن عمر) ابن الخطاب (والضياء) المقدسى (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (ازهد
 في الدنيا) أى اعرض عنها بقلبك ولا تحصل منها الا ما تحتاج اليه (يحبك الله) لان
 الله تعالى يحب من اطاعه وطاعته لا يجتمع مع محبة الدنيا لان جهازا أس كل خطيئة
 (وازهد فيما في ايدي الناس) أى فيما عندهم من الدنيا (يحبك الناس) قال المناوى لان
 طباعهم جعلت على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبته قلاه ومن تركه له أحبه
 واصطفاه قال الدارقطني اصول الاحاديث أربعة هذا منها قال سهل بن سعد راوى
 الحديث قال رجل يا رسول الله دلنى على عمل اذا عملته أحببني الله والناس
 فذكره (ه ط ب ك) عن سهل بن سعد الساعدي قال الشيخ حديث حسن
 * (ازهد الناس) بفتح الهمزة وسكون الزاى وفتح الهاء (في العالم اهله وجيرانه) بكسر
 الجيم قال المناوى زاد في رواية حتى يغارقهم وذلك سنة الله في الذين خلوا من قبل من
 الانبياء والعلماء ورثتهم ومن ثم قال بعض العارفين كل مقدور عليه مرهود فيه وكل
 ممنوع مرغوب (حل) عن ابى الدرداء وعن جابر بن عبد الله وفيه ضعف شديد
 * (ازهد الناس في الانبياء) أى الرسل (واشهدهم عليهم) أى من جهة الايذاء
 (الاقربون) قال المناوى منهم بنسب او مصاهرة او جوار او مصاحبة او نحو ذلك وذلك
 لا يكاد يختلف في نبي من الانبياء كما يعلمه من احاط بسيرهم وقصصهم وكفالك ما وقع
 للمصطفى صلى الله عليه وسلم من عمه ابى لهب وزوجته وولديه واضرابهم وفي الانجيل
 لا يقدّر النبي حرمته الا في بلده (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابى الدرداء) وهو حديث
 حسن * (ازهد الناس) أى اكثرهم زهدا في الدنيا (من لم ينس القبر) يعني الموت ونزول
 القبر ووحشته ووحشته (والبلال) أى القنا والاضمعال (وترك افضل زينة الدنيا) أى مع
 امكان نيلها (وأثر) بالمد (ما يبق على ما يقضى) أى اثر الاخرة وما ينتفع بها
 على الدنيا وما فيها (ولم يعد غدا من ايامه وعدة نفسه في الموت) بجعله الموت
 نصب عينيه على توالى اللحظات قال المناوى وافاد بقوله افضل ان قليل الدنيا
 لا يخرج عن الزهد وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة
 كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه ازهد الصحابة وكان
 له اربع زوجات وتسع عشرة سرية وقال ابن عباس خير هذه الامة اكثرهن نساء

وكان الجنيـد شيخ القوم يحب الجماع ويقول اني احتاج الى المرأة كما احتاج الى الطعام
(هـ) عن الفتحاء مرسلًا واسناده حسن* (اسامة) بضم الهمزة هو زيد بن حارثة
(أحب الناس الى) اي من مواليه وكونه احب اليه لا يستلزم تفضيله على غيره من
اكابر الصحب واهل البيت لما يجيء (حم حب) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي
وبجانبه علامة الصحة* (اسباغ الوضوء) قال العلقمي اي اتمامه وقال النووي اي عمومها
بجميع اجزاء الاعضاء وقال الطيبي هو استعمال المحل بالغسل وبتطويل المرة وتكرار
الغسل والمسح (في المكاره) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي اراد بالمكاره برد الماء
والم الجسـم وايتار الوضوء على امر من الدنيا فلا يتأتى له مع ذلك الاكارها موثر الوجه الله
اه وتفسير المكاره ببرد الماء والم الجسـم مخالف لما قاله الفقهاء من كراهة استعمال الماء
الشديد البرودة وحرمة استعماله مع العبادة ويمكن حملـه على من فقد ما يسخن به الماء
وعلى من لم يخف من استعمال الماء مع العلة ضررا (واعمال) بكسر الهمزة (الاقدام) اي
استعمالها في المشي (الى المساجد) اي مواضع الجماعة (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) قال
العلقمي قال ابن العربي اراد به وجهين احدهما الجلوس في المسجد وذلك يتصور بالعادة
في ثلاث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولا يكون بعد العشاء والصبح (الثاني) تعلق
القلب بالصلاة والاهتمام بها والتأهب لها وذلك يتصور في الصلوات كلها (تغسل الخطايا
غسلا) قال المناوي يعني لا تبقى شيئا من الذنوب كما لا يبقى الغسل شيئا من وسع الثوب
والمراد الصغائر ووجه من زعم العموم وقال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي هذا دليل على
محو الخطايا بالحسنات من الصحف بأيدي الملائكة الذين يكتبون فيها لا من ام الكتاب
الذي هو عند الله الذي قد ثبت على ما هو عليه فلا يزد فيه ولا ينقص منه ابدا (ع ك
حب) عن علي امير المؤمنين* (اسباغ الوضوء) بضم الواو (شطر الايمان) قال العلقمي
أصل الشطر النصف واختلف العلماء فيه فقيل معناه ان الاجر فيه ينتهي تضعيفه الى
نصف اجر الايمان وقيل معناه ان الايمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لا يصح
الا مع الايمان فصارت توقفه على الايمان في معنى الشطر وقيل المراد بالايمان هنا الصلاة
كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والطهارة شرط في صحة الصلاة فصارت
كالشطر ولا يلزم في الشطر ان يكون نصفًا حقيقيا وهذا القول اقرب الاقوال اه
وقال المناوي يعني جزؤه والمراد ان الايمان يطهر الباطن والوضوء يطهر الظاهر فهو
بهذا الاعتبار نصف (واحمد الله تملأ) قال المناوي بفوقية او تحتية (الميزان) اي ثواب
المنطق بهامع لا ذعان يملأ كفة الحسنات اه وقال العلقمي قال شيخنا قال النووي
معناه عظم اجرها يملأ الميزان وقد تطاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن
الاعمال وتقل الميزان وخفته قال القرطبي الحمد راجع للثناء على الله باوصاف كماله
فاذا حمد الله حامدا مستحضر معنى الحمد في قلبه امتلا ميزانه من الحسنات (والتسبيح

والتكبير يملان أي ثواب كل منهما (السموات والأرض) لو قدر ثوابهما جسمًا ملاميًا بين
 السموات والأرض وسبب عظم فضلها ما اشتملا عليه من التنزيه لله بقوله سبحانه الله
 والتعظيم له بقوله الله أكبر (والصلاة نور) قال المناوي أي ذات نور منورة أو ذاتها نور
 مبالغة انتهى وقال العلقي قال شيخنا قال النووي معناه أنها تمنع من المعاصي وتنبه
 عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه أن أجرها
 يكون نورًا صاحبها يوم القيمة وقيل أنها سبب لاشراق أنوار المعارف كأن شراح القلب
 ومكاشفات الحقائق لغراغ القلب فيها وأقبله على الله بظاهره وباطنه وقد قال الله
 تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة (والزكاة برهان) قال المناوي وفي رواية والصدقة
 برهان أي حجة ودليل على إيمان فاعلمها فإن المناسق يمتنع منها لكونه لا يعتقدها فمن
 تصدق استدل بصدقه على صحة إيمانه (والصبر ضياء) قال العلقي قال النووي معناه
 الصبر على طاعة الله وعن معصيته وعلى الثوابات وأنواع المكافآت في الدنيا والمراد أن
 الصبر محمود لا يزال صاحبه مستضيئًا مهتدًا مستمرًا على الصواب وقال أبو علي الدقاق
 حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فاما أظهار البلاء لا على وجه الشكوى فلا ينافي
 الصبر قال تعالى في أيوب أنا وجدناه صابرًا مع أنه قال إني مسني الضر (والقرآن حجة لك)
 يعني إذا امتثلت أو امره واجتنبت نواهيها كان حجة لك في المواقف التي تسأل فيها عنه
 كسألة الملاكين في القبر والمسألة عند الميزان وفي عقبات الصراط (أو عليك) أي إن لم
 تمتثل ذلك احتج به عليك (كل الناس يعدو) فاعل يعد وضميره يعود إلى كل أي كل
 واحد يكرس أعيا في مطالبه (فبائع) الفاء تفصيلية وبائع بمعنى مشترى وهو خبر عن
 مبتدأ محذوف أي فهو مشترى (نفسه) بدليل قوله (فمعتقها) إذا لا اعتاق أنما يكون من
 المشتري فمعتقها خبر بعد خبر والفاء سببية ويجوز أن يكون بائع مبتدأ خبره محذوف
 أي فمن بائع نفسه من ربه يبذلها في رضا فمعتقها من العذاب (أو بائع) نفسه من
 الشيطان فهو (موبقها) أي مهلكها بسبب ما وقعها فيه من العذاب (حمنه حب)
 عن أبي مالك الأشعري وهو حديث صحيح (استمكوا وتظفوا) أي استعملوا السواك
 وتقفوا أبدانكم ولا بسل من الوسخ (وأترؤا) قال المناوي أي أفعلا وذلك وتراثلا ناو
 خمسًا وهكذا (فإن الله عز وجل وتر) أي فرد غير مزدوج بشئ (يحب الوتر) أي يرضاه
 ويثيب عليه فوق ما يثيبه على الشفع (شطس) عن أبي مطرف (سليمان بن صرد)
 يضم الصاد المهملة وفتح الراء الخراعي الكوفي قال العلقي بجانبه علامة المحسن (استتروا)
 في صلاتكم أي صلوا نداء بالستر كجدار أو عمود (ولو بسهم) أو نحوه كعصى مغروزة (حم)
(لهق) عن الربيع بن سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهو حديث
 صحيح (استتمام المعروف أفضل من ابتدائه) قال المناوي في رواية خير من ابتدائه أي
 بدون استتمام لأن ابتداءه نقل وتماه فرض ذكره بعض الأئمة ومراده أنه بعد الشروع

متاً كد بحيث يقرب من الواجب (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف
 * (استحلوا فروج النساء بأطيب أموالكم) بأن تفكحوهن بعقد شرعى واجعلوا ذلك
 الصداق من مال حلال لا شبهة فيه بقدر ما يمكن فان لذلك أثر ايئنا فى دوام العشرة
 وصلاح الولد (د) فى مراسيله عن يحيى بن يعمر بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة
 وفتح الميم (مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن * (استحى من الله استحياءك) أى مثل
 استحيائك (من رجلين من صالحى عشيرتك) أى احذر ان يراك حيث نهاك او يفقدك
 حيث امرك كما تحذر ان تفعل ما تعاب به بحضرة رجلين من صالحى قومك (عد) عن
 ابى امامة الباهلى باسناد ضعيف * (استحيوا من الله حق الحياء فان الله قسم بينكم
 اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم) يحتمل ان المراد الحث على طلب معالى الاخلاق التى منها
 الحياء ومعاجزة النفس على تحصيلها كما يطلب السعى فى طلب الرزق والله اعلم بمراد
 نبيه (نخ) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث حسن * (استحيوا من الله حق الحياء)
 أى حياء ثابتاً لازماً صادقاً قالوا يا نبي الله انا نستحي من الله ولله الحمد قال ليس كذلك
 ولكن (من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى) أى جمعه من المحواس
 الظاهرة والباطنة فلا ينظر ولا يستمع الى محرّم ولا يتكلم بما لا يعنيه أى ما لا ثواب له فيه
 قال المناوى وعطف ما وعى على الرأس اشارة الى ان حفظ الرأس عبارة عن التنزه عن
 الشرك فلا يسجد لغير الله ولا يرفعه تكبراً (وليحفظ البطن وما حوى) أى وما جمعه قال
 المناوى وجعل البطن قسماً يدور على بقية الاعضاء من القلب والفرج والبدن والرجلين
 وعطف ما حوى على البطن اشارة الى حفظه عن المحرام والتحذير من ان يعلأ من المباح
 (وليد كرم الموت والبلا) أى نزولهما به (ومن اراد الآخرة) أى الفوز بنعيمها (ترك زينة
 الحياء الدنيا) لانها صرتان فى ارضيت احدهما اغضبت الاخرى (فمن فعل ذلك فقد
 استحيى من الله حق الحياء) أى أورثه ذلك الفعل الاستحياء منه تعالى فارتقى الى مقام
 المراقبة الموصل الى درجة المشاهدة قال بعضهم فمن استحيى من الله حق الحياء ترك
 الشهوات وتحمل المكاره والمشاق حتى يصير نفسه مدبوغة فعندها تظهر محاسن
 الاخلاق وتشرق انوار الاسماء فى قلبه ويقوى علمه بالله فيعيش غنياً بما عاش (حم
 ن ك هب) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح * (استذكروا القرآن) السين
 للبالغة أى وانظروا على تلاوته واطلبوا من انفسكم المذاكرة والمحافظة على قراءته (فلهو
 أشد تفصيلاً) بفتح المثناة الفوقية والقاء وكسر الصاد المهملة الشديدة بعدها مثناة تحتية
 خفيفة ونصبه على التمييز أى تقلتا وتخلصا (من صدور الرجال من النعم) بفتحتين أى
 من الابل (من عقلها) بضمين ويجوز سكون القاف جمع عقل بكسر اؤه مثل كتب
 وكتاب وهو الحمل الذى يشد فى ذراع البعير قال العلقمى ومن الاولى متعلقة بتفصيلاً

والثانية بأشد والثالثة بقصى مقدراى من تقصى النعم من عقلها اه أى أشد تقار
من الابل اذا افلقت من العقل فانها لا تنكاد تلحق ونسيان القرآن بعد حفظه كبيرة
(حمم قن) عن ابن مسعود عبد الله (استرشدوا العاقل) أى السكامل العقل
أى اطلبوا منه الارشاد الى اصابة الصواب (ترشدوا) بضم المعجمة أى يحصل لكم الرشدا
قال المناوى فيشاور فى شأن الدنيا من حرب الامور ومارس المحبور واخذ وروى فى امور
الدين من عقل عن الله أمره ونهيه (ولا تعصوه) بفتح أوله (فتندموا) أى ولا تخالفوه فيما
يرشدكم اليه من الرأى فتصبحوا على ما فعلتم نادمين وخرج بالعاقل بالمعنى المقرر غيره فلا
يتشاور ولا يعمل برأيه (خط) فى رواية مالك بن انس (عن ابى هريرة) باسنادوا
(استرقوا لها) بسكون الراء أى لمن فى وجهها سافعة بفتح السين ويجوز ضمها وسكون
الفاء بعدها عين مهملة أى أثر سواد وقيل حمرة يعلوها سواد وقيل صغرة وقيل سواد مع
لون آخر وقيل لون مخالف لون الوجه وكلها مقاربة وحاصلها ان بوجهها لونا على غير لونه
الاصلى وسببه كفى البخارى عن ام سلمة ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى فى يدها جارية
فى وجهها سافعة فذكره والرقية كلام يستشفى به من كل عارض وقد اجمع العلماء على
جوازها عند اجتماع ثلاثة شروط ان تكون بكلام الله تعالى او باسمائه وصفاته
وباللسان العربى أو ما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد ان الرقية لا تؤثر بذاتها بل
بتقدير الله تعالى ولا خلاف فى مشروعيتها الفرع الى الله تعالى فى كل ما وقع وما يتوقع
وقال القرطبى الرقية ثلاثة اقسام احدها ما كان يرقى به فى الجاهلية مما لا يعقل معناه
فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدى الى شرك الثانى ما كان بكلام الله او باسمائه
فيجوز ان كان مأثورا فيستحب ومن المأثور بسم الله ارقيك من كل شئ يؤذيك من شر
كل نفس او عين حاسد الله يشفيك ومنه ايضا بسم الله ارقيك والله يشفيك من كل
ما يأتبك من شر النفاثات فى العقد ومن شر حاسد اذا حسد الثالثة ما كان بغير اسماء
الله من ملك او صالح او معظم من المخلوقات كالعرش فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا
من المشروع الذى يتضمن الاتجار الى الله والتبرك باسمائه فيكون تركه اولى الا ان يتضمن
تعظيم المرقى به فيمنعنى أن يحتجب كالحلف بغير الله (فان بها النظرة) بسكون الظاء المعجمة
أى بها اصابة عين من الجن وقيل من الانس والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من
حيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر كما قال بعضهم وانما يحصل ذلك من سم يوصل من
عين العائن فى الهواء الى بدن المعيون ونظير ذلك ان الحائض تضع يدها فى اللبن فيفسد
ولو وضعتها بعد الطهر لم يفسد وأن الصحيح ينظر فى عين الارمد فيرمد ويتشاءب واحد
بحضرتها فيتشاءب هو (ق) عن ام سلمة (استشفوا) قال المناوى من الامراض الحسية
والقلبية (ما حمد الله تعالى به نفسه) أى اثنى عليه بانه (قبل ان يحمده خلقه وبما مدح الله
تعالى به نفسه الحمد لله وقل هو الله احد) أى استشفوا بقراءة او كتابة سورة الحمد

والاخلاص ومقصوده بيان ان لتينك السورتين اثرا في الشفاء اكثر من غيرهما والا
فالقرآن كله شفاء بدليل (فمن لم يشفعه القرآن فلا شفاء الله) دعاء اوخبر (ابن قانع)
في معجم الصحابة (عن رجاء) بفتح الراء والحيم والمدة (الغنوى) بفتح الغين المجمة والنون
نسبة الى قبيلة وكذا عنه أيضا البونعيم* (استعجبوا الخيل) أى روضوها وأذبوها للحرب
والركوب (تعجب) أى فانها تتأذب وتقبل العتاب والامرفيه للارشاد وتعجب قال
الشيخ بضم المثناة الفوقية والبناء للفاعل اه ويؤيده قوله تعالى وان يستعجبوا أى
يسألوا العتبي وهو الرجوع الى ما يحبون فهاهم من المعتبين أى المجابين خصوصا
وقد قرئ في الشواذ ببناء يستعجب والمفعول ومعتبين بصيغة اسم الفاعل أى ان سألوا
ان يرضوا بهم فهاهم فاعلين لغوات التمكن قال المناوى وخص الخيل للحاجة اليها
لا لخراج غيرها لان من الحيوان ما يقبل ذلك اكثر كالقرد والنس ناس (عد) وابن
عساكر في التاريخ (عن ابى امامة) الباهلى واسناده ضعيف* (استعجل الموت) أى
تأهب للقائه بالتوبة والخروج من المظالم وبتأكد ذلك فى حق المريض (قبل نزول
الموت) عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتعظيم الامروا تهويل أى قبل نزوله بك فقد
يفجؤك فلا تتمكن من التوبة (طبك هب) عن طارق بطاء مهملة وقاف وزن
فاعل (الحارثي) بضم الميم بعدها حاء مهملة وهو حديث صحيح* (العتعن بيمينك) قال
المناوى بأن تكتب ماتحشى نسيانها عانة لحفظك وللحديث عند منخرجه المذكور
تمة وهى قوله على حفظك قال ابن عباس شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم سوء حفظه فذكره (ت) عن ابى هريرة الحكيم الترمذى (عن ابن عباس*
(استعيزوا بالله من طمع) أى حرص شديد (يهدى الى طبع) بفتح الطاء المهملة
والموحدة أى يؤدى الى دنس وشين وعيب قال العلقمى استعمل الهدى هنا على سبيل
الاستعارة تهكما وقال زين العرب نحوه قال فى رواية يبنى الى طبع بدل يهدى (ومن
طمع يهدى الى غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم) أى ومن طمع فى شئ لا مطعم فيه
لتعذره حسا او شرعا قال القاضى والمعنى تعوذوا بالله من طمع يسوق الى شين فى
الدين وازدراء بالمرءة (حم طبك) عن معاذ بن جبل* (استعيزوا بالله من شر جار
المقام) بالضم أى الإقامة فان ضرره دائم وعم جار المقام الحليلة والحادم والصيدى الملازم
وفيه اشعار بطلب مفارقتها ما وجد ذلك سبيلا (فان جار المسافر ان شاء ان يزابل
زابل) أى اذا أراد ان يفارق جاره فارقه (ك) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف*
(استعيزوا بالله من العين) وهى آفة تصيب الانسان أو الحيوان من نظر العائن فتؤثر
فيه فيمرض أو يهلك (فان العين حق) أى بقضاء الله وقدرته لا بفعل الناظر بل يحدث
الله فى المنظور اليه علة يكون النظر سببها ففى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله أعوذ كما

بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول ابوكم ابراهيم كان
يعوذ بها اسماعيل واسحاق وقال الكلبي دواء من اصابته العين أن يقرأ وأن يكاد الذين
كفروا ليزلقونك بأبصارهم الآية وكان بعض الاشياخ الصالحين اصحاب الاحوال
يكتبها للعين ويجعلها حزافي الرأس فلا يصاب بالعين من كانت عليه أبدا (هـ) عن
عائشة وهو حديث صحيح * (استعينوا بالله من الفقر والعميلة) كأن تقولوا اللهم انا
نعوذ بك من الفقر والعلية والواو بمعنى مع (ومن أن تظلموا) بالبناء للفاعل أى احدا من
الناس (او تظلموا) بالبناء للمفعول أى ان يظلمكم أحد (طب) عن عباد بن الصامت ضد
الناطق قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن * (استعينوا على انجاح حوائجكم) وفي
نسخة المحوئج (بالكتمان) اكتفاء باعانة الله وصيانة لقلب عما سواه وحذر من حاسد
يطلع عليه قبل التمام فيعطلها (فان كل ذى نعمة محسود) أى فاكتموا النعمة على الحاسد
اشفاقا عليه وعليكم واستعينوا بالله على الظفر بها ولا ينافيه الامر بالتحدث بالنعمة لانه
فيما بعد الحصول ولا أثر للحسد حينئذ (عق عذ ط ب حل هب) عن معاذ بن جبل
الخرائطى فى كتاب (اعتدال القلوب عن عمر) بن الخطاب (خط) عن ابن عباس الحلقي
في فوائد معن امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (استعينوا بطعام السحر)
بالتحريك أى السحور وهو بالفتح اسم للشئ المأكول وبالضم اسم للاكل (على صيام النهار)
أى فانه يقوى عليه (وبالقيام) أى النوم وسط النهار (على قيام الليل) يعنى التمسك
فيه فان النفس اذا أخذت حظها من نوم النهار قويت على السهر (هـ ط ب هب) عن
ابن عباس * (استعينوا على الرزق بالصدقة) أى على ادراجه وتيسيره وسعته (فر) عن
عبد الله بن عمرو بن عوف المزني صحابي موثق وهو حديث ضعيف * (استعينوا على
النساء بالعري) أى استعينوا على ملازمة النساء اللاتي فى كفالتكم بزوجة أو بعصية
أو ملك للبيوت بعدم التوسعة عليهم فى اللباس والاقتصار على ما يقيمهن الحر والبرد على
الوجه اللائق (فان احداهن ان كثرت ثيابها) أى زادت على قدر حاجة امثالها
(واحسن زيتها) أى ما تزين به (أعجبها الخروج) أى الى الشوارع او نحوها ليرى الرجال
منها ذلك فيترتب على ذلك من المفاسد ما هو غنى عن البيان (عد) عن انس بن مالك
* (استغنوا بعناء الله) بفتح الغين المعجمة والمد قال المناوى ائى اسألوه من فضله واعرضوا
عن سواه فان خزائن الوجود والمجود بيده وتمام الحديث عند منخرجه ابن عدى عشاء
ليلة وغدا يوم (عد) عن ابى هريرة * (استغنوا عن الناس) أى عن سؤالهم (ولو بشوص
السواك) روى بعضهم بضم الشين المعجمة وفتحها أى غسلته او ما يتقنت منه عند
التسوك والمراد التقنع بالقليل والاكتفاء بالكفاف (البرار) فى مسنده (طب هب)
عن ابن عباس واسناده كما قال العراقي صحيح * (استغنت نفسك) أى عول على ما يخطر
بقلبك لان لنفس الكل شعورا بما تجد عاقبته فالزم العمل بذلك (وان افتاك المغتور)

بخلافه لانهم انما يطلعون على الظواهر والكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين (نخ)
 وكذا الحمد (عن وادعة) بكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن معبد قال العلقي بجانبه
 علامة المحسن وهو صحيح * (استغفره واخفاياكم) بفتح المثلثة الفوقية وسكون الفاء وكسر
 الراء أى استكرموها أى ضحوا بالكريمة أى السمينه ذات الثمن (فانهم اطاياكم على الصراط)
 أى فان المضحى يركبها وتقر به على الصراط الى الجنة فان كانت موصوفة بما ذكر مررت على
 الصراط بخفة ونشاط وسرعة (قد) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (استقم) قال
 المناوى أى بلزوم فعل المأمورات وتجنب المنهيات وقال الدقاق كن طابا للاستقامة
 قال السهروردي وهذا أصل كبير غفل عنه كثيرون (وليحسن خلقك للناس) بأن
 تفعل بهم ما تحب أن يفعلوه معك بين به ان الاستقامة نوعان استقامة مع الحق بفعل
 طاعته وتجنب مخالفته واستقامة مع الخلق بمخالقتهم بحلق حسن (طبك هـ)
 عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن * (استقيموا) قال العلقي الاستقامة
 لغة ضد الا عوجاج واصطلاحا الاعتدال في السلوك عن الميل الى جهة من الجهات
 ويقال هى ان لا يختار العبد على الله شيئا وقيل هى لزوم طاعة الله تعالى وهى نظام
 الامور وقيل هى الاخلاص فى الطاعة وقال بعضهم الاستقامة تكون فى الاقوال بترك
 الغيبة ونحوها كالنهيمة والكذب وفى الافعال بنى البدعة وفى الطاعات بنى الفترة
 أى الفتور عنها (ولن تحصوا) قال المناوى أى ثواب الاستقامة أولن تطيقوا أن
 تستقيموا حق الاستقامة لعسرها (واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة) أى من أتم أعمالكم
 دلالة على الاستقامة الصلاة (ولا يحافظ على الوضوء المؤمن) أى لا يحافظ على
 ادامته أو سبأه أو الاعتناء بأدائه الا كامل الايمان (حمك هـ) عن ثوبان مولى
 المصطفى (هـ) وفى نسخة (ط) عن ابن عمرو بن العاص (ط) عن سلمة بن الأكوع *
 (استقيموا ونما) أصله نعم ما فادعهم وشدد (ان استقيمتم) بفتح الهمزة أى نعم شئ استقامتكم
 وتقدم معنى الاستقامة فيما قبله (وخير اعمالكم الصلاة) ومن ثم كانت أفضل عبادات
 العبد بعد الاسلام (ولن يحافظ على الوضوء المؤمن) أى كامل الايمان (هـ) عن ابى
 امامة الباهلى (ط) عن عبادة بن الصامت وهو حديث صحيح * (استقيموا القريش
 ما استقاموا لكم) أى استقيموا لهم بالطاعة مدة استقامتهم على الاحكام الشرعية
 (فان لم يستقيموا لكم) بأن خالفوا الاحكام الشرعية (فضعوا سيوفكم على عواتقكم)
 جمع عاتق أى تأهبوا للقتالهم (ثم أيدوا) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وسكون التحتية
 بعدها دال أى اهلكوا (خضراءهم) بفتح الخاء وسكون الضاد المعجمتين والمدائى
 شوادهم ودهماءهم قال العلقي والدهماء العدد الكثير والسواد الشخص والجمع اسودة
 اه وقال المناوى يعنى اقتلوا جماهيرهم وفرقوا جمعهم وللحديث تمة وهى فان لم تفعلوا
 فكونوا خرائين أشقياء تأكلون من كد أيديكم (حم) عن ثوبان مولى المصطفى (ط)

عن النعمان بن بشير قال العلقي ومجانبه علامة المحسن: (استكثر من الناس ومن دعاء الخير لك) أي اطلب من الناس المؤمنين خصوصا الصالحاء طلبا كثيرا أن يدعوك بالخير (فإن العبد) أي الانسان (لا يدري على لسان من يستجاب له أو يرحم) قرب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره (خط) في رواية مالك بن انس (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف: (استكثر وامن بالباقيات الصالحات) قيل وما هن يا رسول الله قال (التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) أي قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والي كون هذه الباقيات الصالحات المذكورة في القرآن ذهب الحبر عبد الله بن عباس والجمهور (حم حبك) في الدعاء (عن أبي سعيد) الحدرى وهو حديث صحيح: (استكثر وامن النعال) أي من اعدادها للسفر واستصحابها فيه (فإن الرجل لا يزال راكبا مادام منتعلا) قال العلقي قال النووي معناه انه شبيه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعبته وسلامة رجليه مما يعرض في الطريق من خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك وفيه استحباب الاستتجار في السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج اليه المسافر (حم تخ من) عن جابر بن عبد الله (طب) عن عمران بن حصين (طس) عن ابن عمرو بن العاص: (استكثر وامن لا حول ولا قوة الا بالله) أي من قولها (فانها تدفع) عن قائلها (تسعة وسبعين بابا من الضر) بفتح الضاد المعجمة (ادناها لهم) قال المناوي أو قال الهرم هكذا هو على الشك عند مخرجه وذلك لخاصية فيها علمها الشارح ويظهر أن المراد بهذا العدد التكثر لا التحديد (عق) عن جابر بن عبد الله واسناده ضعيف: (استكثر وامن من الاخوان) أي من مواخاة المؤمنين الاخيار (فإن لكل مؤمن شفاعاة يوم القيامة) قال المناوي فكلما كثرت اخوانكم كثرت شفعاؤكم وخرج بالاخيار غيرهم فلا يندب مواخاتهم بل يتعين اجتنابهم وبذلك يجمع بين الاخبار فصحة الاخبار تورث الخير وصحة الاشرار تورث الشر كالريح اذا مرت على الزنتين حملت تنمنا واذا مرت على الطيب حملت طيبا (ابن النجار في تاريخه عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف (استمتعوا من هذا البيت) أي هذا البيت أي الكعبة فالبيت غلب عليها كالنجم على الثريا بأن تكثر وامن من الطواف والحج والعمرة والصلاة والاغتكاك بمسجده ونحو ذلك (فانه قد هدم مرتين) قال العلقي لم أر لها ذكراني شيء مما وقفت عليه مما يتعلق بالبيت ولعل الله أن يوقفنا على ذلك وقال المناوي اقتصاره في الهدم على مرتين أراد به هدمها عند الطوفان إلى أن بناه ابراهيم وهدمها في أيام قرينش وكان ذلك مع إعادة بنائها وللصطفى من العمر خمس وثلاثون كذا في الاتحاف (ويرفع في الثالثة) أي بهدم ذي السويقتين والمراد ترتفع بركته فانه لا يعرب بعدها أبدا (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح: (استثمروا) قال العلقي الاستثمار استفعال من النثر بفتح النون وسكون المثناة وهو طرح

الماء الذي يستنشق المتوضئ الذي يجذبه بريح أنفه وتطيف ما في منخره فيخرج بريح
أنفه سواء كان باعانة يداً لا وحقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف إلى قصاه وحقيقة
الاستنشاق أخرج ذلك الماء وحكى عن مالك كراهة فعله بغير اليد والمشهور عدم الكراهة
وإذا استنثر يده فالمستحب أن يكون بخنصره اليسرى وهو سنة في الوضوء وعند القيام
من النوم (مرتين بالعتين) أى أعلى نهاية الاستنثار (أو ثلاثاً) لم يذكّر المبالغة في
الثلاث وكان المبالغة في الثنتين قائمة مقامها المرة الثالثة (حمده) عن ابن عباس
وهو حديث صحيح * (استنجوا) بضم الجيم (بالماء البارد فانه مصححة) بفتح الميم والصاد وشدّة
الحاء المهملتين (للبواسير) أى يذهب مرض البواسير بالباء الموحدة والسين المهملة
بعد الالف جمع بأسور ورم تدفعه الطبيعة إلى ما يقبل الرطوبة من البدن كالذب ووالامر
إرشادى طبي (طس عن عائشة) (عب) وفى بعض النسخ (طب) وفى بعضها (هب)
عن المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة (ابن رفاعه) بكسر الراء (القرطبي
*) (استنزوا الرزق بالصدقة) أى اطلبوا واداراه عليكم وسهولة تحصيله والبركة فيه
بالتصدق على الفقراء والمساكين فإن الخلق عيال الله ومن أحسن إلى عياله أحسن إليه
واعطاه (هب) عن عليّ أمير المؤمنين (عد) عن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة
مصغراً (ابن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملتين (ابو الشيخ) بن حبان
عن أبي هريرة * (استملال الصبي العطاس) بضم المهملة أى علامة حياة الولد حينئذ قال
المنأوى والمراد أن العطاس أظهر العلامات اذ يستدل به على حياته فيجب حينئذ
غسله وتكفينه والصلاة عليه فيرث ويورث (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن
الخطاب * (استودع الله) من ودع أى استخفظه (دينك) قدم حفظه على حفظ الأمانة
اهتماً ما بشأنه (وأمانتك) أى اهلك ومن تخلفه منهم بعدك ومالك الذى تودعه أمانة
وأجرى ذكر الدين مع الودائع لأن السفر موضع خوف وخطر وقد يصاب ويحصل له
مشقة وتعب لا همال بعض الأمور المتعلقة بالدين من إخراج صلاة عن وقتها أو تشاغل فى
طهارة وقول فاحش ونحو ذلك مما هو مشاهد (وخواتيم عملك) أى عملك الصالح الذى
جعلته آخر عملك فانه يستحب للمسافر أن يختم أقامته بعمل صالح بصلاة ركعتين وصدقة
وضلة رحم وقراءة آية الكرسي بعد الصلاة وغير ذلك من وصية واستبراء ذمة فيندب
لكل من ودع أحداً من المسلمين أن يقول له ذلك (تد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
حديث صحيح غريب * (استودعك الله) أى استخفظ الله جميع ما يتعلق بك من أمر
دينك وديارك (الذى لا تضيع ودائعها) أى الأشياء التى فوّض أربابها أمرها إليه سبحانه
وتعالى (ه) عن أبي هريرة قال العلقمى بجانبه علامة الحسن * (استوصوا بالأسارى
خيراً) بضم المهملة قال المنأوى أفعولاً بهم معروفوا ولا تعذبوهم وذا قاله فى أمرى بدر
(طب) عن أبي عزيز بفتح العين وكسر الزاى بضبط المؤلف وإسناده حسن * (استوصوا

بالانصار خيرا) قال المناوي زاد في رواية فانهم كرشى وعيتي وقد قضوا الذي عليهم
وبقي الذي لهم (اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) قال انس صعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يصعد بعد ذلك فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره (حم) عن انس بن
مالك وهو حديث حسن* (استوصوا بالعباس خيرا) أبي الفضل بن عبد المطلب (فانه
عمي وصنو أبي) أي أصلهما واحد قال المناوي فن حقي عليكم اذهب يتكم من الضلال
اكرام من هو بهذه المنزلة مني (عد) عن علي أمير المؤمنين ويؤخذ من كلامه انه
حديث حسن لغیره* (استوصوا بالنساء خيرا) الباء للتعدية أي اقبلوا وصيتي فيهن
واعملوا بهن وارفقوا بهن واحسنهوا عشرتهن فان الوصية بهن أكد لضعفهن
واحتياجهن الى أمر من يقوم بهن وقال الطيبي السنين لا طلب أي اطلبوا الوصية من
أنفسكم في حقهن واطلبوا الوصية من غيركم لهن وفي نصب خير وجهان أحدهما انه
مفعول استوصوا لان المعنى افعلا بهن خيرا والثاني معناه اقبلوا وصيتي واتوا خير افهو
منصوب بفعل محذوف كقوله تعالى ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خبر لكم أي انتهوا عن ذلك
واتوا خيرا (فان المرأة خلقت من ضلع) بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام ويجوز تسكينها
وفيه اشارة الى ما أخرجه ابن عباس في المسند ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصر
الايسر وهونائم (وان اعوج شئ في الضلع اعلاه) قال العلقمي قيل فيه اشارة الى ان
اعوج ما في المرأة لسانها وفائدة هذه المقدمة ان المرأة خلقت من ضلع اعوج فلا ينكر
اعوجا جها والا اشارة الى انها لا تقبل التقويم كما ان الضلع لا يقبله وأعاد الضمير مذكر
في قوله أعلاه اشارة الى ان الضلع يذ كر خلا فالن جزم بأنه يؤنث واحتج فيه برواية مسلم
ولا حجة فيه لان التأنيث في روايته للمرأة وقيل ان الضلع يذ كر ويؤنث وعلى هذا
فالحفظان صحيحان (فان ذهبت تقيمه كسرته) أي ان أردت منها أن تترك اعوجا جها
أفضى الامر الى فراقها فهو ضرب مثل للطلاق ويؤيده ما في رواية الا عرج عن ابى هريرة
عند مسلم وان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها (وان تركته) أي فلم تقمه (فلم
يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا) ختم بما بدأ به اشارة الى شدة المبالغة في الوصية بهن
وفي هذا الحديث رمز الى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسره ولا يتركه فيسمر على
عوجه وليس المراد أن يتركها على الاعوجاج اذا عودت ما طبعت عليه من النقص
الى تعاطي المعصية بمباشرتها وترك الواجب وانما المراد أن يتركها على اعوجا جها في
الامور المباحة وفيه أيضا التندب الى المداواة لاستمالة النفوس وتألف القلوب والى
سياسة النساء بالصبر على عوجهن وأن من رام تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه
لا غناء للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه فكانه قال الاستمتاع
بها لا يتم الا بالصبر عليها (ق) عن ابى هريرة ورواه عنه النساء ايضا (استوصوا) أي
اعتدلوا في الصلاة ندبا بأن تقوموا على سمت واحد (ولا تختلفوا) بان لا يتقدم بعضهم

على بعض في الصلاة (فتختلف قلوبكم) بالنصب جواب النهي قال المناوي في رواية
صدوركم (وليليني منكم) بكسر اللامين وياء مفتوحة قبل النون المشددة على التوكيد
وبحذفها مع خفة النون روايتان اه وقال العلقمي قال الطيبي من حق اللفظان
تحذف منه الياء لانه على صيغة الامر وقد وجد باثبات الياء وسكونها في سائر كتب
الحديث فالفعل مبنى لا اتصاله بنون التوكيد الثقيلة فلم يؤثر فيه الجازم (اولوا الاحلام
والنهي) قال العلقمي أي ذوو الالباب والعقول واحدها حلم بالحلم فانه من الحلم بمعنى
الاناءة والتثبت في الامور وذلك من شعائر العقلاء واحدا النهي نهيته بالضم سمي العقل
بذلك لانه ينهى صاحبه عن القبح وقال النووي اولوا الاحلام هم العقلاء وقيل بالاعون
والنهي بضم النون العقول فعلى قول من يقول اولوا الاحلام العقلاء يكون اللفظان
بمعنى فلما اختلف اللفظان عطف أحدهما على الآخر تأكيذا وعلى الثاني معناه بالاعون
العقلاء اه وقال المناوي قدّمهم ليحفظوا صلاته اذ سهى فيخبرها أو يجعل أحدهم
خليفة عند الاحتياج (ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال المناوي وهكذا كالمراهمين
فالصبيان المميزين فالحناثا فالنساء وقال العلقمي قال النووي معناه الذين يقربون منهم
في هذا الوصف (حمم) عن ابن مسعود البدرى * (استووا) أي سوا واصغفوكم
في الصلاة ندبا (تستو قلوبكم) بالجزم جواب الامر أي يتألف بعضها ببعض (وتماسوا)
أي تلاصقوا بحيث لا يكون بينكم فرج تسع واقفا (تراجوا) بحذف أحد التاءين
للتخفيف أي يعطف بعضهم على بعض (طس حل) عن ابن مسعود البدرى واسناده
ضعيف * (أسد الاعمال) بفتح الهمزة والسين المهملة أي أكثرها صوابا (ثلاثة ذكر الله
على كل حال) أي في السراء والضراء سرا وجهرا (والانصاف من نفسك) قال المناوي
أي معاملة غيرك بالعدل بأن تقضى له على نفسك بما يستحقه عليك (ومواساة الاخ)
أي في الدين وان لم يكن من النسب (في المال) أي بالمال بأن تصلح خلمه الذيوى من
مالك والمواساة مطلوبة مطلقا لكنهم الاقارب والاصدقاء أكد (ابن المبارك) في الزهد
(وهناد والمحكم) الترمذى (عن ابى جعفر) مرسل (حل) عن على أمير المؤمنين
(موقوفا) عليه لا مرفوعا قال الشيخ حديث ضعيف * (اسرع الارض خرابا يسراها ثم
يمناها) قال المناوي أي ماهوم من الاقاليم عن يسار القبلة ثم ماهوعن يمنها واليسار
المجنوب واليمين الشمال فعند توطى الدنيا يبدأ الخراب من جهة الجنوب ثم يتتابع
(طس حل) عن جرير بن عبد الله واسناده حسن * (أسرع الخير ثوابا) أي أجمل انواع
الطاعة ثوابا (البر) بالكسر أي الاحسان الى خلق الرحمن خصوصا للاصول والمحواشي
من الاقارب ومن يستحق ذلك من المسلمين ومن له أمان (وصلة الرحم) الرحم هو
الاقارب ويقع على كل قريب يجمع بينك وبينه نسب وصلتهم كناية عن الاحسان
اليهم والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لا حوالهم وان بعدوا وأساوا (وأسرع الشر)

عقوبة) أى يعمل انواع الشر عقوبة (البنى) أى الظلم ومجاوزة الحد (وقطبيعة الرحم) وهى ضد ما تقدم فى صلتهم أى فعقوبة البنى وقطيعة الرحم يعلنان لفاعلهما فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة (ته) عن عائشة قال العلقمى بجانبه علامة الحسن

*) (أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب) قال العلقمى قال ابن رسلان معناه فى غيبة المدعوله أو فى سره كانه من وراء معرفته أو معرفة الناس وخص حالة الغيبة بالذكر للبعد عن الرياء والاغراض الفاسدة المنقصة للاجر فانه فى حال الغيبة يتمتع بالاخلاص ويضع قصد وجه الله تعالى بذلك فتوافقه الملائكة وجاءته البشارة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بان له مثل ما دعى لآخيه والآخرة هنا الآخرة الدينية وقد يكون معها صداقة ومعونة وقد لا يكون قلت وأسر فى ذلك ان الملك يدعوله بمثل ذلك أو يؤمن على ما فى بعض الروايات ودعاؤه أقرب الى الاجابة لان الملك معصوم قال شيخنا روى الخرائطى فى مكارم الاخلاق عن يوسف بن اسباط قال مكثت دهرًا وأنا أظن هذا الحديث اذا كان غائبًا ثم نظرت فيه فاذا هو لو كان على المسألة ثم دعى له وهو لا يسمع كان غائبًا (خـد طب) عن ابن عمرو بن العاص وبجانبه علامة الحسن

*) (أسرعوا) أى اسرعوا خفية غايبين المشى المعتاد والخبث (بالجناية) أى بجملها الى المصلى ثم الى المقبرة والامر للندب فان خيف التغير بدون الاسراع أو التغير به وجب الشافى وقال العلقمى المراد بالاسراع شدة المشى وعلى ذلك حمله بعض السلف وهو قول الحنفية قال صاحب النهاية ويمشون بهم أسرعين دون الخبث وعن الشافعى والجهور المراد بالاسراع ما فوق سجية المشى المعتاد ويكره الاسراع الشديد وما ليعاض الى نفي الخلاف فقل من استحبه أراد الزيادة على المشى المعتاد ومن كرهه أراد الافراط فيه كالرمل والحاصل أنه يستحب الاسراع بها لكن بحيث لا ينتهى الى شدة يخاف منها حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشيع لئلا ينافى المقصود من النظافة أو ادخال المشقة على المسلم وقال القرطبي مقصود الحديث ان لا يتباطأ بالميت عن الدفن اهـ وقيل معنى الاسراع الاسراع بالتجهيز فهو أعم من الاول قال القرطبي والاول أظهر وقال النووي الثانى باطل مردود بقوله فى الحديث تضعونه عن رقابكم وتعبقه الغا كفى بان الحمل على الرقاب قديع بربه عن المعانى كما تقول جل فلان على رقبته ذنوباً فيكون المعنى استريحوا من لا خير فيه قال ويؤيده ان الكل لا يحملونه (فان تلك) أى الجثة المحمولة وأصله تكون سكنت نونه للجازم وحذفت الواو لا لتقاء الساكنين ثم النون تخفيفاً (صاحبة) أى ذات عمل صالح (فخبر) قال العلقمى هو خير مبتدأ محذوف أى فهو خير أو مبتدأ محذوف خبره أى فلها خير ويؤيده رواية مسلم بلفظ قريبوها الى الخير ويأتى فى قوله بعد ذلك فشر نظير ذلك (تقدمونها اليه) الضمير راجع الى الخير باعتبار الثواب وفى رواية فخير تقدمونها اليها قال شيخنا قال ابن مالك انث

الضمير العائد الى الخير وهو مذكرو كان القياس اليه ولكن المذكرو يجوز تأنيثه اذا اول
بمؤنث كمتأويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرجعة والحسنى أو باليسرى
كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى فسنبههم لليسرى ومن اعطاء المذكرو حكم المؤنث
باعتبار التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في إحدى الروايتين فان في إحدى جناحيه
داء وفي الاخرى شفاء والجناح مذكروا لكنه من الطائر بمنزلة اليد فجاز تأنيثه مأولا بها
ومن تأنيث المذكرو بئأويله بمؤنث قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهو
مذكروا بئأويله بحسنات (وان تكسوى ذلك) أى غير صالحة (فشر تضعونه عن
رقابكم) أى تستريحون منه لبعده عن الرجعة فلا حظ لكم في مصاحبته بل في مفارقتها
قال المناوى وكانت قضية المقابلة أن يقال فشر تقدمونها اليه فعدل عن ذلك شوقا الى
سعة الرجعة ورجاء الفضل فقد يعنى عنه فلا يكن شرابا لخيرا (حم ق ع) عن ابى هريرة
* (اسست السموات السبع) بالبناء للمفعول (والارضون السبع على قل هو الله أحد)
أى لم تخلق الا لتدل على توحيد الله ومعرفة صفاته التى نطق بها هذه السورة ولذلك
سميت سورة الاساس لاشتمالها على أصول الدين قال العلقمى لعل المراد انه ليس
القادر على ابداعها وایجادها الا من اتصف بالوحدانية فى ملكه وهو الله الواحد القهار
فمن تأمل فى ايجادها علم ان الموجد لها واحد لا شريك له (تمام) فى فوائده (عن انس)
ابن مالك واسناده ضعيف * (اسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة) قال العلقمى قال شيخ
شيوخنا والمراد بهذه الشفاعة المسؤل عنها بعض انواع الشفاعة وهى التى يقول فيها
صلى الله عليه وسلم أمتى أمتى فيقال له أخرج من النار من فى قلبه وزن كذا من الايمان
فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون ايمانه اكمل ممن دونه واما الشفاعة العظمى
من اراحة كرب الموقف فأسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير
حساب ثم الذين يلونهم وهم من يدخلها بغير عذاب بعد ان يحاسب ويسحق
العذاب ثم من يصيبه نفع من النار ولا يسقط ومحاصل ان فى قوله أسعداشارة الى
اختلاف مراتبهم فى السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم فى الاخلاص فلذلك اكدا
بقوله من فى قلبه مع ان الاخلاص محله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارحة أبلغ من
التأكيده وهذا التقدير يظهر موقع قوله أسعداوه على باب من التفضيل ولا حاجة
الى قول بعض الشراح ان اسعد هنا بمعنى السعيد ليكون الكل يشتركون فى شرطية
الاخلاص لانا نقول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوى يحتمل
أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرجعة والاخلاص لان احتياجه الى
الشفاعة اكثر وانه تعالى (من قال لا اله الا الله) المراد مع محمد رسول الله ولو
عاصيا وقد يكتفى بالجزء الاول عن كلتي الشهادة أى عن التعبير بجمعيهما لانه صار شعارا
بجمعيهما حيث قيل كلمة الشهادة او كلمة الاخلاص او قول لا اله الا الله فهو لا اله الا الله

محمد رسول الله (خالصا) أى من شوب شرك أو نفاق (مخلصا من قلبه) قال العلقمي من قلبه متعلق بخالصا أو حال من ضمير قال أى قال ذلك ناشئا من قلبه وسببه كما في البخاري عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس فذكره قوله أول بالرفع صفة لا أحد أو بدل منه وبالنصب على الظرفية أو الحال أو على أنه مفعول ثان لظننت قال أبو البقاء ولا يضر في النصب على الحال كونه ذكره لانها في سياق النفي كقوله - ما كان أحد مثلك وقوله من حرصك من تبعضية أو ببيان أو معدية (خ) عن أبي هريرة * (أسعد الناس يوم القيامة العباس) قال المناوي أى أعظمهم سعادة بما له في الاسلام من المآثر العديدة والمناقب الفريدة اهـ ويحتمل أن المراد أنه من أسعدهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف * (أسفر بصلاة الصبح) أى آخرها إلى الاسفار أى الاضاعة (حتى يرى القوم مواقع نبلهم) أى سهامهم اذ رموا بها قال المناوي فالباء للتعدية عند المخفية وجعلها الشاقفة للالابسة أى ادخلوا في وقت الاضاعة متلبسين بالصبح بأن تؤخروها اليها وقال العلقمي قال في النهاية يحتمل انهم حين أمروا بتغليس صلاة الفجر في أول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر لا أول حرصا ورغبة فقال أسفروا بها أى أخروها إلى ان يطلع الفجر الثاني ويتحقق ويقوى ذلك انه قال لملال نور بالفجر قد رما يصير القوم مواقع نبلهم وقيل ان الامر بالاسفار خاص بالليالي المقمرة لان أول الصبح لا يتبين فيها فامروا بالاسفار احتياطا قال شيخ شيوخنا جمل الحديث الطحاوي على أن المراد بالامرتطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفرا

(الطيالسي) ابوداود (عن رافع بن خديج) الحارثي الصحابي المشهور ورواه عنه أيضا الطبراني وبجانبه علامة المحسن * (أسفروا بالفجر) أى بصلاة الصبح (فانه) أى الاسفار بها (اعظم لاجر) وذلك بأن تؤخروها إلى تحقق طلوع الفجر الثاني واضاعته واسفروا بالخر وج منها - على ما تقر قال العلقمي فان قيل لو صلاها قبل الفجر لم يكن فيها اجر فاجواب انهم يؤخرون على نيتهم وان لم تصح صلاتهم لقوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد المحاكم فأخطأ فله اجر أو ما قول ابن مسعود ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قبل وقتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء جميع يعنى بالمزلة لغة وصلى الفجر يومئذ قبل ميعاتها قالوا ومعهم انه لم يكن يصلها قبل طلوع الفجر وانما صلى بعد طلوعه مغلسا بها فدل - على انه كان يصلها في جميع الايام غير ذلك اليوم مسفرا بها

جوابه ان المراد انه صلاها ذلك اليوم قبل وقتها المعتاد بشئ يسير يسع الوقت لمناسك الحج وفي غير هذا اليوم كان يؤخر قد رما يتطهر المحدث والمجنب ونحوهما واغرب الطحاوي فادعى ان حديث الاسفار ناسخ لمحدث التغليس قال في الحاوي وهو وهم

لانه ثبت أنه عليه السلام واظب على التغليس حتى فارق الدنيا كما في ابى داود ورواته
عن آخرهم ثقات وروى البغوى في شرح السنة من حديث معاذ قال بعثنى رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال اذا كنت في الشتاء فغلس بالفجر وأطل القراءة
قدر ما يطيق الناس ولا تملهم واذا كنت في الصيف فأسفر بالفجر فان الليل قصير
والناس ينامون فامهلهم حتى يدركوك اه ولو قيل بهذا التفصيل لم يبعد لكن لم نر
من قال به وبه يجمع بين الاحاديث فالتغليس محمول على الشتاء والاسفار على الصيف

(ت ن حب) عن رافع بن خديج وهو حديث صحيح: (اسلم ثم قاتل) بفتح الهمزة وكسر
اللام قال العلامة وسببه كما في البخارى اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد
بضم الميم وفتح القاف مشددا وهو كناية عن تغطية الوجه بالآلة الحرب فقال يا رسول الله
أقاتل ثم اسلم قال اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل
قليل واخرجي بناء أجر لافعلول اى أجزأ كثيرا وفي هذا الحديث ان الاجر الكثير قد
يحصل بالعمل اليسير فضلا من الله واحسانا (خ) عن البراء بن عازب: (اسلم وان كنت

كارها) قال المناوى خاطب به من قال انى اجدنى كارهالا لاسلام (حم ع) والضيا
المقدسى (عن انس) بن مالك ورجاله رجال الصحيح (اسلم) بفتح الهمزة واللام ويقال بنو

اسلم وهم بطن من خزاعة (سالمها الله) من المسالمة وترك الحرب قيل هو دعاء وقيل هو
خبر او مأخوذ من سالمته اذ لم ترمنه مكروها فكأنه دعاء لهم بأن يصنع الله لهم
ما يوافقهم ويكون سالمها بمعنى سلمها وقد جاء فعل بمعنى فعل كقاتله الله اى قتله وسببه
كما نقله العلامة الشامي عن ابن سعد قال قدم عمر بن الافصى بفتح الهمزة وسكون الفاء
بعدها مهملة مقصورا فى عصا به اى جماعة من اسلم فقالوا قد آمننا بالله ورسوله واتبعنا
منها جك فاجعل لنا عندك منزلة تعرف العرب فضيلة لنا فاننا اخوة الانصارى ولك علينا

الوفاء والنصر فى الشدة والرخاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلم فذكره (وغفار)
بكسر الغين المعجمة وتخفيف الغاء هو ابو قبيلة من كنانة (غفر الله لها) هو لفظ خبر يراد به

الدعاء ويحتمل ان يكون خبرا على بابه (أما والله) بفتح الهمزة والميم (ما انا قلته) اى من
تلقا نفسي (ولكن الله قاله) اى وامرني بتبليغه فاعرفوا لهم حقهم (حم ط ب ك) عن

سلمة بن الاكوع (م) عن ابى هريرة: (اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وتجييب) بضم
المثناة الفوقية وفتحها وكسر الجيم وسكون التحتية وموحدة (اجابوا الله) اى بانقيادهم

الى الاسلام من غير توقف قال العلامة محمد الشامي قدم وفد تجيب على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة عشر رجلا وساقوا معهم صدقات اموالهم التى

فرضها الله عز وجل فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم واكرم منزلتهم وقالوا
يا رسول الله سقنا اليك حق الله عز وجل فى اموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ردوها قسموها على فقرائكم فقالوا يا رسول الله ما قدمنا عليك الا بما فضل من فقرائنا

فقال ابو بكر يا رسول الله ما وفد علينا وفد من العرب بمثل ما وفد به هذا الحي من
تجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نقبله والهدى بيد الله عز وجل فمن اراد به
خير اشرح صدره للايمان (طب) عن عبد الرحمن بن سندر ابى الاسود الرومى قال
العلقمى وبجانبه علامة المحسن * (أسلمت على ما سلفت من خير) قال العلقمى قال
شيخ شيموخنا قال المأزرى ظاهره ان الخير الذى اسلفه كتب له والتقدير اسلمت على
قبول ما سلف لك من خير وقال الحربى معناه ما تقدم لك من الخير الذى عملته هولاك كما
تقول اسلمت على ان أحوز لنفسى الف درهم ولا مانع من ان الله يضيف الى حسناته
فى الاسلام ثواب ما كان صدر منه فى الكفر فضلا واحسانا وسببه كما فى البخارى عن
حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أرايت أشياء كنت أتحنث بالمثلثة اى اتقرب بها
فى الجاهلية من صدقة او عتاقة وصلة رحم فهل فيها من اجر فذكره (حمق) عن حكيم
ابن حزام بكسر المهملة والزاي وهو حديث * (أسلمت عبد القيس) هم بطن
من أسد بن ربيعة (طوعا) اى دخلوا فى الاسلام غير مكرهين (وأسلم الناس) اى
اكثرهم (كرها) اى مكرهين خوفا من السيف (فبارك الله فى عبد القيس) هو خير
بمعنى الدعاء او على باب (طب) عن رافع العبدى قال المناوى رمز المؤلف لضعفه * (اسم
الله الاعظم) بمعنى العظيم ان قلنا ان اسماء الله ليس بعضهم الاعظم من بعض اولئك
ان قلنا بتفاوتها فى العظيم وهو رأى الجمهور (الذى اذاعى به اجاب) بأن يعطى عين
المسئول بخلاف الدعاء بغيره فانه وان كان لا يرد لكنه امان يعطاه او يدخره لآخر
او يعوض (فى ثلاث سور من القرآن فى البقرة وآل عمران وطه) آى فى واحدة منها اوفى
كل منها قال العلقمى واختلف العلماء فى الاسم الاعظم على اقوال كثيرة تخصها بشيخا فى
كتابه الدر المنظوم قلت وتلخيص الاقوال من غير ذكر الادلة الا ما لا بد منه ليكون اخصر
فى تلخيصها الاول انه لا وجود له يعنى ان اسماء الله كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها
على بعض ذهب الى ذلك قوم منهم ابو جعفر الطبرى وابو الحسن الاشعرى وابو حاتم بن
حبان والقاضى ابو بكر الباقلانى ونحوه قول مالك وغيره لا يجوز تفضيل بعض القرآن
على بعض وحمل هؤلاء ما ورد من ذكر اسم الله الاعظم على ان المراد به العظيم وعبارة
الطبرى اختلفت الاثنا فى تبين اسم الله الاعظم والذى عندي ان الاقوال كلها
صحيحة اذ لم يرد فى خبر منها انه لا اسم الاعظم ولا شئ اعظم منه فكأنه يقول كل اسم من
اسماء تعالى يجوز وصفه بكونه اعظم فيرجع الى معنى عظيم وقال ابن حبان الاعظمية
الواردة فى الاخبار المراد بها مزيد ثواب الداعى بذلك كما اطلق ذلك فى القرآن والمراد به
مزيد ثواب القارى القول الثانى انه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احدا من
خلقه كما قيل بذلك فى ليلة القدر وفى ساعة الاجابة وفى الصلاة الوسطى الثالث انه
تلقاه الامام فخر الدين عن بعض أهل الكشف الرابع انه الله لانه اسم لا يطلق على غيره

الخامس الله الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم الحى القيوم محدث اسم الله
 الاعظم فى هاتين الآيتين والحمد لله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاحة سورة آل
 عمران لم الله لا اله الا هو الحى القيوم السابع الحى القيوم محدث اسم الله الاعظم فى
 ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قاله الرازى الثامن المنان المنان بديع السموات
 والارض ذوالجلال والاكرام التاسع بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام
 العاشر ذوالجلال والاكرام الحادى عشر الله لا اله الا هو الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا أحد قال المحافظ ابن حجر وهو الاربع من حيث السند من جميع ما ورد
 فى ذلك الثانى عشر رب العالمين الثالث عشر مالك الملك الرابع عشر ذو العزة والكرام
 الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين الخامس عشر كلمة التوحيد نقله عياض
 السادس عشر نقله الفخر الرازى عن زين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم
 الاعظم فرأى فى النوم هو الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم السابع عشر هو مخفى
 فى الاسماء الحسنى الثامن عشر أن كل اسم من اسمائه تعالى دعا العبد به ربه مستغرقا
 بحيث لا يكون فى ذكره حالتة غير الله فان من تأتى له ذلك استجاب له قاله جعفر
 الصادق والجنيذ وغيرهما التاسع عشر انه اللهم حكاه الرزكى العشرة اتم اه مختصا
 (هك طب) عن ابى امامة الباهلى واسناده حسن * (اسم الله الاعظم فى هاتين
 الآيتين والحمد لله واحد) أى المستحق للعبادة واحد لا شريك له (لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم) المنعم بجلال النعم ودقائقها (وفاحة آل عمران لم الله لا اله الا هو الحى القيوم)
 الذى به يقام كل شئ (حم د ه) عن اسماء بنت يزيد من الزيادة قال العلقي بحجابه
 علامة الصحة وقال فى الكبير حسن غريب * (اسم الله الاعظم الذى اذاعى به أجب
 فى هذه الآية قل اللهم) اى قل يا الله فاليم عوض عن الياء ولذلك لا يجتمعان (مالك
 الملك) اى يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك (الآية) بكملها (طب) عن
 ابن عباس * (اسم الله الاعظم الذى اذاعى به أجب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن
 متى) التى دعى بها وهو فى بطن الحوت وهى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من
 الظالمين مادعاهم امسلم فى شئ قط الاستجاب الله له كما فى خبر يأتى (ابن جرير) الطبرى
 (عن سعد) بن ابى وقاص باسناد ضعيف * (اسماع الاصم صدقة) اى ابلاغ الكلام
 للاصم بخصوصه يباح فى اذنه يثاب عليه كما يثاب على الصدقة (خط) فى الجامع عن سهل
 ابن سعد * (اسمع امتى) اى من اكثرهم جودا واكرمهم نفسا (جعفر) بن ابى طالب
 (الحاملى فى اماليه وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابى هريرة) * (اسمع يسمع لك) بالبناء
 للفعول والقاعل اى عامل الناس بالسماحة والمساهلة يعاملك الله بمثلهم فى الدنيا
 والاخرة كما تدن تدان (حم طب هب) عن ابن عباس قال العلقي بحجابه علامة
 الحسن * (اسمعوا يسمع لكم) تقدم معناه (عب) عن عطاء بن ابى رباح (مرسلا

* (اسمعوا واطيعوا) قال العاتقي قال القاضي عياض وغيره أجمع العلماء على وجوب طاعة الامراء في غير معصية وعلى تحريمها في المعصية لقول الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال العلماء المراد بأولى الامر من اوجب الله طاعته من الولاة والامراء هذا قول جماهير السلف والخلف من المفسرين والفقهاء وغيرهم (وان استعمل) بالبناء للمفعول (عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيمة) وهو تمثيل في المحقارة وبشاعة الصورة قال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود يعني وهذا من ذلك اطلق العبد الحبشي مبالغة في الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلي الامارة وقد اجعت الامة على انها لا تكون في العبيد ويحتمل أن يسمى عبدا باعتبار ما كان قبل العتق وهذا كله انما يكون عند الاختيار اما لو تغلب عبد حقيقة بطريق الشوكة فان طاعته تجب انحاء الفتنة ما لم يأمر بمعصية كما تقدم (حم خه) عن انس ابن مالك ورواه مسلم ايضا * (أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته) قيل كيف يسرق منها يا رسول الله قال (لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها) قال العاتقي انما كان أسوأ لان الخيانة في الدين أعظم من الخيانة في المال (حم ك) عن ابي قتادة الانصاري (الطيالسي) ايوداود (حم ع) عن ابي سعيد الخدري قال الشيخ حديث حسن * (أشبه من رايت بجيريل دحية) بفتح أوله وكسره (الكلي) اي هو اقرب الناس شبهه اذ تصور في صورة انسان (ابن سعد) في طبقاته واسمه يحيى (عن ابن شهاب) * (اشتد غضب الله على من زعم انه ملك الا ملاك لا مالك) قال المناوي أي من تسمى بذلك ودعى به راضيا بذلك وان لم يعتقد في الحقيقة (الا الله) وحده وغيره وان سمي ملكا او مالا فكجوز وانما اشتد غضبه عليه لمنازعة له تعالى في ربوبيته والوهيته (حم ت) عن ابي هريرة والحاثر عن ابن عباس * (اشتد غضب الله على الزناة) قال المناوي ليعرضهم لافساد الحكمة الالهية بالجهل والافساد (ابوسعبد الجرباذقاني) بفتح الجيم وسكون الراء وخفة الموحدة من تحت وبعد الالف ذال معجمة مفتوحة وقاف مخففة آخره نون نسبة لبلدة في العراق (في جزئه وابو الشيخ) بن حبان في اماله (فر) كلهم (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (اشتد غضب الله على امرأة ادخلت على قوم ولد ليس منهم) يطلع على عوراتهم ويشركهم في اموالهم قال المناوي لانها عرضت نفسها للزنا حتى حملت منه فأنت بولد فسبته الى صاحب القراش فصار ولده ظاهرا (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب * (اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي) اي بوجه من وجوه الايذاء والعتره بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية نسل الرجل وأقاربه ورهطه (فر) عن ابي سعيد الخدري * (اشتد غضب الله على من ظلم من لا يجد ناصرا غير الله) أي من ظلم انسانا لا يجد له معين غير الله لان ظلمه أشد من ظلم من له معين او شوكة او ملجأ (فر) عن علي

أمير المؤمنين * (اشتدّى أزمة) بفتح الهمزة وسكون الزاي وخفة الميم اى بأزمة وهى الشدة والقطر وما يصيب الانسان من الامور المقلقة من الامراض وغيرها (تنفرجى) بالجزم جواب الامر قال العلقمى قال شيخنا زكرياء وليس المراد حقيقة أمر الشدة بالاشتداد ولا نداء هابل المراد طلب الفرج لتزول لكن لما ثبت بالادلة ان اشتداد الشدة سبب للفرج كقوله تعالى ان مع العسر يسرا وقوله تعالى وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقوله صلى الله عليه وسلم ان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا أمرها ونادها اقامة للسبب مقام المسبب وفيه تسليمة وتأنيس بأن الشدة نوع من النعمة لما يترتب عليها وقال السخاوى المراد بالمعنى فى الشدة النهاية حتى تنفرجى وذلك أن العرب كانت تقول ان الشدة اذا تنهت انفرجت وقد عمل العلامة أبو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النخوى هذا الحديث مطع قصيدة بديعة فقال

اشتدّى أزمة تنفرجى * قد آذن لي لك بالبلجى

وقد عارضه الاديب ابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد بن ابي القاسم لكنه انما ابتدأها بقوله

لا بد لصنيق من فرج * بخواطيرهمك لا تنسج * اشتدّى أزمة تنفرجى

قال المناوى وخاطب من لا يعقل تنزىل له منزلة العاقل (القضاعى) فى الشهاب (فر) كلاهما (عن على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اشترى الرقيق) امر ارشاد (وشاركوهم فى ارزاقهم) اى فيما يكسبونه بمخارجهم وضرب الخراج عليهم وانحو ذلك (واياكم والزنج) قال العلقمى بكسر الزاي والفتح لغة وقال المناوى بفتح الزاي وتكسراى احذروا شراءهم (فانهم قصيرة اعمارهم قليلة ارزاقهم) لان الاسود انما هو لبطنه وفرجه كفى خبر سيئ فان جاع سرق وان شبع فسق كفى خبر آخر وذلك يعحق بركة العمر والرزق (طب) عن ابن عباس * (اشد الناس) قال المناوى اى من اشدهم وكذا يقال فيما يأتى (عذابا) أى تعذيبا (لنفس فى الدنيا) اى بغير حق (اشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة) يعنى فى الآخرة فالمراد بالقيامة هنا ما بعد الموت الى ما لانهاية له وكما تدن يدان وفى الانجيل بالكيل الذى تكتمل يكتال لك (حم هب) عن خالد بن الوليد (ك) عن عياض بكسر العين المهملة وفتح المثناة التحتية مخففة (ابن غنم) بفتح الغين المججمة وسكون النون (ق) عن هشام بن حكيم بن حزام الاسدى واسناده كما قال العراقى صحيح * (اشد الناس عذابا يوم القيامة امام جاثر) ومثله قاض لان الله تعالى ائتمنه على عبيده وأمواله ليحفظها ويراقبه فيها فاذا تعدى استحق ذلك (ع طس حل) عن ابي سعيد الخدرى واسناده حسن * (اشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى) بضم فكسروى يجوز فتح اوله وثانيه (الناس) مفعول على الاول

وفاعل على الثاني (ان فيه خيرا ولا خب فيه) باطنا فلما تخلق بأخلاق الاخيار وهو
من الفجار استوجب ذلك (ابوعبد الرحمن السلمي) محمد بن الحسين (في الاربعين)
المجموعة الصوفية (فر) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اشد)
الناس عذابا عند الله يوم القيامة) اى من اشد هم ويدل على ذلك ما في رواية مسلم ان
من اشد الخ (الذين يضاهون بخلق الله) اى يشبهون ما يصنعونه من تصوير ذوات
الارواح بما يصنعه الله تعالى قال المناوى قال النووى قال العلماء تصوير صورة الحيوان
حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه
لمائة من ام لغيره فصنعه حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار
أو فلس أو انا أو حائط أو غيرها ويستثنى من ذلك لعب البنات لان عائشة رضى الله
تعالى عنها كانت تلعب بها عنده صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وحكمته تدرى بهن أمر
الترية فاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وقال أيضا هذا حكم التصوير
وأما اتخاذ المصور بما فيه صورة حيوان فان كان معلقا على حائط أو ثوب ملبوس أو عمامة
أو نحو ذلك مما لا يعد عمتها فهو حرام وان كان في بساط يداس أو مخدة أو وسادة أو نحوها
مما يمين فليس بحرام قال العلقمي وسببه كفى البخارى عن عائشة قالت قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام على سهوة في فيه تماثيل فلما رآه رسول الله
صلى الله عليه وسلم هتكته وقال اشد الناس فذكرة قوله بقرام بكسر القاف وتخفيف
الراء هو ستر فيه رقم ونقش وقيل ثوب من صوف ملون يفرش في الهودج أو يغطي به
قوله على سهوة بفتح المهملة وسكون الهاء هى الصفة في جانب البيت وقيل الكوفة وقيل
الرف وقيل بيت صغير يشبه المخدع وقيل بيت صغير منحدر فى الارض وسماه مرتفع من
الارض كالخزانة الصغيرة يكون فيها المتاع ورجح هذا الاخير أبو عبيد ولا مخالفة ووقع
في حديث عائشة انها علقته على بابها وكذا عند مسلم فتعين ان السهوة بيت صغير
علق السرة على بابه واقتطع شيخنا على الاول والرابع (حم ق ن) عن عائشة (اشد)
الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه) اى لم يعمل به (طس ع ذهب) عن ابى هريرة
قال المناوى ضعفه الترمذى وغيره (اشد الناس بلاء) اى محنة واختبارا (الانبياء)
ويلحق بهم الاولياء لقربهم منهم وان كانت درجاتهم منخفضة عنهم (ثم الامثل فالامثل)
اى الاشرف فالاشرف والا على فالاعلى فهم معرضون للحن والبلاء والسر في ذلك ان
البلاء فى مقابلة النعمة فمن كانت نعمة الله عليه أكثر كان بلاءه اشد الا أنه كلما قويت
المعرفة بالميتلى هان عليه البلاء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن اى مستكمل
الايمان من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة ومنهم من ينظر الى أجر البلاء فيهن عليه
البلاء وأعلى من ذلك درجة من يرى أن هذا قصر المال في ملكه فيسلم ولا يعترض
وأرفع منه من شغلته المحبة عن طلب رفع البلاء (يبتلى الرجل) بالبناء للفعل (على)

حسب) بالتحريك (دينه) أى بقدر قوة إيمانه وضعفه (فان كان في دينه صلبا) بضم الصاد المهملة وسكون اللام أى قوي أشديدا (أشد بلاءؤه) أى عظم (وان كان في دينه رقة) أى ضعف ولين (ابتلى على قدر دينه) أى ببلاء هين سهل قال الدميرى قد يجهل بعض الناس فيظن ان شدة البلاء وكثرته انما تنزل بالعبد لهوانه وهذا لا يقوله الا من اعلم الله قلبه بل العبد يبتلى على حسب دينه كما في حديث الباب (فما يبرح البلاء بالعبد) أى الانسان (حتى يتركه يعيش على الارض وما عليه خطيئة) كناية عن سلامته من الذنوب وخلاصه منها (حم خقه) عن سعد بن ابى وقاص * (أشد الناس بلاء في الدنيا نبي أو صفي) ولهذا قال في حديث آخر انى اوعك كما يوعك رجلان منكم (تخ) عن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم) أى عن بعضهم واسناده حسن * (أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون) أى القائمون بما عليهم من حقوق الحق والخلق (ثم الامثال فالامثال) كما تقدم (طب) عن اخت حذيفة فاطمة او خولة قال العلقمي بجانبه علامة المحسن * (أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون) أى يبتليهم الله في الدنيا ليرفع درجاتهم في الآخرة (لقد كان احدهم يبتلى بالقرى) أى الدينوى الذى هو قلة المال (حتى ما يجد الا العبادة يجوبها) بجيم وواو وموحدة أى يخرقها ويقطعها وكل شئ قطع وسطه فهو محبوب (فيلبسها) بفتح الباء الموحدة أى يدخل عنقه فيها ويراهنعمة عظيمة (ويبتلى بالعمل حتى يقتله) أى حقيقة او مبالغة عن شدة الضنى (ولا حدهم) بلام التأكيد (كان أشد فرحا بالبلاء من احدهم بالعطاء) لما تقدم من ان المعرفة كلما قويت بالمبتلى هان عليه البلاء ولا يزال يرتقى في المقامات حتى يلبث بالضرأ اعظم من التذاه بالسراء (ه ع ك) عن ابى سعيد الخدرى واسناده صحيح * (أشد الناس حسرة يوم القيامة رجل امكنه طلب العلم) الشرعى والعمل به (في الدنيا فلم يطلبه) أى لم يراه من عظيم افضال الله على العلماء العاملين (ورجل علم علما فانتفع به من سمعه منه دونه) أى يكون من سمعه عمل به ففاز بسببه وهلك هو بعدم العمل به (ابن عساكر) في تاريخه (عن انس) * (أشد الناس عليكم الروم وانما هلكتم) أى اغماها لكهم أى استئصالهم بالهلاك (مع الساعة) أى قرب قيامها (حم) عن المستورد بضم الميم وكسر الراء ابن شداد القرشى وهو حديث حسن * (أشد امتى لى حبا) أى من اشد هم حبا لى قوم يكونون بعدى يؤذوا حدهم) بيان لشدة حبه لهم (أنه فقد اهله وماله وانه رأى) وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم لم فانه اخبر عن غيب وقد وقع (حم) عن ابى ذر * (أشد الحرب النساء) قال المناوى براء وباء موحدة على ما فى مسودة المؤلف وعليه فمعناه ان كيدهن عظيم يغلبن به الرجال فهو اشد عليهم من محاربة الابطال وراى ونون يلى ما فى تاريخ الخطيب وجرى عليه ابن الجوزى ومعناه كما قال ابن الجوزى اشد الحزن حزن النساء (وابعد اللقاء) بكسر اللام (الموت) لان الشخص يؤمل آمالا كثيرة فبسبب ذلك

بعد اللقاء (واشد منها الحاجة للناس) أي لما في السؤال من الذل والهوان واعظم منه
 عوده بعد السؤال بلا قضاء حاجة فهو من البلاء العظيم (خط) عن انس بن مالك
 وهو حديث ضعيف * (اشدكم من غلب نفسه عند الغضب) أي من اكملكم ايماناً من
 ملك نفسه وقهرها عند هيجان الغضب بأن لم يمكنها من العمل بمقتضاه (واحدكم من
 عقاب القدرة) أي وارجحكم عقلاً وناة من عقاب من طلمه بعد ظفريه وتمكنه من
 عقوبته (ابن أبي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن علي) بن أبي
 طالب أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اشراف امتي حلة القرآن) أي حفظته
 الملازمون على تلاوته العاملون باحكامه (واحد حساب الليل) أي الذين يحيمونه بالتهجد
 ونحوه كقراءة واستغفار ونسبيل وغير ذلك فن حفظ القرآن فقرأه وقام الليل فهو من
 الاشراف ودونه من اتصف باحدهما فقط (طب هب) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف * (اشربوا) بفتح الهمزة وكسر الراء (عينكم من الماء) أي أعطوها حظها منه
 (عند الوضوء) أي عند غسل الوجه فيه والمراد أنه يندب الاحتياط في غسل الموق
 ونحوه خشية عدم وصول الماء اليه (ولا تفضوا ايديكم) أي من ماء الطهر
 (فانها) أي الايدي عند نفذك اياها بعد غسلها في الوضوء تشبه (مراوح الشيطان)
 التي يروح بها على نفسه ولهذا ذهب الى كراهته الامام الرافعي ووجهه بأنه كالشجرة
 من العبادة لكن صحح النووي اباخته لثبوت النقص من فعله صلى الله عليه وسلم ومثل
 لوضوء فيما ذكر الغسل (ع عدد) عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (اشرف المجالس)
 أي الجلسات التي يجلسها الانسان للتعباد أو مطلقاً لا نحو البول فانه مكروه وأحرام
 (ما استقبل به القبلة) أي الكعبة بأن يجعل وجهه ومقدم بدنه تجاهها (طب) عن
 ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اشرف الايمان) أي من ارفع خصال الايمان
 (ان يأمنك الناس) أي يأمنوا منك (على دمائهم واموالهم) واعراضهم وأماناتهم
 (واشرف الناس ان يسلم الناس من لسانك ويدك واشرف الهجرة ان تهجر السيئات)
 لان ذلك هو الجهاد الاكبر (واشرف الجهاد أن تقتل ويعقر فرسك) قال المناوي
 أي تعرضه بشدة القتالة عليه الى ان يجرحه العدو او يقطع قوائمه (طس) عن ابن عمر
 ابن الخطاب (ورواه ابن النجار في تاريخه) تاريخ بغداد عن ابن عمر أيضاً (وزاد
 واشرف الزهد أن يسكن قلبك على ما رزقت) أي لا يضطرب ولا يتحرك لطلب الزيادة
 لعلمه بان حصول ما فوق ذلك محال (وان اشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية
 في الدين والدنيا) ومن ثم كان أكثر دعائه عليه الصلاة والسلام وفي الخبر لا آتي اليك
 انتهت الاماني يا صاحب العافية وهو حديث ضعيف * (اشعر) قال المناوي وفي
 رواية أصدق (كلمة) أي قطعة من الكلام من تسمية الشيء باسم جزئه (تمكمت بها
 العرب) كلمة لبيد وفي رواية قالها الشاعر (ألا) كلمة تنبيه تدل على تحقيق ما بعدها

ويقال حرف استفتاح غير مركبة (كل شئ) اسم للوجود فلا يقال للعدوم شئ (ما خلا الله باطل) المعنى كل شئ سوى الله وصفاته الذاتية والفعلية زائل فان مضاعف ليس له دوام وتمتة البيت وكل نعيم لا محالة زائل أى وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (م) عن ابى هريرة* (اشفع الاذان) بهمزة وصل مكسورة أى انت بمعظمه مشنى اذ التكبير فى أوله أربع والتهليل فى آخره فرد (وأوتر الاقامة) أى انت بمعظم ألفاظها مفردا اذ التكبير فى أولها اثنان ولفظ الاقامة فى أثنائها كذلك قال العلقمى واختلف العلماء فى لفظ الاقامة فالمشهور من مذهبنا الذى تظاهرت عليه نصوص الشافعى وبه قال احمد وجهور العلماء أن الاقامة احدى عشرة كلمة وقال مالك عشر كلمات فلم يشئ لفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعى وقال ابو حنيفة الاقامة سبع عشرة كلمة يثنىها كلها قال الخطابى مذهب جمهور العلماء والذى جرى عليه العمل فى الحرمين والحجاز والشام واليمن ومصر والمغرب الى أقصى بلاد الاسلام ان الاقامة فرادى مع تكرر قوله قد قامت الصلاة الا ما لكافان المشهور عنه انه لا يكررها والحكمة فى افراد الاقامة وتثنية الاذان ان الاذان لا اعلام الغائبين فيكرر ليه يكون أبلغ فى اعلامهم والاقامة للمحاضرين فلا حاجة الى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت فى الاقامة دونه فى الاذان وانما كرر لفظ الاقامة خاصة لانه المقصود الاقامة فان قيل قد قلتم ان المختار الذى عليه الجمهور ان الاقامة احدى عشرة كلمة منها الله اكبر الله اكبر اولا وآخرها فهذه تثنية فاجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الاذان افراد ولهذا قال اصحابنا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول فى أول الاذان الله اكبر الله اكبر ثم يقول الله اكبر الله اكبر بنفس آخر (خط) عن انس بن مالك (قط) فى كتاب (الافراد عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن *

(اشفعوا تؤجروا) أى يشفع بعضكم فى بعض عند ولادة الامور وغيرهم من ذوى الحقوق قال القاضى عياض ولا يستثنى من الوجوه التى يستحب فيها الشفاعة ولا سيما من وقعت منه الهفوة او كان من أهل الستر والعفاف قال واما المصريون على فسادهم المشتهرون فى باطلهم فلا يشفع فيهم لينزجروا (ابن عساكر) فى تاريخه عن معاوية بن ابى سفيان وبؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره* (اشفعوا تؤجروا) أى يثيبكم الله بشفاعتكم (ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء) أى يظهر على لسان رسوله بوحي اوله ما شاء من اعطاء وحرمان فتندب الشفاعة ويحصل الاجر للشافع مطلقا سواء قضيت الحاجة أم لا وسببه كما فى البخارى عن ابى موسى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه وقال اشفعوا تؤجروا فقد كرهه قال العلقمى قال شيخ شيوخنا وفى الحديث المحض على الخير بالفعل او بالتسبب اليه بكل وجه وبالشفاعة الى التكبير فى كشف كرب ومعونة الضعيف اذ ليس كل احد

يقدر على الوصول الى الرئيس والتمكن منه ليبلغ عليه او يوضح له مراده ليعرف حاله على
 أى وجه (ق ٣) عن ابى موسى الاشعري * (أشقى الاشقياء) أى اسوأهم عاقبة (من
 اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لكونه مقلدا فى الدنيا عادم المال وهو مع ذلك كافر
 ويليه فى الشقاوة فقير من سلم مصر على ارتكاب الكبائر مات بغير توبة ولم يعف عنه
 (طس) عن ابى سعيد الخدري وهو حديث حسن * (أشقى الناس عاقرا ناقة ثمود) أى
 قاتلها وهو قد اربى سالف (وابن آدم) أى قابيل (الذى قتل اخاه) أى هابيل ظلما
 (ماسفك على الارض) بالبناء للمفعول أى ما أريق عليها (من دم) بقتل امرء معصوم ظلما
 (الاحققة منه) أى من اثمه (لانه اقل من سن القتل) أى جعله طريقة متبعة ومن سن
 سنة سيئة فعل عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة (طبك حل) عن ابن عمرو
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أشكر الناس لله) أى أكثرهم شكراله (اشكرهم
 للناس) الظاهر أن الاخبار معناه الطلب أى كما يطلب شكر المنعم وهو الله سبحانه
 وتعالى يطلب شكر من أجرى على يديه النعمة لانه تعالى جعل للنعم وسائط منهم
 وواجب شكر من جعله سبيلا لافاضتها فينبغى لمن صنع اليه معروف ان يشكر من
 جرى على يديه وان يثنى عليه ويدعوله وينبغى لمن لا يقوم بالشكر ان لا يقبل العطاء
 قال البخارى

لا اقبل الدهر نية لا يقول به * شكرى ولو كان مهديه الى أبى
 والشكر مطلوب ولو على مجرد اللهم بالا حسان كما قال
 لا شكر نك معروفاهم مت به * ان اهتمامك بالمعروف معروف

(حم طب هب) والضياء المقدسى (عن الاشعث بن قيس) بن معدى كرب الكندى
 (طب هب) عن اسامة بن زيد (عب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح لغيره *
 (اشهد بالله) بفتح الهمزة فعل مضارع أى اشهد والله فهو قسم (واشهد لله) أى لاجله
 (لقد قال لى جبريل يا محمد ان مدمن النحر) أى الملازم لشربها (كعابد وثن) أى صنم
 أى ان استحلها والا فهو زجروتغير (الشيرازى فى) كتاب (الالقباب) والكنى
 (والرافعى) وابونعيم) الحافظ (فى مسلسلاته) التى بلفظ أشهد بالله (وقال) هذا حديث
 صحيح (ثابت) كلاهما (عن على) امير المؤمنين ابن ابى طالب * (اشهدوا) بفتح الهمزة
 وكسر الهاء (هذا النحر) بفتحات (خيرا) أى اجعلوا النحر الاسود شهيدا لكم فى خير تفعلونه
 عنده كتمثيل واستلام اودعاء اذ كر (فانه يوم القيامة شافع) أى فىمن اشهد خيرا
 (مشفع) أى مقبول الشفاعة من قبل الله تعالى (له لسان) أى ينطق به (وشفتان
 يشهد لمن استلمه) أى لمسه اما بالقبلة او باليد فيأكد تقييده واستلامه لذلك ولا مانع من
 ان الله يجعل له لسانا فى الآخرة ينطق به كاشاننا وعلى كيفية اخرى لما يأتى ان مافى
 الآخرة لا يشبهه مافى الدنيا الا فى الاسم (طب) عن عائشة واسناده حسن

* (أشيد والنكاح) بفتح الهمزة وكسر الشين المججمة وسكون المثناة التحتية وضم الدال
 المهملة من الاشادة وهي رفع الصوت بالشئ اى اعلنه والمراد بالنكاح في هذا الحديث
 ومابعده العقد اتفاقا وفيه نهى عن نكاح السر (طب) عن السائب بن يزيد قال
 العلقي وبجانبه علامة الحسن * (أشيد والنكاح وأعلنه) عطف تفسير (الحسن بن
 سفيان) في جزئه (طب) عن هناد بن الاسود القرشي الاسدي وهو حديث حسن
 وقال البغوى لا أصل له * (اصابتكم فتنة الضراء) بفتح الصاد المججمة والمدهى المحالة التى
 تضر والمراد ضيق العيش والشدة (قصيرتم وان اخوف ما أخاف عليكم فتنة السراء)
 وهى اقبال الدنيا والسعة والراحة فانها أشد من فتنة الضراء والصبر عليها أشق ومعظم
 هذه الفتنة (من قبل النساء) بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهتين (اذ اتسورن
 الذهب) أى لبسن اساور من ذهب (ولبسن ريط الشام) بفتح الراء وسكون المثناة
 التحتية وطاء مهملة جمع ريطه وهى كل ثوب لين رقيق ونحوه (وعصب الين) بفتح العين
 وسكون الصاد المهملة ين برود عينية يعصب غزلها أى يجمع ويربط ثم يصبغ وينسج
 فيصير موشى لبقا معصب منه أبيض وقيل هى برود مخططة (وأتم من الغنى) قال
 المناوى كذا وقفت عليه فى خط المؤلف مما فى نسخ من انه اتبعن بتقديم الموحدة على
 العين تحريف (وكفن الفقير ما لم يجد) أى حملته على تحصيل ما ليس عنده من الدنيا
 فيضطر الى التساهل فى الاكتساب ويتجاوز الحلال الى المحرام فيقع فى الذنوب والآثام
 (خط) عن معاذ بن جبل واسناده ضعيف * (أصب) قال المناوى وفى رواية اصف
 والاو أعم (بطعامك) أى اقصد باطعامه (من تحب فى الله) فان اطعامه أكد من
 اطعام غيره وان كان اطعام الطعام لكل احد من المعصومين مطلوباً (ابن أبى الدنيا) ابو
 بكر القرشى (فى) كتاب (فضل) زيارة (الاخوان) فى الله (عن) ابى القاسم (الضحاك
 مرسل) ورواه ايضا ابن المبارك * (أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد) ألا كل شيء ما خلا
 الله باطل أى هالك لانه موافق لصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من عليها فان ونعمة
 البيت * وكل نعيم لا محالة زائل * أى وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (قه) عن ابى
 هريرة قال المناوى زاد مسلم فى روايته وكاد أمية بن أبى الصلت ان يسلم * (أصحاب
 البدع) قال العلقي لعل المراد اهل الاهواء الذين تكفروهم ببدعتهم (كلاب النار) أى
 يتعاون فيها كعواء الكلاب أو هم أخس أهلها أو أحقرهم كما أن الكلاب أحقر
 الحيوان (ابو حاتم) محمد بن عبد الواحد (الخزاعى فى جزئه) المشهور (عن ابى امامة)
 الباهلى * (أصدق الحديث ما عطس عنده) بيناء عطس لافعل قال المناوى وانما
 كان أصدق لأن العطسة تنفس الروح وتحببها الى الله فاذا تحرك العطس عنده
 فهو آية الصدق (طس) عن انس بن مالك قال العلقي بجانبه علامة الحسن *
 (أصدق الرؤيا) أى الواقعة فى المنام (بالاسفار) أى ما رأى الانسان فى وقت السكر وهو

ما بين العجربين لان الغالب حينئذ أن المخاطر مجتمعة والدواوى متوفرة والمعدة خالية
 (حم ت حب ك) عن ابي سعيد الخدرى وهو حديث صحيح * (اصرف بصرك) اى اقلبه
 الى جهة اخرى وجوبا اذا وقع على اجنبية من غير قصد فان صرفته في الحلال فلا اثم
 عليك وان استدمت النظر ائمت لهذا الحديث ولقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من
 ابصارهم وسيمه كفى الكبير عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن نظر الفجأة اى البغته قد كره (حم م ٣) عن جرير بن عبد الله * (اصرم الاحق)
 بكسر الهمزة وسكون الصاد المهملة وكسر الراء اى اقطع وده وهو واضع الشئ في غير محله
 مع العلم ببغته والقصر الامر بعدم صحبته ومخالطته لئلا ينجس حالته ولان الطباع سراقه وقد
 يسرق طبعك منه قالوا وعدوا قل خير من صديق احق وقيل عدوك ذوالعقل ابقى
 عليك وارعى من الوثاق الاحق وقيل انك تحفظ الاحق من كل شئ الا من نفسه وروى
 المحكم الترمذى عن انس مرفوعا ان الاحق يصيب بحقه اعظم من بخور الفاجر وانما
 يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم وقيل ان أردت أن تعرف الاحق فحدثه بالمحال
 فان قبله فهو احق (طب) وفي نسخة هب بدل طب (عن بشير) قال المناوى ضبطه
 المحاكم بموحدة مفتوحة فمجمعة مكسورة وباء ورده البيهقي بانه وهم وانما هو بخفية
 مضمومة فمهملة مصغرا (الانصارى) ذكره المحاكم ايضا فتبعه المؤلف قال المحافظ ابن حجر
 وليس كذلك وانما هو عبدى وقيل كندى * (اصطفوا) قال المناوى قال المؤلف ومن
 خصائص هذه الامة الصف في الصلاة (وليتقدمكم في الصلاة) اى للامامة (افضلكم)
 اى بخوفقه (فان الله عز وجل يصطفى من الملائكة ومن الناس) اى يختار (طب) عن
 واثلة بن الاسقع ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث ضعيف * (اصل كل داء) اى
 من الادواء الموروثة لضعف المعدة وفسادها والافن الادواء ما يحدث من غير التهمة
 (البردة) اى التهمة قال المناوى وهى بفتح الراء على الصواب خلاف ما عليه المحدثون من
 اسكانها وانما سميت بذلك لانها تبرد حرارة الشهوة وتثقل الطعام على المعدة وكثيرا ما
 تتولد من الشرب على الطعام قبل هضمه قال بعض اطباء وأضر الطعام طعام بين شرابين
 وشراب بين طعامين قال العلقمى قال شيخنا أخرج البيهقي من طريق بقية قال أنبأنا
 أرطاه قال اجتمع رجال من اهل الطب عند ملك من الملوك فسألهم ما دواء رأس المعدة
 فقال كل رجل منهم قولاً ومنهم رجل ساكت فلما فرغوا قال ما تقول أنت قال ذكروا
 أشياء وكلها تنفع بعض النفع ولكن ملاك ذلك ثلاثة أشياء لا تأكل طعاماً أبداً الا وانت
 تشتهيها ولا تأكل بحماً أبداً يطبخ لك حتى يتم انضاجه ولا تتبلع لقمة ابداً حتى تمضغها
 مضغاً شديداً لا يكون فيها على المعدة مؤنة واخرج البيهقي عن ابراهيم بن على الذهلى
 قال اختار الحكماء من كلام الحكمة أربعة آلاف كلمة واخرج منها أربعمائة كلمة واخرج
 منها أربعون كلمة واخرج منها أربع كلمات (أولها) لا تتق بالنساء (الثانية) لا تجل معدتك

ما لا تطيق (الثالثة) لا يغزلك المال وان كثر (والرابعة) يكفيك من العلم ما تنفع به (قط)
 في كتاب (العلل عن انس بن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن
 علي) أمير المؤمنين ابن أبي طالب (وعن أبي سعيد) الخدری (وعن الزهري مرسل)
 وهو ابن شهاب * (أصلح بين الناس) الخطاب فيه لا بي كاهل (ولو تعنى الكذب) يريد
 ولو ان تقصد الكذب فالكذب جائز في مسائل منها الاصلاح بين الناس (طب) عن أبي
 كاهل الاحمسي واسمه قيس او عبد الله صحابي صغير ويؤخذ من كلام المنأوى انه
 حديث ضعيف * (أصلحوادنياكم) أي أمر معاشكم فيها (واعملوا لا آخرتكم) كأنكم تموتون
 غدا) أي افعلوا الاعمال الصالحة بجد واجتهاد مع قصر أمل كأنكم تموتون قريبا بأن
 تجعلوا الموت نصب أعينكم وعبر في شأن الدنيا بالصحوادون اعملوا اشارة للاقتصار منها
 على ما لا بد منه (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اصنع المعروف الى
 من هو أهله والى غير أهله) أي افعل المعروف مع أهل المعروف ومع غيرهم (فان
 أصبت أهله أصبت أهله) أي أصبت الذي ينبغي اصطناع المعروف معه قال ابن مالك قد
 يقصد بالجزء المفرد بيان الشهرة وعدم التغير فيتحدا بالجزء لفظ الشرط نحو من قصدني
 فقد قصدني وذامنه (فان لم تصب أهله كنت انت من أهله) أي لانه تعالى أثني على
 فاعل المعروف مع الاسير الكافر فبالك بمن فعله مع موحد (خط) في كتاب (رواة
 مالك) بن انس (عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن النخار) في تاريخه (عن علي) بن أبي
 طالب وهو حديث ضعيف * (اصنعوا) أي ندبا (لا ل جعفر) بن أبي طالب الذي قتل
 بغزوة مؤتة بضم الميم وسكون الهمزة موضع معروف بالشام عند الكرك وجاء نعيه الى
 المدينة (طعاما) أي يشبعهم يومهم وليلتهم (فانهم قد آتاهم ما يشغلهم) بفتح المثناة
 التحتية أي عن صنع الطعام لا تقسمهم فيستحب لاقرباء الميت الا باعد وجيران أهله وان
 لم يكونوا جيران الميت كما اذا كان ببلد آخر ان يعملوا طعاما لاهل الميت وان يكفوا عليهم في
 الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضجعون وهو من البر والمعروف الذي أمر الله به
 (حمدت هك) عن عبد الله بن جعفر قال العلقمي قالت حسن صحيح * (اصنعوا
 ما بد لكم) أي في جماع السبايا من عزل او غيره (فما قضى الله فهو كائن وليس من كل
 الماء) أي المنى (يكون الولد) وذاقاه لما قالوا يا رسول الله اننا نأتى السبايا وزغب في
 اثمانهن فماترن في العزل وفيه جواز العزل لكن يكره في الحرمة بغير اذنها (حم) عن أبي
 سعيد الخدری قال العلقمي بحانبه علامة الحسن * (اضر بوهن) أي نساءكم بعد
 نشوزهن أي يجوز لكم ضربهن ان غلب على ظنكم انه يغيدو الا حرم (ولا يضرب
 الا شراركم) اما الاخيار فيصبرون على عوجهن ويعاملونهن بالعفو والحلم وسبيله ان
 رجالا شكوا النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم في ضربهن فطاف
 منهن تلك الليلة نساء كثير يزكرن مالتى نساء المسلمين فذكره (ابن سعد) في طبقاته

(عن القاسم بن محمد) الفقيه (مرسلا) ارسل عن ابي هريرة وغيره * (اضمنوا الى ست خصال) اى فعلها (اضمن لكم الجنة) اى اضمن لكم نظير فعلها دخول الجنة مع السابقين الاولين او من غير سبق عذاب (لا تظالموا) بحذف احدى التاءين للتخفيف (عند قسمة موارثكم) اى لا يظلم بعضكم بعضا ايها الورثة فان كل المسلم على المسلم حرام (وانصفوا الناس من انفسكم) بأن تفعلوا معهم ما يحبون فعلمه معكم (ولا تجبنوا) بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدة بينهما جيم ساكنة (عند قتال عدوكم) اى لا تهابوه فتولوا الادبار (ولا تغلوا غنائمكم) بفتح المثناة الفوقية وضم المعجمة اى لا تخونوا فيهم فان الغلول كبيرة (وانصفوا ظالمكم من مظلومكم) وفي نسخ وامنعوا بدل وانصفوا اى خذوا للمظلوم حقه ممن ظلمه ولا تقروا على ظلمه (طب) عن ابي امامة الباهلي قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن * (اضمنوا الى ست من انفسكم اضمن لكم الجنة) اى اضمنوا فعل ست خصال بالمداومة عليها اضمن لكم دخول الجنة مع السابقين او بغير عذاب كما تقدم (اصدقوا اذا حدثتم) اى لا تكذبوا في شئ من حديثكم الا ان يترتب على الكذب مصلحة كالاصلاح بين الناس (واوفوا اذا وعدتم) الا مرفيه للندب (واذوا اذا ائتمنتم) اى اذوا الامانة لمن ائتمنكم عليها (واحفظوا فروجكم) من فعل المحرم (وغضوا ابصاركم) عن النظر الى ما لا يحل (وكفوا ايديكم) اى امنعوهما من تعاطي ما لا يجوز تعاطيه شرعا (حم ح ك هب) عن عبادة بن الصامت * (أطب الكلام) اى تكلم بكلام طيب قال المناوي اى قل لا اله الا الله (وأفش السلام) بأن تسلم على من عرفت ومن لم تعرف من المسلمين (وصل الارحام) اى احسن الى أقاربك بالقول والفعل (وصل بالليل والناس نيام) والاولى من الليل السادس الرابع والخامس (ثم ادخل الجنة بسلام) اى اذا فعلت ذلك وداومت عليه يقال لك ادخل الجنة مع سلامة من الآفات (حب حل) عن ابي هريرة * (أطت السماء) بفتح الهمزة اى صوتت وحنّت من ثقل ما عليها من ازحام الملائكة وكثرة الساجدين منهم (ويحق لها ان تنشط) بفتح المثناة الفوقية وكسر الهمزة بمعنى صوتت وحق لها ان تصوت اى من كثرة ما فيها من الملائكة أنقلها حتى أطت قال العلقمي وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيح وانما هو كلام تغريب اريد به تقرير عظمة الله تعالى (والذى نفس محمد بيده) اى بقدرته وتصرفه (ما فيم) ما موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده) على ضروب شتى وانحاء من الصيغ المختلفة قال المناوي واحتج به من فضل السماء على الارض وعكست شريعة لكون الانبياء منها خلقوا وفيها قبورا (ابن مردويه) في تفسيره (عن انس) بن مالك ورزى المؤلف لضعفه * (أطع كل امير) وجوبا ولو جائر افيما لا اثم فيه اذلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (وصل خلف كل امام) ولو فاسقا وعبدًا وصيا ميمزا عند الشافعية (ولا تسين احدا من اصحابي) لما لهم من الفضائل وحسن

الشمائل فشتهم أحد منهم - حرام شديد التحريم وأما ما وقع بينهم من الحروب فله مجال
 (طب) عن معاذ بن جبل: (أطعموا الطعام) أى تصدقوا بما فضل عن حاجة من تترككم
 نفقته (وأطيبوا الكلام) أى تكلموا بكلام طيب مع جميع المسلمين (طب) عن
 الحسن بن علي قال العلقمي بجانبه علامة الحسن: (أطعموا الطعام وافشوا السلام)
 بقطع الهمة فيهما أى اعلنوه بينكم أيها المسلمون بأن تسلموا على من لقيتموه من المسلمين
 سواء عرفتموه أم لم تعرفوه (تورثوا الجنان) أى فعلاكم ذلك ومدادوكم عليه يورثكم
 دخول الجنة مع فضل الله تعالى (طب) عن عبد الله بن الحارث قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن: (أطعموا طعامكم الاتقياء) أى الأولى ذلك لأن التقوى يستعين به على
 التقوى فتكونون شركاء له في طاعته (وأولوا معروفكم المؤمنين) أى السكاملين
 الايمان أى الأولى ذلك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (فضل الاخوان) (ع)
 عن أبي سعيد الخدري واسناده حسن: (أطفال المؤمنين) أى ذرايرهم الذين لم
 يبلغوا الحلم (في جبل في الجنة) يعنى ارواحهم فيه قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال
 لنووى أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من
 أهل الجنة (يكفلهم) أبوهم (إبراهيم) وسارة بسين مهملته وفتح الراء المشددة زوجته
 سميت به لأنها كانت لبراءة جالسا تسر من رآها (حتى يردهم إلى آبائهم يوم القيامة)
 قال المناوى وأسند الكفالة اليها والرد إلى إبراهيم لأن المخاطب بمثله الرجال (حمك)
 والبيهقي في كتاب (البعث عن أبي هريرة) قال المحاكم صحيح: (أطفال المشركين) أى
 أولادهم الصغار الذين لم يبلغوا الحلم (خدم أهل الجنة) يعنى يدخلونها فيجعلون خدما
 لأهلها كمن لم تبلغه الدعوة بل أولى وهذا ما عليه الجمهور وما ورد مما يخالف ذلك مؤول
 (طس) عن أنس بن مالك (ص) عن سلمان الفارسي (مرفوعا) عليه قال المناوى
 واسناده حسن لكنه لا تعدد طريقته إلى درجة الصحة: (أطفئوا المصابيح إذا قرأتم)
 أى أطفئوا المصابيح من بيوتكم إذا أنتم لثلاث تجر الغويسقة القتيلة فتحرق أهل البيت
 (وأغلقوا الأبواب) أى أبواب بيوتكم مع ذكر اسم الله فيه وفيما بعده لأنه تعالى السر المانع
 (واوكثروا السقية) أى اربطوا أفواه القرب (وخجروا الطعام والشراب) أى استروه
 وغطوه (ولو يعود تعرضه عليه) بفتح المثناة الفوقية وسكون العين المهملة وضم الراء أى
 تضعه عليه (خ) عن جابر بن عبد الله: (أطلب العافية) أى السلامة في الدين والدنيا
 (لغيرك) من كل معصوم (ترزقها) بالبناء لا فاعول (في نفسك) فأنك كما تدين تدان
 (الأصماني في) كتاب (الترغيب والترهيب) (عن ابن عمرو) عبد الله بن العاص: (أطلبوا الحوائج)
 أى حوائجكم (إلى ذوى الرحمة من امتي) أى الرقيقة قلوبهم (ترزقوا)
 وتنجحوا) أى أن فعلتم ذلك تصيبوا حوائجكم وتظفروا بمطالبكم (فإن الله تعالى يقول) في
 الحديث القدسي (رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي) أى أسكنت المزيد منها فيهم (ولا

تطلبوا الخواص عند القاسية) أى الغليظة (قلوبهم فلا ترزقوا ولا تنجحوا) أى لا يحصل لكم مطلوبكم (فإن الله تعالى يقول ان سخطى فيهم) قال المناوى أى جعلت كراهتى وشدة غضبى ومعاقتى فيهم (عق طس) عن ابى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف * (اطلبوا الخير) قال المناوى زاد فى رواية والمعروف (عند حسن الوجه) أى الطلقة المستبشرة وجوههم فان الوجه الجميل مظنة الفعل الجميل وبين الخلق والخلق تناسب قريب اه وفى شرح العلقمى قيل لابن عساكر كم من رجل قبيح الوجه قضاء الحاجة قال انما نعى حسن الوجه عند طلب الحاجة قلت لعلهم يريد بشاشة وجهه عند السؤال (نخ) وابن ابى الدنيا ابوبكر القرشى (فى) كتاب (فضل قضاء الخواص) للناس (نخ طب) عن عائشة (طب هب) عن ابن عباس (عد) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن عساكر) فى تاريخه (عن انس) بن مالك (طس) عن جابر بن عبد الله (تمام) فى فوائده (خط) فى كتاب (رواة مالك) بن انس كلاهما (عن ابى هريرة تمام) فى فوائده أيضا (عن ابى بكرة) بسكون الكاف وفتحها ويؤخذ من كلام المناوى انه حسن لغيره * (اطلبوا الخير دهركم كله) قال العلقمى قال فى النهاية الدهر الزمان الطويل ومدة الحياة وقال فى المصباح الدهر يطلق على الابد وقيل هو الزمان قل او كثر وقال فى المشارق الدهر مدة الدنيا وقال بعضهم قد يقع الدهر على بعض الزمان يقال أقمت على ذلك دهرًا كأنه لتكثير طول المقام ولهذا اختلف الفقهاء فممن حلف لا يكلم أخاه دهرًا أو الدهر هل هو متأبداً أم لا انتهى وعند الشافعية لو حلف لا يكلمه حيناً أو دهرًا أو عصرًا أو زمناً أو حقبة برأى قل زمان (وتعرضوا لنعمات رجة الله) أى عطاياه التى تهب من رياح رحمته (فان الله نعمات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده) المؤمنين قدموا على الطلب فعسى ان تصادفوا نعمة فتسعدوا سعادة الابد قال لقمان لابنه يا بني عودلسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان لله ساعة لا يرد فيها سائلاً (وسلو الله تعالى ان يستر عورتكم) جمع عورة وهى كل ما يستحى منه اذا ظهر (وان يؤمن) بشدة الميم (روعاتكم) أى فزعاتكم جمع روع وهو الفزع (ابن ابى الدنيا) ابوبكر (فى) كتاب (الفرج) بعد الشدة (والحكيم) فى نوادره (هب حل) كلهم (عن انس) بن مالك (هب) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (اطلبوا الرزق فى خبايا الارض) أى التمسوه فى الحرث بنحوزرع وغرس فان الارض تخرج ما فيها من النبات الذى به قوام الحيوان والمراد استخراج الجواهر والمعادن وفيه أن طلب الرزق مشروع بل ربما دخل بعض الطلب فى حد الغرض وذلك لا ينسأ فى التوكل لان الرزق من الله لكنه سبب عادى للطلب (ع طب هب) عن عائشة قال المناوى قال النساءى هذا حديث منكر وقال البيهقى ضعيف * (اطلبوا العلم) الشرعى (ولو بالصين) مبالغة فى البعد (فان العلم فريضة على كل مسلم) أى فرض عين او فرض كفاية (عق عدهب) وابن عبد البر ابوعمر (فى) كتاب (فضل العلم) كلهم (عن انس) بن مالك وهو

حديث حسن غير مروي (اطلبوا العلم ولو بالصين) ولهذا سافر جابر بن عبد الله رضي الله عنه من المدينة إلى مصر في طلب حديث واحد بلغه عن رجل بمصر قال العلقمي قال الدميري قال ابن العربي لا خلاف أن طريق العلم هي طريق إلى الجنة بل هي أوضح الطرق إليها وقال الإمام السبكي مجامع السعادة سبعة أشياء الدين والعلم والعقل والأدب وحسن السعة والتوّد إلى الناس ورفع الكلفة عنهم ثم قال تظاهرت الآيات والأخبار والآثار وثبوتها وتطابق الدلائل الصريحة ونوافقت على فضيلة العلم والبحث على تحصيله والاجتهاد في أسبابه وتعليمه (فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب) قال العلقمي وذكر أبو سليمان الخطابي في معنى وضع أجنحة الملائكة ثلاثة أقوال أحدها بسط الأجنحة والثاني أن المراد به التواضع للطالب تعظيماً لحقه والثالث النزول عند مجالس العلم وترك الطيران لقوله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يذكرون الله تعالى إلا حفت بهم الملائكة قلت ولا مانع من اجتماعها وقوله بسط الأجنحة أي تضعها لتكون وطاء له كما مشى كئني النهاية وقيل معناه المعونة وتيسير السعي في طلب العلم وقيل المراد به إطلائهم بها (ابن عبد البر عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف (اطلبوا العلم يوم الاثنين) قال المناوي لفظ رواية أبي الشيخ والديلمي في كل يوم اثنين (فإنه ميسر لطلبه) أي يتيسر له أسباب تحصيله بدفع الموانع وتهيئة الأسباب إذا طلبه فيه فطلب العلم في كل وقت مطلوب لكنه في يوم الاثنين أكد قال ابن مسعود اطلبوا معيشة لا يتعدا سلطان على غضبه اقبل وما هي قال العلم (أبو الشيخ) بن حبان (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك (اطلبوا الخراج بعزة لا بنفس) يعني لا تزلوا أنفسكم بأجدي في الطلب والتهافت على التحصيل بل اطلبوا طمأنينة (فلا مود تجري بالمقادير) أي فإن ما قدر لك يا تيك وما لا فلا وان حرصت (تمام) في فوائده (وابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الله بن بسر) بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة رمز المؤلف لضعفه (اطلبوا الفضل) أي الزيادة والتوسعة عليكم (عند الرجاء من امتي) أي أمة الأجابة (تعيثوا في أكنافهم) جمع كنف بفتحين وهو الجانب (فإن فيهم رخصي) قال المناوي كذا وجدته في نسخ ولعله صقة قبله من الحديث فإن الله يقول أو نحو ذلك (ولا تطلبوا) أي الفضل (من القاسية قلوبهم) أي الغظة الغليظة (فإنهم ينتظرون سخطي) أي عذابي وعقوبتي (الخراطبي في) كتاب (مكارم الأخلاق) وكذا ابن حبان (عن أبي سعيد) الخدري قال المناوي وضعفه العراقي وغيره (اطلبوا المعروف) قال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم من الناس وعبارة شيخنا ومن خطه نقلت المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه والاحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع (من رجاء امتي تعيثوا في أكنافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم)

فان اللعنة تنزل عليهم) يعنى الطرد والبعد عن منازل الارار (يا على) بن ابي طالب (ان)
 الله تعالى خلق المعروف وخلق له اهلا فحبه لهم وحب اليهم فعاله ووجه اليهم طلابه)
 بالتمهيد (كوجه الماء في الارض الجذبة) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة المنقطعة
 الغيث من الجذب وهو المحل وزنا ومعنى لتحي به ويحي به أهلها (ان اهل المعروف
 في الدنيا هم اهل المعروف في الآخرة) اى من بذل معروفه للناس في الدنيا آناه الله
 جزاء معروفه في الآخرة وقيل من بذل جاهه لاجاب المجرثم فيشفع فيهم شفعه الله في
 اهل التوحيد في الآخرة وعن ابن عباس انه يغفر لهم معروفهم وتبقى حسناتهم خاصة
 فيعطونها لمن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان
 في الدنيا والآخرة (ك) عن على امير المؤمنين قال المناوى وصححه الحاكم وروده الذهبي
 وغيره * (اطلع في القبور) قال العلقمى زيارة القبور من أعظم الدواء للقلب القاسى
 لانها تذكر الموت والآخرة وذلك يحل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك الرغبة
 فيها ولا شئ أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور قال شيخنا أخرج ابن ابي الدنيا في
 كتاب القبور بسند مبهم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه مر بالقيع فقال السلام
 عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم
 قد فرقت فأجابه هاتف يا عمر بن الخطاب أخبر ما عندنا ان ما قدمناه فقد وجدناه وما
 أنفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه وأخرج الحاكم في تاريخ نيسابور والبيهقي
 وابن عساكر في تاريخ دمشق بسند فيه من يجهل قال دخلنا مقابر المدينة مع على بن
 ابي طالب رضى الله تعالى عنه فنأدى يا اهل القبور والسلام عليكم ورحمة الله وتخبرونا
 بأخباركم أم تريدون أن نخبركم قال فسمعنا صوتا وعلينا السلام ورحمة الله وبركاته
 يا امير المؤمنين خبرنا بما كان بعدنا فقال على أما أزوجكم فقد تزوجت وأما أموالكم
 فقد قسمت وأما الأولاد فقد حشر وافي زمرة البتامة والبناء الذى شئتم فقد سكته
 اعداؤكم فهذه أخبار ما عندنا فما أخبار ما عندكم فأجابه ميت قد تحرق الاكفان
 وانتشرت الشعور وتقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالقيع
 والصديد ما قدمناه وجدناه وما خلفناه خسرناه ونحن مرتعون بالاعمال اه فعلى
 أصحاب القلوب القاسية أن يعاجوها بأربعة أشياء الاولى الاقلاع عما هم عليه بمحضور
 مجالس الذكر والوعظ والعلم والتذكير والتخويف والترغيب والترهيب واخبار
 الصالحين والثاني ذكر الموت فانه هاذم للذات ومفرق الجماعات وميمم البنين والبنات
 والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من
 اخوانه وكيف انقطع عنهم الال والاحباب وكيف انقطعت عنهم آمالهم ولم تنفعهم
 أموالهم ومحال التراب مخسارن وجوههم وترمل من بعدهم نساؤهم وأبنائهم وان حاله
 سيؤول الى حالهم وماله كما لهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع (واعتبر بالنشور)

قال العلقمي قال في النهاية نشر الميت ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت وأنشره الله اى
أحياءه وسببه ان رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فذكره (هب) عن
انس بن مالك قال المناوى مخرج منته منكر* (اطلعت) بتشديد الطاء المهمة اى
اشرفت (في الجنة فرأيت اكثر أهلها الفقراء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطل
ليس قوله اطلعت في الجنة فرأيت اكثر أهلها الفقراء يوجب فضل الفقير على الغنى وانما
معناه ان الفقراء في الجنة اكثر من الاغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول اكثر أهل الدنيا
الفقراء اخبرنا عن الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاحهم مع الفقر
فان الفقير اذا لم يكن صالحا لا يفضل قلبه وطاهر الحديث التحريض على ترك التوسع
من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين ائلا يدخلن النار
(واطلعت في النار) اى عليهما والمراد نار جهنم (فرأيت اكثر أهلها النساء) اى لان
كفران العشيير وترك الصبر عند البلاء فيهن اكثر قال العلقمي قال في الفتح قال ابن
بطل وفي حديث ابن مسعود عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجته
ولا يبي يعلى عن ابي هريرة فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما يشئ الله
وزوجتين من ولد آدم فاستدل ابو هريرة بهذا الحديث على ان النساء في الجنة اكثر
من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح لكن يعارضه قوله
صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف رأيتكن اكثر أهل النار ويحجب بانه لا يلزم
من كثرتن في النار في كثرتن في الجنة وقال شيخنا زكريا ويحجب أيضا بان المراد
بكونهن اكثر أهل النار نساء الدنيا وبكونهن اكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلاتا في
(حمم) عن انس بن مالك وفي نسخة عن ابن عباس (خت) عن عمران بن حصين
بضم الحاء* (أطوعكم لله) اى اكثركم طاعة له سبحانه وتعالى بالنسبة الى الطاعة المتعلقة
بالسلام بدأوردنا (الذى يبدأ صاحبه بالسلام) اى الذى يبدأ من رقيه من المسلمين
بالسلام قبل سلام الآخر عليه وسببه عن ابي الدرداء قال قلنا يا رسول الله اننا لنتقي
فأينا يبدأ بالسلام فذكره (طب) عن ابي الدرداء وهو حديث* (أطول
الناس أعناق يوم القيامة المؤذنون) قال العلقمي الاعناق بفتح الهمة جمع عنق قيل هم
اكثر الناس تشوقا الى رجة الله لان المتشوق الى شئ يطيل عنقه الى ما يتطلع اليه
وقال شيخنا قال في النهاية اى اكثرهم أعمالا يقال لغلان عنق من اخير اى قطعة وقيل
أراد طول الرقاب لان الناس يومئذ في كرب وهم يتطلعون لان يؤذن لهم في دخول
الجنة وقيل أراد انهم يومئذ يكونون رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الاعناق
وروى أطول الناس اعناقا بسرا الهمة اى اكثر اسراعها وأجمل الى الجنة وفي سنن
البيهقي من طريق أبي بكر بن ابي داود سمعت ابي يقول ليس معنى الحديث ان
أعناقهم تطول وذلك ان الناس يعطشون يوم القيامة فاذا عطش الانسان انطوت

عنقه والمؤذنون لا يعطشون فأعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء وطول
العنق عبارة عن أنجل وتنكيس الرأس قال تعالى ولو ترى اذ الجرمون ناكسوا رؤسهم
عند ربهم (حم) عن انس بن مالك قال العلقي قال في الكبير (حم) عن انس وصح
* (اطووا ثيابكم) أي لغوها مع ذكر اسم الله تعالى (ترجع اليها ارواحها) أي تبقى فيها
قوتها (فان الشيطان) أي ابليس والمراد الجنس (اذا وجد ثوباً مطوياً لم يلبسه) بفتح
الباء الموحدة أي يمنع من لبسه (وان وجدته منشوراً لبسه) أي فيسر عليه البلاء
وتذهب منه البركة (طس) عن جابر بن عبد الله * (أطيب الطيب المسك) بكسر
الميم قال العلقي وهو طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب ويجوز بيعه وهذا كله
مجمع عليه ونقل أصحابنا عن الشيعة فيه مذهباً باطلاً وهم محجوجون باجماع المسلمين
وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال أصحابه قال
أصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة أن ما بين من حي فهو ميتة أو يقال
انه في معنى الجنين والبيض والابن هو قال المناوي هو أفخر أنواعه (حم م دن) عن أبي
سعيد الخدري * (أطيب الكسب) أي من أفضل طرق الاكتساب (عمل الرجل
بيده) لانه سنة الانبياء كان داود يعمل الدروع وكان زكرياء نجاراً (وكل بيع مبرور)
هو الذي لا غش فيه ولا خيانة (حم طب ك) عن رافع بن خديج (طب) عن ابن عمر
ابن الخطاب قال المناوي ورجال احمد كما قال الهيثمي رجال الصحيح * (أطيب كسب المسلم
سهمه في سبيل الله) قال المناوي لان ما حصل بسبب المحرص على نصرته دين الله لا شيء
أطيب منه فهو أفضل من البيع وغيره مما مر لانه كسب المصطفى صلى الله عليه وسلم
وحرفته (الشيرازي في) كتاب (الالقاء) والكنى (عن ابن عباس) باسناد ضعيف *
(أطيب اللحم لحم الظهر) قال المناوي لفظ رواية الترمذي والنسائي ان أطيب أي
الذي يقال طاب الشيء طيب اذا كان لذيذاً وقيل ان معناه أحسنه وقيل أطهره لبعده
عن مواضع الاذى وكيفما كان فالمراد أن ذلك من أطيبه اذ لحم الذراع أطيب منه
بدليل ان المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحبه ويؤثره على غيره وذلك لانه أخف على
المعدة وأسرع هضمًا وأعمل نضجًا قال العلقي قلت وليس أفعل التفضيل على بابه
بل هو أتم على حذف من وهو كثير واما نسي اذ هو في الدرجة الثالثة بعد الرقبة والذراع
والعضد أو ان أطيب بمعنى طيب والمحاصل انه أطيب لحم في الشاة ما عدا المذكورات
لما ورد في الخبر سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم وورد كل اللحم يحسن الوجه
ويحسن الخلق (حم ك هب) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح * (أطيب
الشراب الخلو البارد) لانه أطفأ للحرارة وأنقع للبدن وأبعث على الشكر وإذا كان بارداً
وخالطه ما يحليه كالعسل والزبيب والتمر والسكر كان من أنفع ما يدخل البدن قال
العلقي قال شيخنا قال ابن القيم واما هديه صلى الله عليه وسلم في الشراب فمن أكل

هدى حفظ به الصحة فان الماء اذا جمع بين وصفى الحلاوة والبرودة كان من أنفع شئ
 للبدن ومن آكد اسباب حفظ الصحة (ت) عن الزهري مرسلا وهو ابن شهاب (حم)
 عن ابن عباس وهو حديث صحيح * (اطيعوني ما كنت) في رواية ما دمت اى مدة
 دوامى (بين اظهركم) اى ما دمت بينكم حيا وعليكم باتباع ما أقول وما افعل
 فان الكتاب على نزل وانا اعلم الخلق به لا امر الا بما امر الله ولا انهى الا بما ينهى الله عنه
 (وعليكم بكتاب الله) حلوا حلاله وحرموا حرامه (اى اذا أنامت فالزموا العمل بالقرآن
 ما أحله افعلوه وما نهى عنه فلا تقربوه (طب) عن عوف بن مالك قال المناوى ورجاله
 موثوقون * (اظهروا النيكاح) اى اعلنوه (واخفوا الخطبة) بكسر الخاء المجمة اى
 أسر وهاند باوهى الخطاب فى غرض التزويج (فر) عن أم سلمة واسناده ضعيف *
 (أعبد الناس) اى من أكثرهم عبادة (أكثرهم تلاوة للقرآن) أى اذا انضم الى ذلك
 العمل به قال المناوى والعبادة لغة الخضوع وعرفا فعل المكلف على خلاف هوى
 نفسه تعظيما لربه (فر) عن ابى هريرة * (أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل
 العبادة الدعاء) أى الطلب من الله تعالى واظهار التذلل والافتقار (الموهبى) بفتح
 الميم وسكون الواو وكسر الهاء (فى) كتاب (فضل العلم عن يحيى بن كثير مرسلا) قال
 المناوى هو ابن نصر اليماني وأردف المؤلف المسند بالمرسل اشارة الى تقويته * (اعبد
 الله) بهزة وصل مضمومة اى أطعه فيما امر به وتجنب ما نهى عنه (ولا تشرك به
 شيئا) صمولا ولا غيره اوشيثا من الاشراك حليما وخفيا (وأقم الصلاة المكتوبة)
 بالمحافظة على الاتيان بها فى اوقاتها بأركانها وشروطها ومستحباتها (وأد الزكاة
 المفروضة) قال المناوى قيد به مع كونها لا تكون الا مفروضة لانها تطلق على اعطاء
 المال تبرعا (وجع واعتمر) وجوبان استطعت (وصم رمضان) ما لم تكن معذورا بسفر
 او مرض (وانظر ما تحب للناس أن يأثوه اليك) اى يفعلوه معك (فاعلم بهم وما تكره
 أن يأثوه اليك فذرهم منه) اى اترك فعلهم فان من فعل ذلك استقام حاله (طب) عن
 ابى المشفق العنبرى واسناده حسن * (اعبد الله ولا تشرك به شيئا واعمل لله كانت
 تراه) بأن تكون مجدافى العبادة مخلصا فى النية (واعدد نفسك فى الموتى) اى استحضر
 فى كل لحظة أنك ميت (واذكر الله تعالى عند كل حجر وكل شجر) المراد أكثر من ذكر
 الله تعالى على كل حال (واذا عملت سيئة فاعمل بحسنة) فانها تمحان
 الحسنات يذهبن السيئات (السر بالسر والعلانية بالعلانية) اى اذا عملت سيئة
 سرية فقابلها بحسنة سرية واذا عملت سيئة جهرية فقابلها بحسنة جهرية
 وسببه ان معاذ رضى الله عنه قال اردت سفرا فقلت يا رسول الله اوصنى فذكره
 (طب هب) عن معاذ بن جبل * (اعبد الله كما لك تراه وعد نفسك فى الموتى
 واياك ودعوات المظلوم فانهم مجابات) اى احذر الظلم لئلا يدعوك عليك المظلوم

ودعاؤه مستجاب (وعليك بصلاة الغداة وصلاة العشاء فاشهدهما فلو تعلمون ما فيها
لا يتنوهما ولو حبا) اى لو تعلمون ما فى حضور جماعتها من كثرة الثواب لا تبتغي محملها
ولو بغاية الجهد والكلفة (طب) عن ابي الدرداء وهو حديث حسن لغيره (اعبد الله
كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) ومن علم أن معبوده شاهد لعبادته تعين عليه
بذل المجهود من الخشوع والحضور (واحسب نفسك فى الموتى) اى عد نفسك من اهل
القبور وكن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (واتق دعوة المظلوم فانها مستجابة)
ولو بعد حين كما تقدم (حل) عن زيد بن ارقم ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث
حسن لغيره (اعبد الله ولا تشرك به شيئا وزل مع القرآن أينما زال) اى در معه كيف
دار بأن تعمل بما فيه (واقبل الحق ممن جاءه من صغير أو كبير وان كان بغضا) لك
(بعيدا) اى اجنبيا منك (واردد الباطل على من جاءه من صغير أو كبير وان كان حبيبا
قريبا) لك وسيد به عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله علمنى كلمات جوامع
نوافع فذكره (ابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (اعبدوا الرحمن وأطعوا
الطعام) اى تصدقوا بما فضل عن حاجة من تلزمكم مؤنته (وأفشوا السلام) اى اظهروه
بين الناس بأن تعملوا به جميع المسلمين من عرفتم منهم ومن لم تعرفوه والسلام أول
كلمة تفاوض بها آدم مع الملائكة فانه لما خلقه الله تعالى قال له اذهب الى اولئك النفر
فسلم عليهم واستمع ما يحيمونك به فانها تحتك وتحمي ذريتك فقال لهم السلام عليكم
فقات الملائكة وعلبك السلام قال العلقمى قال النووى اقله ان يرفع صوته بحيث
يسمع المسلم عليه قلت حيث يكون معتدل السمع اه فان لم يسمعه لم يكن آتيا
بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق انه سمعه فان شك استظهر ويستثنى
من رفع الصوت بالسلام ما اذا دخل فى مكان فيه نيام فالسنة أن يسلم تسليما يوقظ
نائما ويسمع اليقظان ونقل النووى عن المتولى أنه قال يكره اذا لقي جماعة أن يخص
بعضهم بالسلام لان القصد بمشروعية السلام تحصيل الالفة وفى التخصيص ايجاش
لغير من خص بالسلام (تدخلوا الجنة بسلام) اى ان فعلتم ذلك وتمت عليه دخلتم الجنة
آمنين لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وسيد به عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اذا
رأيتك طابت نفسى وقرت عيني فأنبئني عن كل شئ قال كل شئ خلق من الماء قلت
أنبئني بشئ اذا فعلته دخلت الجنة فذكره (ت) عن ابي هريرة قال العلقمى وبجانبه
علامة الصحة (اعتبروا الارض باسمائها) قال المقرئ لعل معناه النظر الى القال ولدا
غير النبي صلى الله عليه وسلم كثير من الاسماء وكره تسمية المدينة بيثرب وتذكر قضية
عمر رضى الله عنه فى حكاية الرجل الذى قال ان أهلى بذات لظى فقال له عمر أدرك أهلك
فقد احترقوا وفى الحكاية شمول بالتسمية الى ما ذكرناه وبالحكمة فكان صلى الله عليه
وسلم يكره سئى الاعمال ويحبها الغال المحسن والله أعلم (واعتبروا الصاحب بالصاحب)

قال المناوي فان الارواح جنود مجنده فما تعارف منها ائتلف وما تنافرت منها اختلف
كما يحى في خبر ولذلك قيل

ولا يصحب الانسان الا نظيره * وان لم يكونا من قبيل ولا بلد

وقيل انظر من تصاحب فقل نواة طرحت مع حصاة الا اشبهتها (ت) عن ابن مسعود
مرفوعا (هب) عنه موقوفا وهو حديث حسن لغيره * (اعتدلوا في السجود) بوضع
أكتفكم فيه على الارض ورفع مرافقكم عنها ويطوونكم عن أفتادكم اذا كان المصلى
ذكر اقال ابن دقيق العيد ولعل المراد بالا اعتدال ههنا وضع هيئة السجود على وفق
الامر لان الاعتدال المحسوس المطلوب في الركوع لا يتأتى هنا فانه هنالك استواء الظهر
والعنق والمطلوب هنا ارتفاع الانسا فل على الاعلى وقد ذكر المحكم مقرونا بعلته فان
التشبيه بالاشياء الخسيسة يناسب تركه في الصلاة (ولا ينسبط احدكم) بالجزم على النهي
اي المصلين (ذراعيه انبساط الكلب) اي لا يفرشها على الارض في الصلاة فانه مكروه
لما فيه من التهاون وقلة الاعتناء بالصلاة قال العلقي قوله ولا ينسبط كذا للاثم
بنون ساكنة قبل الموحدة وللجوى تبسط بمئة فوقية بعد الموحدة وفي رواية ابن
عباس كرموحدة ساكنة فقط وعليها اقتصر صاحب العمدة وقوله انبساط بالنون في
الاولى والثالثة وبالمئة الفوقية في الثانية وهي ظاهرة والثالثة تقديرها ولا ينسبط
ذراعيه فينبسط انبساط الكلب (حمق ع) عن انس بن مالك * (اعتق ام ابراهيم)
مارية القبطية (ولدها) ابراهيم اعتق فعل ماض وولدها فاعل اي أثبت لها حرمة
الحرية لانه اعتقها حقيقة وأجمع الفقهاء على ان ولد الرجل من امته يعتق حر قال
العلقي ومخلص المحكم انه اذا احبل امته فولدت حيا او ميتا او ماتت به غرة عتقت
بموت السيد وللسيد وطى ام ولده بالاجماع واستثنى منه مسائل منها امه الكافر اذا
اسلمت ومنها اذا احبل اخته مثلا جاهلا بالتحريم فانها نصير مستولدة ووطؤها ممتنع
ومنها ان يطأ موطوءة ابنه فتصير ام ولد ولا يحل له ووطؤها ومنهما ما اذا ولد مكاتبته فانها
تصير ام ولد ولا يحل له ووطؤها مادامت الكتابة صحيحة باقية وسببه كفاي الكبير عن ابن
عباس قال لما ولدت مارية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق فذكره وفي ابن
ماجه قال ذكرت مارية ام ابراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها ولدها
(قطك حق) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره *
(اعتقوا) بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية (عنه) اي عن من وجبت عليه كفارة القتل
(رقبة) اي عبدا او امه موصوفا بصفة الاجزاء فان فعلتم ذلك (يعتق الله بكل عضو منها)
عضو امنه من النار زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال العلقي وفيه دليل على
تخليص الا دمي المعصوم من ضر الرق وتمكنه من تصرفه في منافعه على حسب
ارادته وذلك من اعظم القرب لان الله تعالى ورسوله جعل اعتق المؤمن كفارة لاثم

القتل والوطئ في رمضان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فمكا كاعتقه من النار
وهذا في عباده دين وكسب ينفع به إذا اعتق فاما من تضرر بالعتق كمن لا يقدر على
الكسب فتسقط نفقته عن سيده ويصير كالا على الناس فيصح عتقه وليس فيه هذه
الغضيلة إلى أن قال قلت وفي رواية حتى فرجه بفرجه قال شيخ شيوخنا استشكله ابن
العربي بأن الفرج لا يتعلق به ذنب يوجب له النار إلا الزنى فان حمل على ما تعاطاه من
الصغائر كالمفاخذة لم يشكك عتقه من النار بالعتق والا فالزنى كبيرة لا يكفر الا بالتوبة
ثم قال فيحتمل أن يكون المراد ان العتق يرجع عند الموازنة بحيث يكون مرجحا لحسنات
المعتق ترجيحا يوازي سيئة الزنى وسببه عن واثلة بن الاسقع قال أتينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب يعني النار بالقتل أي ارتكب خطيئة استوجب
دخولها بقتله المؤمن فمداعدونا لقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
فذكره (دك) عن واثلة بن الاسقع وهو حديث صحيح (اعتكاف عشر في رمضان
كحجتين وعمرتين) أي ثواب اعتكافها يعدل ثواب حجتين وعمرتين غير مفروضة
والأوجه ان المراد العشر الا و آخر منه فان فيه ليلة القدر التي العمل فيها خير من العمل
في ألف شهر (طب) عن الحسين بن علي قال المناوي وضعفه الهيثمي وغيره
(اعتموا) بفتح الهمزة وكسر المنة الفوقية وضم الميم (بهذه الصلاة) يعني أخر صلاة
العشاء إلى العتمة وهي بعد غيبوبة الشفق الاحمر إلى ثلث الليل الأول (فانكم قد
فضلتم) بالبناء للمفعول (به على سائر الامم) قال العلقمي قال ابن رسلان هذا تعليل
لتأخير صلاة العشاء إلى هذا الوقت واستدل به على أفضلية تأخير العشاء اه قال
شيخ شيوخنا قال ابن بطال ولا يصلح ذلك الا لان للائمة لانه صلى الله عليه وسلم أمر
بالتحفيف على الناس وقال ان فيهم الضعيف وذو الحاجة فترك التطويل عليهم في
الانتظار أولى اه قال شيخنا قلت والاحاديث وان كانت صحيحة في استعجاب التأخير
لا يمكن ظفرت بحديث يدل على أن ذلك كان في أول الاسلام ثم أمر بعد ذلك بخلافه
فيكون منسوخا وهو ما أخرجه أحمد والطبراني بسند حسن عن أبي بكره قال أخر رسول
الله صلى الله عليه وسلم العشاء تسع ليال إلى ثلث الليل فقال له أبو بكر يا رسول الله
لو أنك عجلت لكان أمثل لقيامنا من الليل فجعل بعد ذلك اه (ولم تصلها أمة قبلكم)
قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين فان قلت ما المناسبة بين تأخيرها
واختصاصها بآباءه دون سائر الامم حتى يجعل الثاني علة للأول قلت كأن المراد انهم اذا
أخروها منتظرين خروجه كانوا في صلاة وكتب لهم ثواب المصلين فاذا كان الله تعالى
شرفهم بالاختصاص بهذه الصلاة فينبغي ان يطولوها ويستعملوا اكثر الوقت فيها فان
يجزوا عن ذلك فعملوا فعلا يحصل لهم به ثواب المصلين اه وسببه كما في أبي داود عن
عاصم بن حميد السكوني أنه سمع معاذ بن جبل يقول بقية النبي صلى الله عليه وسلم

بفتح الموحدة وتخفيف القاف وسكون المثناة التحتية أى انتظرناه فى صلاة العشاء
الى العتمة فتأخر حتى ظن الظان انه ليس بخارج والقائل منا يقول صلى وانا كذلك حتى
خرج النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا له كما قالوا أى اعدوا له القول الذى قاله فى غيبته
قبل ان يظهر فذكره (دع) عن معاذ بن جبل قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن
* (اعتموا) بكسر الهمزة وشدة الميم أى البسوا العمام (تزدادوا حملا) أى يكثر حملكم
ويتسع صدوركم لان تحسين الهيئة يورث الوقار والرزانة (طب) عن اسامة بن عمير
بالتصغير (طبك) عن ابن عباس قال المناوى قال المحاكم صحيح ورده الذهبى
* (اعتموا تزدادوا حملا والعمائم تيجان العرب) أى هم لهم بمنزلة التيجان للملوك ولان العمام
فيهم قليلة واكثرهم بالقلانس (عدهب) عن اسامة بن عمير ويؤخذ من كلام
المناوى انه حديث حسن لغيره * (اعتموا) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر
المثناة الفوقية أى أخر صلاة العشاء الى العتمة (خالقوا على الامم قبلكم) قال العلقمى
قال شيخنا فى شرح المنهاج للاسنوى الصبح صلاة آدم والظهر لداود والعصر لسليمان
والغرب ليعقوب والعشاء ليونس قال الراعى فى شرح المسند وأورد فيه خبر قلت
الذى وقفت عليه فى ذلك ما أخرجه الطحاوى عن عبد الله بن محمد عن عائشة قال ان
آدم لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحاق عند الظهر
فصلى ابراهيم اربعاً فصارت الظهر وبعث عزيز فقيـل له كم لبثت فقال يوماً فرأى
الشمس فقال أو بعض يوم فصلى اربع ركعات فصارت العصر وغفر لداود عند المغرب
فقام فصلى اربع ركعات فجهد فجلس فى الثالثة فصارت المغرب ثلاثاً وأول من صلى
العشاء الاخيرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يبطل ما قاله فى العشاء من انها
ليونس فقد وردت الاحاديث بأنها من خصائص هذه الامة ولم يصلها أحد قبلها وقال
المناوى أى الامم السالفة وان كانوا يصلون العشاء لكنهم كانوا لا يعتمون بها بل كانوا
يقاربون مغيب الشفق (هب) عن خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة
مرسلاً * (عجز الناس) أى أضعفهم رأياً (من عجز عن الدعاء) أى الطلب من الله تعالى
والتذلل والافتقار اليه سيما عند الشدائد (وابخل الناس) أى أمتنعهم للفضل
وأشحهم بالبذل (من بخل بالسلام) أى على من لقيه من المسلمين من عرفه منهم
ومن لم يعرفه فانه خفيف المؤنة عظيم الثواب والبخل فى الشرع منع الواجب وعند
العرب منع السائل مما يفضل عنده (طس هب) عن ابى هريرة قال العلقمى
وبجانبه علامة الحسن * (اعدلوا) بكسر الهمزة (بين اولادكم فى النخل) قال
العلقمى بضم النون وسكون الحاء المهملة الى ان قال وفى النهاية النخل العطية
والهبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق (كما تحبون ان يعدلوا بينكم
فى البر) بالكسر الاحسان (واللطف) بضم اللام وسكون الطاء المهملة

اى الرفق بكم قال المناوى فان انتظام المعاش والمعاد دائر مع العدل والتفاضل يجرى الى
 التباغض المؤدى الى العقوق ومنع المحقوق (طب) عن النعمان بضم النون (ابن بشير
 واسناده حسن) * (أعدى عدوك) يعنى من أشد أعدائك (زوجتك التى تضا جعك)
 فى الفراش (وما مكدت يمينك) من الارقاء لانهم يوقعونك فى الائم والعقوبة
 ولا عداوة اعظم من ذلك قال العلقمى قوله أعدى عدوك زوجتك التى تضا جعك اى
 لئلا تطعمها فى التخلف عن الطاعة او كانت سبب المعصية كاخذ مال من غير حله ولهذا
 حذر الله عن طاعتهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم
 فاحذروهم قال المفسرون بأن تطيعوهم فى التخلف عن الطاعة (فر) عن ابى مالك
 الاشعري واسناده حسن * (اعذر الله الى امرء) قال العلقمى قال شيخنا زكريا أى أزال
 عذره فلم يبق له اعتذار احيث أمهله هذه المدة ولم يعتبر اى لم يفعل ما يغنيه عن
 الاعتذار فالفهمزة للسلب وقال شيخ شيوخنا لا عذر ازالة العذر والمعنى أنه لم يبق له
 اعتذار كان يقول لومتلى فى الاجل لفعلت ما أمرت به يقال اعذر اليه اذ بلغه أقصى
 الغاية فى العذر وممكنه منه وان لم يكن له عذر فى ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمى الذى
 حصل له فلا ينبغي له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالنسبة
 ونسبة الاعتذار الى الله مجازية والمعنى ان الله لم يترك للعبد سبباً للاعتذار يتمسك به
 والحاصل انه لا يعاقب الا بعد حجة (أخرأجله) اى اطاله (حتى بلغ ستين سنة) قال
 العلقمى قال ابن بطال انما كانت الستون حداً لانها اقرب من المعتكز وهى سن الانابة
 والخشوع وترقب المنية (خ) عن ابى هريرة * (اعربوا القرآن) بفتح الهمزة وسكون
 العين المهملة وكسر الراء قال العلقمى المراد باعرابه معرفة معانى الفاظه وليس المراد
 الاعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لان القراءة مع فقهه ليست قراءة
 ولا ثواب فيها (والتمسوا غرائبها) اى اطلبوا معنى الالفاظ التى تحتاج الى البحث عنها فى
 اللغة وقال المناوى اعربوا القرآن اى بينوا ما فيه من غرائب اللغة وبدائع الاعراب
 وقوله التمسوا غرائبها لم يرد به غرائب اللغة لئلا يلزم التكرار ولهذا افسره ابن الاثير بقوله
 غرائب فرائضه وحدوده وهى تحتل وجهين أحدهما فرائض المواثيق وحدود الاحكام
 والثانى ان المراد بالفرائض ما يلزم المكلف اتباعه وبالحدود ما يطالب به على المعانى
 الخفية والرموز الدقيقة قال الطيبي وهذا التأويل قريب من معنى خبر انزل القرآن على
 سبعة أحرف لكل آية منها اظهر وبطن الحديث فقوله اعربوا اشارة الى ما ظهر منه
 وفرائضه وحدوده الى ما بطن منه ولما كان الغرض الاصلى هذا الثانى قال والتمسوا
 اى شمروا عن ساعد الجد فى تفتيش ما يعينكم وجدوا فى نفسه ما يهيمكم من الاسرار
 ولا توافيه (شك) عن ابى هريرة * (اعربوا الكلام) المراد بالاعراب هنا ما يقابل
 اللحن (كفى تعربوا القرآن) اى تعلموا الاعراب لاجل ان تنطقوا بالقرآن من غير لحن

(ابن الانباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (والموهبي في) كتاب (فضل العلم) كلاهما
عن ابي جعفر معضلا (هو ابو جعفر الانصاري التابعي) (اعرضوا حديثي على كتاب الله)
بكسر الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء من العرض اي قابلوا ما في حديثي من
الاحكام الدالة على المحل والمحرمة على احكام القرآن (فان وافقه فهو مني وانا قلته) اي
فهو دليل على انه ناشئ عني وانا قلته وهذا اذا لم يكن في الحديث نسخ كما في كتاب الله
تعالى قال العلقمي وهذا لا يتأتى الا للراسخين في العلم وقال المناوي وهذا العرض
وظيفة المجتهدين (طب) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم (اعرضوا على
وقاكم) بضبط ما قبله اي لاني العارف الاكبر الملتقي عن معلم العلماء وسببه كما في ابي داود
عن عوف بن مالك قال كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال
اعرضوا فذكره (لا بأس بالرقى) بضم الراء وفتح القاف اي فلما عرضوها قال لا بأس
بالرقى اي هي جائزة اذا كان فيها نفع لما روى مسلم عن جابر قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الرقى فجاء آل عمرو بن حزم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله انه كانت عندنا رقية نرقى بها من العقرب وانك نهيت عن الرقى قال فعرضوا
عليه فقال ما ارى بأسا من استطاع أن ينفع اخاه فلينفعه (ما لم يكن فيه) اي فيما رقى به
(شرك) اي شيء من الكفر او شيء من كلام اهل الشرك الذي لا يوافق الاصول
الاسلامية لان ذلك محرم قال العلقمي وفيه دليل على جواز الرقى والتطبيب بما لا ضرر
فيه وان كان بغير اسماء الله وكلامه لكن اذا كان مفهوما (مد) عن عوف بن مالك
(اعرضوا عن الناس) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء اي ولوا وان جمعوا عنهم
(المتر) بهمزة الاستفهام (انك ان ابتغيت) بموحدة ساكنة ومثناة فوقية ثم غين مجعنة
ثم مثناة تحتية ساكنة (الريبة في الناس افسدتهم) وكذبت تفسدهم قال العلقمي
المعنى لم تعلم انك ان ظننت التهمة في الناس لتعلمها وتشهرها افسدتهم لوقوع بعضهم
في بعض بالغيبة ونحوها والحاصل أن التتبع مع الاظهار افساد كما يحصل من الغيبة
ونحوها هذا ما ظهر لي في معناه والله اعلم (طب) عن معاوية بن ابي سفيان واسناده
حسن (اعرفوا) بكسر الهمزة (انسابكم) جمع نسب وهو القرابة اي تعرفوها وافحصوا
عنها (تصلوا ارحامكم) اي لاجل ان تصلوها بالا حسان او انكم ان فعلتم ذلك
وصلتموها (فانه) اي الشأن (لاقرب للرحم اذا قطعت وان كانت قريبة) في نفس الامر
(ولا بعد لها) وفي نسخة بالباء بدل اللام في الموضعين (اذا وصلت وان كانت بعيدة) اي
في نفس الامر فالقطع يوجب التكران والاحسان يوجب العرفان (الطيب السبك) عن
ابن عباس قال المناوي قال الذهبي في المذهب اسناده جيد (اعرو النساء) بفتح الهمزة
وسكون العين المهملة وضم الراء جردوهن عن ما يزيد على ستر العورة وما يقبهن الحر
والبرد (يلزم من الجبال) بكسر الحاء المهملة جمع حجلة وهي بيت كالقبة يستتر بالثياب وله

أزوار كبار والمعنى اعروا النساء يلزم من البيوت فان المرأة اذا كثرت ثيابها واحسنت زينتها أعجبها الخروج (طب) عن سلمة بن مخلد بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن غيره* (أعزأمر الله) بفتح الهمزة وكسر العين المهملة وفتح الزاى الشديدة (يعزك الله) بضم المثناة التحتية وباجزء جواب الامر قال العلامة والمعنى اشتد في طاعة الله وامثال أو امره واجتناب نواهيه بالاخلاص في العمل ينحك الله قوة ومهابة ويكسك جلالة تصير بها عظيما مهايا في أعين المخلوقات (فر) عن ابى أمامة الباهلى ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث ضعيف* (اعزل) بكسر الهمزة وسكون العين المهملة (الاذى عن طريق المسلمين) أى اذا رأيت في ممرهم ما يؤذيهم كشوك وحجر فحجهم عنهم ندبا فان ذلك من شعب الايمان وسببه كما في ابن ماجة عن ابى برزة الاسلمى قلت يا رسول الله دلنى على عمل أتنتفع به فذكره (م) عن ابى برزة* (اعزل عنها ان شئت) أى اعزل ماءك ايها الجامع عن حليمة ان شئت ان لا تحبل (فانه) أى الشان (سيأتها ما قدر لها) أى فان قدر لها حل حصل وان عزلت أو عدمه لم يقع وان لم تعزل فعزلك لا يغيث شيئا (م) عن جابر بن عبد الله* (اعزلوا) أى عن النساء (اولا تعزلوا) أى لا اثر للعزل ولا لعدمه (ما كتب الله من نسمة) من نفس (هى كائنة) أى فى علم الله (الى يوم القيامة) وهى كائنة فى الخارج فلا فائدة لعزلكم ولا لاهماله لانه تعالى ان كان قدر خلقها سبقكم الماء وما ينفعكم المحرص وسببه عن صرمة بكسر الصاد المهملة وسكون الراء العذرى بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قال عز بننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصبنا كرام العرب فرغبنا فى التمتع وقد اشتد علينا العزوبة وان نستمتع ونعزل فساء لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره (طب) عن صرمة العذرى قال العلقمى بجانبه علامة المحسن* (اعط) وفى رواية اعطوا (كل سورة) من القرآن (حظها) أى نصيبها (من الركوع والسجود) قال المناوى يحتمل ان المراد اذا قرأت سورة فصولا عقبها صلاة قبل الشروع فى غيرها وقال غيره يحتمل ان المراد بالسورة الركعة ويحتمل ان المراد صل بكل سورة ويحتمل ان المراد بالركوع والسجود للغويان وهو الخضوع والانكسار والخشوع (ش) عن بعض الصحابة واسناده صحيح* (اعطوا أعينكم حظها فى العبادة) قال المناوى قبل وما حظها قال (النظر فى المصحف) يعنى قراءة القرآن نظرافيه (والتفكر فيه) أى تدبر آيات القرآن وتأمل معانيه (والاعتبار عند محائبه) من أوامره وواجبه ومواعظه وأحكامه ونحوها والظاهر ان المراد بالاعين الانفس (الحكيم) الترمذى (هب) كلاهما (عن ابى سعيد) الخدرى واسناده ضعيف* (اعطوا السائل) أى الذى يسأل الصدق عليه (وان جاء على فرس) يعنى لا تردوه وان جاء على حالة تدل على غناه ككونه راكبا فرسا قال شيخ الاسلام زكريا بن شرح البهجة خاتمة تحمل الصدقة لغنى وكافر قال فى الروضة ويستحب التنزه عنها ويكره له

التعرض لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر اللفاقة قال وهو حسن وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من اهل الصفة فوجدوا له دينارين كيتان من نار قال وأما سؤالها فقال الماوردي وغيره ان كان محتاجا لم يحرم وان كان غنيا بمال او بصنعة فمحرام وما ياخذ حراما واستثنى في الاحيان من تحريم السؤال على القادر على الكسب مستغرق الوقت بطلب العلم (عد) عن ابي هريرة واسناده ضعيف* (اعطوا المساجد حقها) قال المناوي قيل وما حقها قال (ركعتان) تحية المسجد اذا دخلته (قبل ان تجلس) فيه فان جلست عمدا فانت لتقصيرك (ش) عن ابي قتادة قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن* (اعطوا الاجير أجره) اي كراء عمله (قبل ان يحرق عرقه) المراد الحث على تعجيل الاجرة عقب الفراغ من العمل وان لم يعرق (ه) عن ابن عمر بن الخطاب (ه طس) عن جابر بن عبد الله (الحكيم) الترمذي (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره* (أعطى) بفتح الهمة (ولا توكل) بالجزم يحذف النون اي لا تربط الوكاء والوكاء بالمد هو الخيط الذي يربط به (فيوكا عليك) قال العلقمي والمناوي بسكون الالف ويؤخذ من كلامهما انه منصوب بفتح مقذرة اي لا تمسكي الماء في الوعاء وتوكل عليه فيمسك الله فضله وثوابه عنك كما أمسكت ما اعطاك الله تعالى فاسناد الايكاء الى الله مجاز عن الامسك قال العلقمي وفيه دليل على النهي عن منع الصدقة خشية النفاق فان تلك الاسباب تقطع مادة البركة لان الله تعالى يشيب على العطاء بغير حساب ومن علم ان الله يرزقه من حيث لا يحتسب فحقه ان يعطى ولا يحسب قاله ابن رسلان وسببه ان اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنها عن أبيها قالت يا رسول الله مالي شيء الا ما أدخل على الزبير بيته أفأعطي منه فذكره (د) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن* (أعطيت) بالهنا للفعول (جوامع الكلام) قال المناوي اي الكلمات البليغة الوجيزة الجامعة للمعاني الكثيرة قال القرطبي وقد جاء هذا اللفظ ويراد به القرآن في غير هذا الحديث (واختصر لي الكلام اختصارا) اي حني صار كثير المعاني قليل الالفاظ (ع) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده حسن* (اعطيت سورة البقرة من الذكر الاوّل) اي بدله قال العلقمي لعل المراد بالذكر الاوّل صحف ابراهيم وموسى المذكورة في سورة الاعلى وهي عشر صحف لابراهيم وعشر صحف لموسى انزلت عليه قبل التوراة (واعطيت طه والطواشين والحواميم من الواح موسى) اي بدلها (واعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة) وهي من آمن الرسول الى آخر السورة (من تحت العرش) اي من كنز تحته (والمفصل نافلة) اي زيادة واوله من الحجرات الى آخر سورة الناس وسمي بذلك لكثرة الفصول التي بين السور بالسمية (كذهب) عن معقل بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف (ابن يسار) وهو حديث ضعيف

* (اعطيت آية الكرسي) اى الآية التى يذكر فيها الكرسي (من تحت العرش)
 أى من كنز تحته كما فى رواية أخرى (نخ) وابن الضريس بالتصغير (عن الحسن
 البصرى (مرسلا) ورواه الديلمي عن على مرفوعا * (اعطيت ما لم يعط احد من الانبياء
 قبلى نصرت بالرعب) يقذف فى قلوب أعداءى كما فى رواية أخرى (واعطيت مغايب
 الارض) جمع مفتاح وهو اسم لكل ما يوصل به الى استخراج المغلقات استعارة لوعده
 الله بفتح البلاد (وسميت اجد) أى نعت بذلك فى الكتب السابقة (وجعل لى التراب
 طهورا) بفتح الطاء فهو يقوم مقام الماء عند العجز عنه حسا وأشرعا قال العلقمى قال
 شيخ شيوخنا وهذا يقوى القول بان التيم خاص بالتراب لان الحديث سبق لاطهار
 التشرىف والتخصيص فلو كان جائزا لغير التراب لما اقتصر عليه (وجعلت امتى خير
 الامم) نص قوله تعالى كنتم خيرا امة اخرجت للناس (حم) عن على أمير المؤمنين
 قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة * (اعطيت فواتح الكلم) يعنى أعطى ما يسر الله له
 من الفصاحة والبلاغة والوصول الى غوامض المعانى وبدائع الحكم ومحاسن العبارات
 والالفاظ التى اغلقت على غيره وتعدرت ومن كان فى يده مفتاح شئ مخزون سهل
 عليه الوصول اليه (وجوامعه) أى أسرارها التى جمعها الله فيه (وخواتمه) قال المناوى
 قال القرطبي يعنى أنه يختم كلامه بمقطع وجيز بليغ جامع ويدنى بجملة هذا الكلام أن
 كلامه من مبتدئه الى خاتمه كله بليغ وجيز وكذلك كان ولهذا كانت العرب الفصحاء
 تقول له ما رأينا أفصح منك فيقول وما يمنعني وقد نزل القرآن بلسان عربي مبين فكان
 يبدأ كلامه بأعذب لفظ وأجزله ويختمه بما يشوق السامع للاقبال عليه (ش
 ع طب) عن ابى موسى الاشعري قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن * (اعطيت
 مكان التوراة السبع الطوال) بكسر المهملة جمع طويلة وفى رواية الطول بمحذف الالف
 قال فى مختصر النهاية الطول بالضم جمع الطولا وأولها البقرة وآخرها براءة جعل الانتقال
 مع براءة واحدة قال العلقمى لكن أخرج المحاكم والنسائى وغيرهما عن ابن عباس
 قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوى
 وذكر السابعة فنسيتها وفى رواية صحيحة عن أبى حاتم وغيره عن مجاهد وسعيد بن
 جبیر انها يونس وعن ابن عباس مثله وفى رواية عن المحاكم انها الكهف (واعطيت
 مكان الزبور المئين) قال المناوى وهى كل سورة تزيد مائة آية وقال العلقمى سميت بذلك
 لان كل سورة منها تزيد على مائة آية أو تقاربها (واعطيت مكان الانجيل المثاني) أى
 السور التى آيها أقل من مائة آية تطلق على الفاتحة وعلى القرآن كله (وفضلت
 بالمفصل) اى أعطيته زيادة واوله من الحجرات وآخره سورة الناس كما تقدم سمي بذلك
 لكثرة الفصول التى بين السور بالبسملة وقيل لقلة المنسوخ فيه ولهذا سمي بالمحكم أيضا
 كما روى البخارى عن سعيد بن جبیر قال ان الذى تدعونه بالمفصل هو المحكم (طب)

(هـ) عن وثالة بن الاسقع * (اعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة) وأولها
 آمن الرسول الى آخر السورة (من كنز تحت العرش لم يعطها نبى قبلى) يعنى أنها ادخرت
 وكثرت له فلم يؤتها أحد قبله قال المناوى قال فى المطامح يجوز كون هذا الكنز اليقين
 (حم ط هـ) عن حذيفة بن اليمان (حم) عن أبى ذر واسناد اجد صحيح
 * (اعطيت ثلاث خصال اعطيت صلاة فى الصغوف) وكانت الامم السابقة يصلون
 منفردين وجوه بعضهم لبعض (واعطيت السلام) أى التختية بالسلام (وهو تحية
 أهل الجنة) أى يحيى بعضهم بعضا به قال المناوى (تنبيه) قال ابوطالب فى كتاب التحيات
 تحية العرب السلام وهى أشرف التحيات وتحية الاكسرة السجود للملك وتقبيل
 الارض وتحية الفرس طرح اليد على الارض امام الملك والمحبة عقد اليد على الصدر
 والروم كشف الرأس وتكيسها والنوبة الايماء بقمه مع جعل يده على رأسه ووجهه
 وحير الايماء بالاصبع (واعطيت آمين) أى ختم الداعى دعاءه بلفظ آمين (ولم يعطها
 احد من كان قبلكم) أى لم يعط هذه الخصلة الثالثة كما يشير اليه قوله (الا ان يكون الله
 تعالى اعطاها هارون فان موسى كان يدعو ويؤمن هارون) أى فانه لا يكون من
 الخصائص المحمدية بالنسبة لهارون بل بالنسبة لغيره من الانبياء (الحارث) بن أبى
 اسامة فى مسنده (وابن مردويه) فى تفسيره (عن انس) بن مالك * (اعطيت خمسا
 لم يعطهن احد من الانبياء قبلى) قال العلقمى وعن ابن عباس لا أقولهن فخرًا
 ومفهومه انه لم يختص بغير الخمس المذكورة لكن روى مسلم من حديث أبى هريرة
 فضلت على الانبياء بست فذكر أربعاً من هذه الخمس وزاد ثنتين واعطيت جوامع
 الكلام وختمه بى النبيون ومسلم من حديث جابر فضلت على الناس ثلاث جعلت صفوة
 كصفوف الملائكة الحديث وفيه ذكر خصلة اخرى وقديمنها ابن خزيمة والنسائى
 وهى واعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش يشير الى
 ما حطه عن أمته من الاصر وتخل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطأ والنسيان ولا جحد من
 حديث على * اعطيت أربعاً لم يعطهن احد من الانبياء الله اعطيت مفتاح الارض
 وسميت احدى وجعلت امتى خير الامم وذكر خصلة التراب فصارت الخصال اثنتى عشرة
 وقد يوجد اكثر من ذلك لمن أمعن التتبع وقد ذكر أبو سعيد النيسابورى فى شرف
 المصطفى ان الذى اختص به من دون الانبياء ستون خصلة قال شيخنا بعد ان ذكر
 ما تقدم ثم لما صنف كتاب المعجزات والخصائص تتبعتها فزادت على المائتين وقال فى
 محل آخر فزادت على الثمانمائة قال شيخنا شيخنا وطريق الجمع ان يقال لعلمه اطلع أولاً
 على بعض ما اختص به ثم اطلع على الباقى ومن لا يرى مفهوم تعدد حجة يدفع هذا
 الاشكال من أصله وظاهر الحديث يقتضى ان كل واحدة من الخمس المذكورات
 لم تكن لاحد قبله وهو كذلك وأغفل الداودى الشارح غفلة عظيمة فقال قوله لم يعطهن

أحد يعني لم تجتمع لاحد قبله لان نوحا بعث الى كافة الناس وأما الاربع فلم يعط احد واحدة منهم وكانه نظرنى اول الحديث وغفل عن آخره لانه نص صلى الله عليه وسلم على خصوصيته بهذه أيضا لقوله وكان النبي يبعث الى قومه خاصة (نصرت بالعرب) أى بالخوف منى زادنى رواية أحمد فقه ذف فى قلوب أعداءى (مسيرة شهر) بالنصب أى ينصرنى الله بالقاء الخوف فى قلوب أعداءى من مسيرة شهر يدينى وبينهم من سائر نواحي المدينة وجميع جهاتها قال العلقمى وفى الطبرانى عن ابن عباس نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرب على عدوه مسيرة شهرين وأخرج عن السائب بن يزيد مرفوعا فضلت على الانبياء بنحو وفيه ونصرت بالعرب شهرا أما مى وشهرا خلقي وهومبين لمعنى حديث ابن عباس قال شيخ شيوخنا فالظاهر اختصاصه به مطلقا وإنما جعل الغاية شهرا لانه لم يكن بين بلدته وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذه الخصوصية حاصلة على الإطلاق حتى ولو كان وحده بغير عسكر وهل هى حاصلة لامته من بعده فيه احتمال اه قلت ورأيت فى بعض الخواشي نقل ابن الملقن فى شرح العمدة عن مسند أحمد بلفظ والعرب يسعى بين يدي امتى شهرا (وجعلت لى الارض) زادنى رواية ولا متى (مسجدا) أى محل سجود فلا يختص بالسجود منها بموضع دون غيره زادنى رواية وكان من قبلى انما يصلون فى كنائسهم (وطهورا) بفتح الطاء المهملة بمعنى مطهرا وان لم يرفع حدثا (فأما رجل من امتى ادركته الصلاة فليصل) أى بوضوء أو تيمم فى مسجد أو غيره وإنما زاده دفعالتوهم أنه خاص به (واحلت لى الغنائم) يعنى التصرف فيها كيف شئت وقسمتها كيف أردت (ولم تحل) قال المناوى يجوز بناؤه للفاعل والمفعول (لا أحد من قبلى) أى من الامم السابقة بل كالتوابع على ضربين منهم من لم يؤذن له فى الجهاد فلم يكن له مغنم ومنهم من اذن له فيه لكن كانوا اذا غنموا شيئا لم يحل لهم كله وجاءت نار فأحرقته الا الذرية (واعطيت الشفاعة) قال العلقمى هى سؤال الخير وترك الضرر عن الغير على سبيل التضرع والمراد بها الشفاعة العظمى فى اراحة الناس من هول الموقف وهى المراد بالمقام المحمود لانها شفاعة عامة تكون فى الحشر حين يفزع الناس اليه صلى الله عليه وسلم قال شيخنا اللام للعهد قاله ابن دقيق العيد وقال ابن حجر الظاهر أن المراد هنا الشفاعة فى اخراج من دخل النار من ليس له عمل صالح الا التوحيد لقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن عباس واعطيت الشفاعة واخرتها لامتى وهى لمن لا يشرك بالله شيئا وفى حديث ابن عمرو وهى لكم ولمن يشهد أن لا اله الا الله وقيل الشفاعة المختصة به أنه لا يرذفها يسأل وقيل فى خروج من فى قلبه ذرة من الايمان قال الحافظ ابن حجر والذى يظهر لى ان هذه مرادة مع الاولى قال النووى الشفاعات خمس اولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم وهى الراحة من هول الموقف وطول الوقوف الثانية فى ادخال قوم الجنة بغير حساب لثلاثة لغوم استوجبوا النار من المذنبين الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين

الخامسة الزيادة في الدرجات في الجنة (وكان النبي يبعث الى قومه خاصة) لامة
للاستغراق بدليل رواية وكان كل نبي واستشكل بنوح فانه دعا على جميع من في الارض
فاهلكوا الا اهل السفينة ولولم يكن مبعوثا اليهم - لم اهلكوا والقوله تعالى وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا واجيب بأجوبة أحسنها ما قاله ابن حجر يحتمل انه لم يكن في
الارض عند ارسال نوح الا قومه فبعثته خاصة لكونها الى قومه فقط وهي عامه في
الصورة لعدم وجود غيرهم لكن لو اتفق وجود غيرهم لم يكن مبعوثا اليهم (وبعثت الى
الناس عامة) اي ارسلت الى ناس زماني فمن بعدهم الى آخرهم ولم يذكرا الجن لان الانس
أصل أولان الناس جمعهم واختار السبكي انه صلى الله عليه وسلم ارسل
الى الملائكة أيضا بدليل رواية ابي هريرة وارسلت الى الخلق كافة قال
المنائوي ظاهر كلام المؤلف بل صريحه ان الشيخين روياه به - هذا اللفظ وقد
اغتر في ذلك بصاحب العمدة وهو وهم واللفظ انما هو للجناري ولفظ مسلم وبعثت
الى كل أحر وأسود (قت) عن جابر بن عبد الله * (اعطيت سبعين ألفا من
امتي يدخلون الجنة بغير حساب) اي ولا عقاب (وجوههم كالقمر ليلة البدر) اي واحمال
ان ضياء وجوههم كضياء القمر ليلة كاله وهي ليلة أربعة عشر (قلوبهم - على قلب رجل
واحد) اي متوافقة متطابقة غير متخالفة (فاستردت ربي عز وجل) اي طلبت منه ان
يدخل من امتي بغير حساب فوق ذلك (فزادني مع كل واحد سبعين الفا) فالحاصل من
ضرب سبعين الفا في مثلها اربعة آلاف الف وتسعمائة الف الف قال المناوي
يحتمل ان المراد خصوص العدد وان يراد الكثرة ذكره المظهرى (حم) عن ابي بكر
الصدّيق وهو حديث ضعيف * (اعطيت امتي) اي امّة الاجابة (شيئا لم يعطه احد من
الامم ان يقولوا) اي يقول المصاب منهم عند المصيبة (ان الله وانا اليه راجعون) بين به ان
الاسترجاع من خصائص هذه الامّة (طب) وابن مردويه في تفسيره (عن ابن عباس
وهو حديث ضعيف * (اعطيت قريش ما لم يعط الناس) وبين ذلك المعطى بقوله
(اعطوا ما أمطرت السماء) اي النماء الذي ينبت على المطر (وما جرت به الانهار وما
سالت به السيول) قال المناوي يحتمل ان المراد أنه تعالى خفف عنهم النصب في معاشهم
فلم يجعل زرعهم يسقي بمؤنة كد ولا بل بالمطر والسيل وان يراد أن الشارع أقطعهم
ذلك (الحسن بن سفيان) في جزئه (وابن عديم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن
حبس) بحاء وسين مهملتين بينهما باء موحدة وزن جعفر وقيل بمئة ثمانية تحتية بدل
الموحد مصغره (اعطى يوسف شطر الحسن (ش حم ح ك) عن انس بن مالك قال
المناوي قال الحاكم صحيح واقره الذهبي * (اعظم الايام عند الله) اي من اعظمها (يوم
النحر) لانه يوم الحج الاكبر وفيه معظم اعمال النسل اما يوم عرفة فأفضل من يوم النحر
على الاصح (ثم يوم القدر) بفتح القاف وشذراء ثاني يوم النحر سمى بذلك لانهم يقرءون فيه

ويستريحون مما حصل لهم من التعب وفضلهم لذاتها أولما وظيف فيها من العبادات
 (حم دك) عن عبد الله بن قرط الازدي قال المناوي قال الحماكم صحيح وافر الذهب
(اعظم الخطايا اللسان الكذوب) اى كذب اللسان الكذوب اى الكثير الكذب وهو
على الزجر والتنفير (ابن لال عن ابن مسعود) (عد) عن ابن عباس واسناده ضعيف
*(اعظم العبادات اجرا) اى اكثرها ثوابا (أخفها) قال المناوي بأن تخفف القعود عند
المريض فعلم ان العبادات بمنتهى تحتية لا بموحدة وان صح اعتباره بدليل تعقيبها فى رواية
بقوله والتعزية مرة (البرار) فى مسنده (عن على) امير المؤمنين وقدر من المؤلف لضعفه
*(اعظم الغلول) اى الخيانة (عند الله يوم القيامة ذراع) اى اثم غصب ذراع (من
الارض تجدون الرجلين جارين فى الارض اوفى الدار فيقطع احدهما من حظ صاحبه)
اى من حقه (ذراعا فاذا اقتطعه طوقه من سبع ارضين يوم القيامة) اى تخسف به
الارض فتصير البقعة المغصوبة فى عنقه كالطوق (حم طب) عن ابى مالك الاشجعي هو
تابعى والمحدث مرسل قال المناوي قال ابن حجر اسناده حسن *(اعظم الظلم ذراع) اى
ظلم غصب ذراع (من الارض ينتقصه المرء من حق اخيه) اى فى الدين وان لم يكن من
النسب (ليست حصة أخذها الا طوقها يوم القيامة) وذكر الحصة فى هذا الحديث
والذراع فيما قبله لينبه ان ما فوق ذلك أبلغ فى الاثم واعظم فى العقوبة (طب) عن ابن
مسعود رمز المؤلف محسنه *(اعظم الناس اجرا) اى ثوابا (فى الصلاة ابعدهم اليها
ممشى) فأبعدهم انما كان اعظم اجر الما يحصل فى بعيد الدار عن المسجد من كثرة الخطأ
وفى كل خطوة عشر حسنات كما رواه احمد قال ابن رسلان لكن بشرط ان يكون
متطهرا قال العلقمى قال الدميرى فان قيل روى احمد فى مسنده عن حذيفة ان النبى
صلى الله عليه وسلم لم قال فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد
على القاعد عن المجاهد فاجواب أن هذا فى نفس البقعة وذلك فى الفعل فالبعيد دارا
مشيه أكثر وثوابه اعظم والبيت القريب افضل من البعيد هو الذى ينتظر الصلاة حتى
يصلها مع الامام اعظم اجرام الذى يصلها ثم ينام) اى كما أن بعد المكان يؤثر فى زيادة
الاجر فكذلك طول الزمن للمشقة فأجر منتظر الامام اعظم من اجر من صلى منفردا او مع
امام من غير انتظار وفائدة قوله ثم ينام الاشارة الى الاستراحة المقابلة للمشقة التى فى
ضمن الانتظار (ق) عن ابى موسى الاشعري (ه) عن ابى هريرة *(اعظم الناس هما)
بفتح الهاء وشدة الميم اى حرنا وغما (المؤمن) اى الكامل الايمان ثم بين كونه اعظم الناس
هما بقوله (يهتم بأمر ديناه وأمر آخرته) فان راعى ديناه أضربا آخرته او عكس اضرب ديناه
فاهتمامه بالامور الدنيوية بحيث لا يخل بالمطالب الاخرية هم صعب عسير الاعلى
الموفقين (ه) عن انس بن مالك واسناده ضعيف *(اعظم الناس حقا على المرأة
زوجها) فيجب عليها ان لا تخونه فى نفسها وماله وان لا تمنعه حقا عليها (واعظم الناس

حقا على الرجل أمه) فعقها في الإكديّة فوق حق الاب لما قاسته من مشاق حمله
وفصاله ورضاعه (ك) عن عائشة قال المناوي قال المحاكم صحيح (اعظم النساء بركة
يسرهن مؤنة) لان اليسر داعي الى الرفق والله رفيق يحب الرفق في الامر كله قال
عروة واقول شؤم المرأة صداقها (حم ك هب) عن عائشة قال المناوي قال المحاكم صحيح
وأقره الذهبي (اعظم آية في القرآن آية الكرسي) قال البيضاوي وهذه الآية مشتملة
على أمهات المسائل الالهية فانها دالة على ان الله تعالى موجود واحد في الالهية
متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره
منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور ولا يناسب الاشباح ولا يعتبر به
ما يعتري الارواح مالك الملك والمليكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش
الشديد الذي لا يشفع عنده الا من أذن له العالم وحده بالاشياء كلها جلها وخفيها
كلها وجزئها واسع الملك والقدرة ولا يؤده شاق ولا يشغله شأن متعال عما يدركه
وهو عظيم لا يحيط به فهم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ان اعظم آية في القرآن آية
الكرسي من قرأها بعث الله له ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من
تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت ولا يواظب عليه الا صديق او عابد ومن قرأها اذا أخذ من مضجعه امنه الله على
نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله (وأعدل آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل
بالتوسط في الامور اعتقادا كالتوحيد والمتوسط بين التعطيل والتشريك والقول
بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين
اليجل والتبذير (والاحسان الى آخرها) اى الى الخلق او احسان الطاعات وهو اما
بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل او بحسب الكيفية كما قال صلى الله عليه وسلم
الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك (وأخوف آية في القرآن فمن
يعمل مثقال ذرة) اى زنة أصغر غملة (خير ايه) اى يرى ثوابه بشرط عدم الاحباط بأن
مات مسلما (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) اى يرى جزاءه ان لم يغفر له (وأرجى آية في
القرآن يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) اى أفرطوا بالجناية عليهم بالاسراف في
المعاش وازدادة العبادت تقتضى تخصيصه بالموثمين على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا
من رحمة الله) اى لا تيأسوا من مغفرته أولا وتغضله ثانيا (ان الله يغفر الذنوب جميعا)
يستترها بعفوه ولو بلا توبة اذ شاء الا الشرك قال البيضاوي وتقييده بالتوبة فيما عدا
الشرك خلاف الظاهر (الشيرازى في) كتاب (اللقاب) والسكتى (وابن مردويه) في
تفسيره (والهروى) في فضائله قال المناوي اى كتاب فضائل القرآن كلهم (عن ابن
مسعود) رمز المؤلف لضعفه (أعظم الناس فرية) بكسر الفاء وسكون الراء وفتح المثناة
التحتية اى كذبا (اثنان) أحدهما (شاعريه) سجعوا القبيلة بأسرها) اى لرجل واحد منهم

غير مستقيم أو أن المراد أن القبيلة لا تخلوا عن عبد صالح (ورجل انتفى من أبيه) بأن قال
 لست ابن فلان وهو كبيرة قال المناوي ومثل الاب الأم فيما يظهر (ابن أبي الدنيا)
 أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب) (د) عن عائشة واسناده حسن كما قاله في الفتح (اعف
 الناس قتلة) بكسر القاف أي اكفهم وأرحهم من لا يتعدى في هيئة القتل التي لا يحل
 فعلها من تشويه المقتول وإطالة تعذيبه (أهل الإيمان) لما جعل الله في قلوبهم من
 الرحمة والشفقة بجميع خلقه بخلاف أهل الكفر (ده) عن ابن مسعود ورجاله ثقات
 (اعقلها وتوكل) أي شذركمة ناقتك مع ذراعها بجمل واعتمد على الله فان عقلها
 لا ينافي التوكل وسببه كما في الترمذي قال رجل يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو
 أطلقها وأتوكل فذكره قال العلقمي قال شيخنا ذكر يا التوكل هو الاعتماد على الله تعالى
 وقطع النظر عن الأسباب مع تيمئتها ويقال هو كلة لا مركه إلى مالكه والتعويل على
 وكالته ويقال هو ترك السعي فيما لا تسعه قوة البشر ويقال هو ترك الكسب وإخلاء اليد
 من المال ورد بان هذا تأكل لا توكل (ت) عن انس بن مالك (أعلم الناس) أي من
 أعلمهم (من يجمع علم الناس إلى علمه) أي يحرص على تعلم ما عندهم مضافا لما عنده
 (وكل صاحب علم غرثان) بعين معجمة مفتوحة وراء ساكنة ومثلثة أي جائع والمراد أنه
 لشدة حبه في العلم وحلاوته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال منه مكافى تحصيله فلا يقف عند
 حد ومن كان ذلك دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للغوائد وضبط الشوارد
 (ع) عن جابر بن عبد الله واسناده ضعيف (أعلم أنك لا تسجد لله سجدة إلا رفع الله
 لك بها درجة وحط عنك بها خطيئة) فأكثرت الصلاة لترفع لك الدرجات وتحط عنك
 الخطيئات (حمع حب طب) عن أبي أمامة الباهلي واسناده صحيح (أعلم يا أبا
 مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام) أي أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك
 على ضربه ولكن يعلم إذا غضب وانت لا تقدر على الحلم والعفو عنه إذا غضبت وسببه
 كما في مسلم قال أبو مسعود البدرى كنت أضرب غلاما لي بالسوط فسمعت صوتا من
 خلفي يا أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب فلما دنا مني إذا هو رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا هو يقول أعلم يا أبا مسعود فألقيت السوط من يدي وفي رواية فسقط السوط
 من يدي لهيبته فذكره قال فقلت هو حر لوجه الله قال أما لو لم تفعل للفتحك النار (م) عن
 أبي مسعود البدرى (أعلم يا بلال أنه من أحي سنة من سنتي) قال الأشرفي
 الظاهر يقتضي من سنتي بصيغة الجمع لكن الرواية بصيغة الافراد والسنة
 ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام الدين وقد تكون فرضا كركاة
 الغطر وغير فرض كصلاة العيود وصلاة الجماعة وقراءة القرآن في غير الصلاة
 وما شبه ذلك وأحيائها أن يعمل بها ويحرض الناس عليها ويحثهم على إقامتها
 (قد أميت بعدى) أي تركت وهجرت (كان له من الاجرمثل) اجور (من عمل بها

من غير ان ينتقص) اى الاجرا الحاصل له (من اجورهم شيئا) قال البيضاوى أفعال العباد وان كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بذواتها الا انه تعالى اجرى عادته بربط الثواب والعقاب بها ارتباطا بالمسببات بالاسباب (ومن ابتدع بدعة ضلالة) يروى بالاضافة ويجوز نصيبه نعتا ومنعونا وقوله ضلالة يشير الى ان بعضا من البدع ليس بضلالة (لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا) (ت) عن عمرو بن عوف قال المناوى وحسنه الترمذى * (اعلموا أنه) اى الشأن (ليس منكم من أحد الا مال وارثه أحب اليه من ماله) أى الذى يخلفه الانسان من المال وان كان هو فى الحال منسوب اليه فانه باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوب للوارث فنسبته للمالك فى حياته حقيقية ونسبته للوارث فى حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة قالوا كيف ذلك يا رسول الله قال (مالك ما قدمت) أى ما أصرفته فى وجوه القرب فصار أمانك تجازى عليه فى الآخرة وهو الذى يضاف اليك فى الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذى تخلفه بعد موتك (ومال وارثك ما خرت) أى ما خلفته بعدك له وفى الحديث الخث على الاكثار من الصدقة فان ما يتصدق به الانسان من المال هو الذى يدوم له وينفعه (ن) عن ابن مسعود قال المناوى وفى الصحيحين نحوه * (أعلنوا النكاح) أى اظهروا عقد النكاح اظهروا للسرور وفرقا بينه وبين غيره (حم حب ط ب حل ك) عن عبد الله بن الزبير قال الشيخ حديث صحيح * (اعلنوا هذا النكاح واجعلوه فى المساجد) أى اجعلوا عقده فيها بحضرة جمع من العلماء والصلحاء وفيه ان عقد النكاح فى المسجد لا يكره بخلاف البيع ونحوه (واضر بوا عليه بالدقوف) جمع دف بالضيم ما يضرب به لمحدث سرور أولعب (ت) عن عائشة قال المناوى وضعفه البيهقي * (أعمار امتى ما بين الستين الى السبعين) أى ما بين الستين من السنين الى السبعين (وأقلهم من يجوز ذلك) أى من يخطو السبعين ورائه ويتعداها قال المناوى وانما كانت أعمارهم قصيرة ولم يكونوا كالآمم قبلهم الذين كان أحدهم يعمر ألف سنة وأقل وأكثر وكان طوله نحو مائة ذراع وعرضه عشرة أذرع لانهم كانوا يتناولون من الدنيا من مطعم ومشرب وملبس على قدر أجسامهم وطول أعمارهم والدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب كما فى خبر فآكرم الله هذه الأمة بقلعة عقابهم وحسابهم المعوق لهم عن دخول الجنة ولهذا كانوا أول الامم دخولا الجنة ومن ثم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون الأولون وهذا من اخباراته المطابقة التى تعد من المعجزات (ت) عن ابى هريرة (ع) عن انس ابن مالك واستناده ضعيف * (اعمل عمل امرء يظن انه لن يموت أبدا واحذر حذر امرء يخشى ان يموت غدا) يحتمل ان المراد بطلب اتقان العمل واحكامه مع تذكر الموت وقصر الامل (هق) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه * (اعمل لوجه واحد يكفك

(لوجوه كلها) اى اخلص فى اعمالك كلها بأن تقصدها وجه الله تعالى يكفك جميع
 مهماتك فى حياتك ومماتك (عدفر) عن انس بن مالك واسناده ضعيف * (اعملوا)
 قال المناوى اى بظاهر ما امرت به ولا تتكلموا على ما كتب لكم من خير وشر (فكل) اى
 كل انسان (ميسر) اى مهياً مصروف (لما خلق له) اى لا مرخلق ذلك الامر له فلا
 يقدر على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة بعكسه (طب) عن
 ابن عباس وعن عمران بن حصين واسناده صحيح * (اعملوا فكل ميسر لما يهدى له
 من القول) يحتمل ان المراد بالقول العمل والمراد بالعمل ما يعم عمل اللسان وتخص القول
 لان اكثر اعمال الخير تتعلق به (طب) عن عمران بن حصين قال المناوى رمز المؤلف
 لضعفه * (اعمل ولا تتكلم) خطاب لام سلمة اى لا تتركى العمل وتعتمدى على ما فى
 الذكر الاول (فانما) وفى نسخة فان (شفاعتى للهابسين من امتى) قال المناوى وفى
 رواية للاهين (عد) عن ام سلمة وهو حديث ضعيف * (أعينوا أولادكم على البر) اى
 على بركم بالا حسان اليهم والتسوية بينهم بالعطية (من شاء استخرج العقوق من ولده)
 اى نفاه عنه بأن يفعل به من معاملته بالا كرام ما يوجب عوده للطاعة (طس) عن أبى
 هريرة قال المناوى رمز المؤلف لضعفه * (أغبط الناس عندي) بفتح الهمزة وسكون
 الغين المعجمة اى أحققهم بأن يغبط ويتنى مثل حاله والغبطة هوان يتنى الانسان أن
 يكون له مثل ما لغيره من المال مثلاً من غير أن يريد زواله عنه لما اعجبه منه وعظم
 عنده (مؤمن خفيف الحاذ) بحاء مهملة آخره ذال معجمة اى خفيف الظاهر من
 العيال والمال بأن يكون قليلها (ذو حظ من صلاة) اى نصيب وافر منها (وكان رزقه
 كفافاً) اى بقدر حاجته لا ينقص عنها ولا يزيد وقيل الرزق الكفاف هو ما يكف عن
 الحاجات ويدفع الضرورات والغاقات (فصبر عليه) اى حبس نفسه عليه غير ناظر
 الى توسع ابناء الدنيا فى نحو مطعم وملبس (حتى يلقى الله) اى يموت فيلقاه (واحسن
 عبادة ربه) بأن اتى بكامل واجباتها ومندوباتها (وكان غامضاً فى الناس) بالغين والضاد
 المعجمتين اى خاملاً فى الناس غير مشهور وروى بصاد مهملة فهو فاعل بمعنى مفعول
 اى محقر ايزدري (بجمل منيته) اى موته اى كان قبض روحه سهلاً (وقل ترثه) اى
 ميراثه (وقلت بواكيه) جمع باكية لان الميت يعذب ببكاء أهله اى ان كان أوصاهم
 بفعله قال المناوى وفيه اشارة الى فضل المتجرد على المتزوج وقد نوع الكلام الشارع فى
 ذلك لتنوع الاحوال والاشخاص فمن الناس من الافضل فى حقه التجرد ومنهم من
 فضيلته التأهل فخطاب كل انسان بما هو الافضل فى حقه فلا تعارض بين الاخبار
 (حمت هب) عن ابى امامة الباهلى وهو حديث * (أغبوا) بفتح الهمزة
 وسكون الغين المعجمة (فى العيادة) بمثناة محتية اى عودوا المريض غيباً اى يوماً
 واطركوه يوماً وهذا فى غير من يتعهدوه ويأنس به (واربعوا) اى دعوه يومين بعد يوم

العبادة وعوده في الرابع (ع) عن جابر بن عبد الله باسناد ضعيف * (اغتسلوا يوم الجمعة ولو كاسا دينار) أي حافظوا على الغسل يومها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله للغسل الا بثمان غال فالمراد بالمبالغة (عد) عن أنس بن مالك مرفوعا (ش) عن أبي هريرة موقوفا قال المناوي والمرفوع ضعيف لكنه اعتضد بالموقوف * (اغتسلوا يوم الجمعة فانه) أي الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أي وصلها (فله كفارة ما بين الجمعة الى الجمعة) أي من الذنوب الصغائر (وزيادة ثلاثة أيام) بالجزأى وكفارة ثلاثة أيام زائدة على ما بينهما قال المناوي لتكون الحسنة بعشر أمثالها (طب) عن أبي امامة الباهلي واسناده ضعيف * (اغتنم خمسا قبل خمس) أي افعل خمسة أشياء قبل حصول خمسة (حياتك قبل موتك) أي اغتنم ما تلقى نفعه بعد موتك فان من مات انقطع عمله (وصحتك قبل سقمك) أي العمل الصالح حال صحتك قبل حصول موانع كمرض (وفراغك قبل شغلك) بفتح الشين وسكون الغين المعجمة قال المناوي أي فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأهوال القيامة التي أول منازلها القبر (وشبايك قبل هرمك) أي افعل الطاعة حال قدرتك قبل هجوم الكبر عليك (وغناك قبل فقرك) أي التصديق بما فضل عن حاجة من تنزلك نفقته قبل عروض جائحة تلتف مالك فتصير فقيرا في الدارين فهذه الخمسة لا يعرف قدرها الا بعد زوالها (ك ه ب) عن عمرو بن ميمون مرسل * (اغتنموا الدعاء عند الرقة) أي رقة قلوبكم عندلين القلب واهتمامه بالدعاء (فانها رحمة) أي فان تلك الحالة ساعة ترجى فيها الاجابة (فر) عن أبي بن كعب واسناده حسن * (اغتنموا دعوة المؤمن المبتلى) أي في نفسه او ماله أو أهله فان دعاءه اقرب للقبول والكلام في غير العاصي (ابو الشيخ) في الثواب (عن أبي الدرداء) واسناده ضعيف * (اغد) أي اذهب وتوجه حال كونك (عالما) أي معلما للعلم (او متعلما) أي للعلم لشرعي النافع (او مستمعا) أي للعلم (او محبا) لواحد من هؤلاء الثلاثة (ولا تكن الخامسة قتهلاك) بكسر اللام والمراد بها بغض العلم واهله (البرار) في مسنده (طس) كلاهما (عن أبي بكر) قال المناوي بفتح الكاف وتسكن نقيع اورييع ورجاله ثقات * (اغدوا) أي اذهبوا وتوجهوا (في طلب العلم) أي في طلب تحصيله اول النهار (فاني سألت ربى ان يبارك لامتى) أي امّة الاجابة (في بكورها) أي فيما تفعله اول النهار ويجعل ذلك يوم الخميس) أي يجعل مزيد البركة في البكور في يوم الخميس اكثر بركة ولا تعارض بين هذا وقوله في الحديث المار اطلبوا العلم يوم الاثنين لانه امر بطلبه يوم الاثنين وبطلبه يوم الخميس في اول النهار (طس) عن عائشة واسناده ضعيف * (اغدوا في طلب العلم فان الغد بركة ونجاح) قال المناوي قال الغزالي المراد بالعلم في هذه الاخبار العلم النافع المعروف للصانع والدال على طريق الاخرة ه فشمّل العلم الشرعي (خط) عن عائشة رمز المؤلف حسنه * (اغزوا قزوين) امر من الغزواي

قاتلوا أهلها وهي بفتح القاف وسكون الزاي مدينة عظيمة معروفة بينها وبين الري
 سبعة وعشرون فرسخا (فانه) أي ذلك البلد (من أعلى ابواب الجنة) بمعنى أن تلك
 البقعة مقدسة وانها تصير في الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكننا
 للكفار أو الضمير راجع للغزو أي فان غزوا ذلك البلد يوصل إلى استحقاق الدخول
 من أعلى ابواب الجنة (ابن أبي حاتم واللميل) أبو يعلى (معافى) كتاب (فضائل قزوين
 عن بشر بن سلمان الكوفي عن رجل مرسل (خط) في كتاب (فضائل قزوين عن بشر
 بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه وأسنده عن أبي زرعة قال
 ليس في) أحاديث (قزوين حديث أصح من هذا) وكونه أصح شيء في الباب لا يلزم منه
 كونه صحيحا (اغسلوا أيديكم) أي عند اعادة الشرب (ثم اشربوا فيها) ارشاد فيها (فليس
 من اناأ طيب من اليد) فيفعل ذلك ولو مع وجود الاناء ولا نظر لاستكراه المترفعين
 المتكبرين له لكن يظهر أن ذلك فيمن يغترف من نحوهم رأورا وكعة أمان معه ماء في اناء
 كابر يقو قلة فلا يندب له أن يصبه في يده ثم يشربه وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عمر
 قال مرنا على بركة فجعلنا نكسر ع فيها بفتح النون والراء بينهما كاف ساكنة وآخره عين
 مهملة أي نتناول الماء بأفواهنا من غير اناء ولا كف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تكرعوا ولكن اغسلوا أيديكم فذكره (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي
 واسناده ضعيف (اغسلوا أيديكم) أي ازيلوا وسخها (وخذوا من شعورك) أي ازيلوا
 نحو شعرباط وعانة وما طال من نحو شارب وحاجب وعنققة (واستاكوا) بما يزيل
 القمل ويحصل بكل خشن وأولاه الاراك (وتزينوا) بالادهان وتحسين الهيئة (وتنظفوا)
 أي بازالة الروائح الكريهة وتطيبوا بما خفي لونه وظهر ريحه (فان بني اسرائيل لم يكونوا
 يفعلون ذلك) أي بل يملون أنفسهم شعما غير ادنسة ثيابهم وسخة أبدانهم (فوزت
 نساؤهم) أي كثرفهم الزنى لاستقذارهم اياهم والارلندب وقضية التعليم ان
 الرجل الا عذب لا يطلب منه ذلك وليس مراد ابل الامر بتنظيف الثوب والبدن وازالة
 الشعر والوسخ أمر مطلوب كما دللت عليه الاخبار والاسلام لتنظيف مبنى على النظافة
 وانما اراد أن المتزوج يطلب منه ذلك اكثر ويظهر أن مثل الرجال المحلاثل فان الرجل
 يعاف المرأة الوسخة الشعثة فربما يقع الزنى (ابن عساكر عن علي) امير المؤمنين
 واسناده ضعيف (اغفر) أي اعف وسامح عن تملك تأديبه (فان عاقبت فعاقب بقدر
 الذنب) أي فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعدى حدود الشرع ومذهب الشافعي أن العفو
 عن نحو الزوجة عند نشوزها أفضل من تأديبها وتأديب الولد عند ارتكابه ما يقتضي
 التأديب أفضل من تركه والفرق أن تأديب الزوجة لمصلحة نفسه ويدخل فيمن يملك
 التأديب المحاكم أي اغفر أي المحاكم ان كان مرتكب الذنب ممن يستحق العفو كصالح
 ارتكب صغيرة فالعفو عنه أفضل من تعذيبه فان عاقبت أي فان لم يكن مرتكب الذنب

ممن لا يستحق العقوبة فعاقب بقدر الذنب (واتق الوجه) اى احذر ضربه لانه مشوه
 له (طب) وابونعيم في المعرفة (عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاى وهمزة * (اغنى الناس
 حيلة القرآن) اى اعظمهم غنى حفظته عن ظهر قلب العاملون به الواقفون على حدوده
 العارفون بعانيه والمراد أن من كان كذلك فقد فاز بالغنى المحقيق الذى هو غنى النفس
 فليس الغنى بكثرة العروض والمال أو أراد أن ذلك يجلب الغنى (ابن عساكر) فى تاريخه
 (عن انس) باسناد ضعيف * (افتتحت القرى) اى غالبها (بالسيف) اى بالقتال به
 (وافتحت المدينة بالقرآن) اى بسببه لانه صلى الله عليه وسلم لم تلاه ليلة العقبة على
 الاثنى عشر من الانصار فأسلموا ورجعوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام فأسلموا
 (هب) عن عائشة * (افتترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على
 اثنتين وسبعين فرقة) وهذه الفرق معروفة عندهم (وتفرقت) وفى نسخة وتفرقت
 (اقتى على ثلاث وسبعين فرقة) زاد فى رواية كلها فى النار الا واحدة وذا من معجزاته
 لانه اخبر عن غيب وقع قال العلقمى قال شيخنا الف الامام ابو منصور عبد القاهر بن
 طاهر التميمي فى شرح هذا الحديث كما قال فيه قد علم اصحاب المقالات انه صلى الله عليه
 وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفة فى فروع الفقه من ابواب الحلال والحرام وانما
 قصد بالذم من خالف اهل الحق فى اصول التوحيد وفى تقدير الخير والشر وفى شروط
 النبوة والرسالة وفى موالات الصحابة وما جرى مجرى هذه الابواب لان المختلفين فيها
 قد كفر بعضهم ببعض بخلاف النوع الاول فانهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تنسيق
 للمخالف فيه فيرجع تأويل الحديث فى افتراق الامة الى هذا النوع من الاختلاف وقد
 حدث فى آخر ايام الصحابة خلاف القدرية من معبد الجهم بنى واتباعه وتبرأ منهم
 المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمرو وجابر وانس ونحوهم ثم حدث الخلاف بعد ذلك
 شيئاً فشيئاً الى ان تكاملت الفرق الضالة اثنتين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم اهل
 السنة والجماعة وهى الفرقة الناجية فان قيل هذه الفرق معروفة فاجواب اننا نعرف
 الافتراق واصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لم يحط بأسماء
 تلك الفرق ومذاهبها واصول الفرق المحرورية والقدرية والجهمية والمرجئة والرافضة
 والمجبرية وقد قال بعض اهل العلم أصل الفرق الضالة هذه الست وقد انقسمت كل فرقة
 منها اثنتى عشرة فرقة فصارت الى اثنتين وسبعين فرقة وقال ابن رسلان قيل ان
 تقصيلها عشرون منهم روافض وعشرون منهم خوارج وعشرون قدرية وسبعة مرجئة
 وفرقة نجلارية وهم أكثر من عشر فرق ولكن يعدون واحدة وفرقة ضرارية وفرقة
 جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثنتان وسبعون فرقة (٤) عن ابى هريرة قال
 العلقمى قال فى الكبير حسن صحيح * (افرشوا الى قطيقتى فى كحدى) بضم الهمزة
 وسكون الفاء وضم الراء ويجوز كسر الهمزة والراء وضم الشين المججمة يقال فرش البساط

وغيره فرسا من باب قتل وفي لغة من باب ضرب والقطيفة كساءه نخل أى هذب وقد
 قتل شقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك (فان الارض لم تسلط على أجساد
 الانبياء) أى فالمعنى الذى يغرش للحى لاجله لم يزل بالموت وبه فارق الانبياء غيرهم من
 الاموات حيث كره فى حقهم وقال العلقمى قال وكيع هذا من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم (ابن سعد) فى الطبقات (عن الحسن) البصرى (مرسلا) (افرض امي) أى
 اعلمهم بعلم الفرائض الذى هو قسمة الموارث (زيد بن ثابت) الانصارى كاتب الوحي
 والمراد أنه سيصير كذلك بعد انقراض اكابر الصحب قال المناوى ومن ثم أخذ الشافعى
 بقوله فى الفرائض لهذا الحديث اه والمتقول ان اجتهاده كان يوافق اجتهاده (ك) عن
 انس* (أفش السلام) بفتح الهمزة فعل أمر أى أظهره برفع الصوت وان تسلم على كل
 من لقيته من المسلمين وان لم تعرفه (وايدل الطعام) أى تصدق بما فضل عن نفقة من
 تلزمك نفقته (واستحي من الله كما تسحى رجلا) أى من رجل (من رهطك) أى
 عشيرتك (ذى هيئة) بهزة مفتوحة بعد المشاة التحتية والقياس ذهيئة فيحتمل ان
 البحار للجاورة وأعلى التوهم (وليحسن خلقك) قال المناوى قرنه باللام دون ما قبله لانه
 اس الكل وجامع الجميع (واذا أسأت فاحسن) أى اذا وقعت منك سيئة فاتبعها
 بفعل حسنة (ان الحسنات يذهبن السيئات) قال المناوى ختم الامر بالا حسان لانه
 اللفظ الجامع الكلى (طب) عن ابى أمامة الباهلى* (أفشوا السلام) بقطع الهمزة
 المفتوحة فيه وفيما بعده قال النووى السلام اول أسباب التأف ومفتاح استجلاب
 المودة وفى افشائه تمكين الفقه المسلمين بعضهم لبعض واطهار شعارهم من غيرهم من
 أهل الملل مع ما فيه من رياضة النفوس ولزوم التواضع واعظام حرمان المسلمين
 (تسلموا) أى من التنافر والتقاطع وتدوم المحبة والمودة وتجتمع القلوب فتزول الضغائن
 والمحروب (خدع هب حب) عن البراء بن عازب قال المناوى قال ابن حبان صحيح*
 (أفشوا السلام بينكم تحابوا) بحذف احدى التاءين للتخفيف أى تأتلف قلوبكم ويرتفع
 عنكم التقاطع والتهاجروا الشحناء وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه والا لم يكن
 آتيا بالسنة (ك) عن ابى موسى الاشعري قال المناوى قال الحاكم صحيح* (أفشوا السلام
 فانه لله تعالى رضى) أى فان افشاء مما يرضى الله به عن العبد بمعنى انه يثيب عليه (طس
 عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن* (أفشوا السلام كى تعملوا)
 أى فانكم اذا أفشيتموه تحابيتم فاجتمعت كلمتكم فقهرتم عدوكم وعلوتم عليه (طب) عن
 ابى الدرداء وهو حديث حسن* (أفشوا السلام وأطعموا الطعام) أى تصدقوا بما
 فضل عن حاجة من تلزمكم نفقته (واضربوا الهام) جمع هامة بتخفيف الميم وهى الرأس
 والمراد به قتال العدو فى الجهاد (توزثوا الجنان) بشد الراء والبناء للفعول التى وعدھا
 الله المتقين (ت) عن ابى هريرة قال العلقمى قال فى الكبيرت حسن صحيح غريب

(هـ) أفسوا السلام وأطعموا الطعام وكونوا اخوانا كما أمركم الله) قال المناوى بقوله انما
 المؤمنون اخوة (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب (هـ) (افضل الاعمال الصلاة في اول وقتها)
 فهي افضل الاعمال البدنية وابقاعها في اول وقتها اكثر ثوابا من ايقاعها في وسطه وآخره
 (دك) عن ام فروة قال الشيخ حديث صحيح (افضل الاعمال الصلاة لوقتها وبر
 الوالدين) اى الاحسان اليهما وطاعتها فيما لا يخالف الشرع فانه لا طاعة لمخلوق في
 معصية الله (والجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال لاعلاء كلمة الله قال المناوى وآخره
 عن برهما لا يكون دونهما بل لتوقف حله على اذنها (خط) عن انس رمز المؤلف لضعفه
 (افضل الاعمال ان تدخل على اخيك المؤمن سرورا) بضم السين المهملة اى سبيما
 لا نشرح صدره (او تقضى عنه ديناً او تطعمه خبزاً) اى او تحميه كعدم وفاكهة قال المناوى
 وانما خص الخبز لعموم وجوده حتى لا يبقى للانسان عذر في ترك الطعام (ابن ابى الدنيا)
 ابو بكر (فى) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للاخوان (هب) عن ابى هريرة (عد) عن ابن
 عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (افضل الاعمال
 بعد الايمان بالله تعالى التوّد الى الناس) اى التعجب اليهم بخوض زيارة وقيل التوّد
 طلب المودة والمحبة والمراد بالناس الصالحون (طب) فى مكارم الاخلاق عن ابى هريرة
 واسناده حسن (افضل الاعمال) اى من افضلها (الكسب) اللائق (من المحلل) قال
 المناوى قال الغزالي ولطيب المطعم خاصية عظيمة فى تصفية القلب وتنويره وتأكيده
 استعدادة لقبول انوار المعرفة فلذلك كان طلبه من افضل الاعمال (ابن لال عن ابى
 سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (افضل الاعمال الايمان) اى التصديق (بالله
 وحده) وبما علم ضرورة بحجى الرسول صلى الله عليه وسلم به من عند الله كالتوحيد
 والنبوة والبعث والجزاء واقتراض الصلوات الخمس والزكاة والصيام والحج (ثم الجهاد
 ثم حجة برة) بفتح الباء الموحدة اى مبرورة يعنى مقبولة ولم يخالفها ثم ولا رياء فيها وقيل
 الحج المبرور يظهر بآخره فان رجع الحاج خيرا ما كان عرف انه مبرور فان قيل الحديث
 يدل على ان الجهاد والحج ليسا من الايمان لما تفضيه ثم من المغيرة والترتيب فاجواب
 ان المراد بالايمان هنا التصديق وهذه حقيقة والايمان يطلق على الاعمال البدنية لانها
 مكملاته وقدم الجهاد وليس من اركان الاسلام على الحج وهو ركن من اركانه لان نفع
 الحج قاصر غالبا ونفع الجهاد متعددا غالبا وكان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين اذ ذلك
 متا كد فكان اهم منه اى من الحج فقدم (تفضل سائر الاعمال) اى ما عدى ما قبلها
 بدليل الترتيب بتم (كما بين مطلع الشمس الى مغربها) عبارة عن المبانعة فى سموها على
 جميع اعمال البر قال العلامة فائدة قال النووى ذكر فى هذا الحديث الجهاد بعد الايمان
 وفى حديث آخر لم يذكر الحج وذكر العتق وفى حديث آخر بدأ بالصلاة ثم البر ثم الجهاد
 وفى حديث آخر السلامة من اليد واللسان قال العلماء اختلاف الاجوبة فى ذلك

باختلاف الاحوال واحتياج المخاطبين فذكر ما لا يعلمه السائل والسماعون وترك
 ما علموه (طب) عن ماعز وكنارواه عنه احمد واسناده جيد* (افضل الاعمال العلم
 بالله) اى معرفة ما يجب له ويستحيل عليه سبحانه وتعالى فهو أشرف ما فى الدنيا وجزاؤه
 أشرف فى الآخرة والاشتغال به أهم من الاشتغال بغيره من بقية العلوم (ان العلم
 ينفعك معه قليل العمل وكثيره) لصحة العمل حينئذ (وان الجهل لا ينفعك معه قليل العمل
 ولا كثيره) لفساد العمل حينئذ (الحكيم) الترمذى (عن انس) واسناده ضعيف*
 (افضل الاعمال المحب فى الله والبغض فى الله) قال العلقمى قال ابن رسلان فيه دليل على
 أنه يجب أن يكون للرجل أعداء يبعضهم فى الله كما يكون له أصدقاء يحبهم فى الله به سانه
 أنك اذا أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه
 عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب لسبب فما ضرورة ببغض لضده وهذا وصفان
 متلازمان لا ينفصل احدهما عن الآخر وهو مطرد فى المحب والبغض فى العادات (د)
 عن ابن عمر (افضل الايام عند الله يوم الجمعة) يعنى ايام الاسبوع أما افضل ايام السنة
 فيوم عرفة (هـ) عن ابى هريرة باسناد حسن* (افضل الايمان ان تعلم ان الله
 معك) اى مطلع عليك (حيثما كنت) قال المناوى من علم ذلك استوت سريره
 وعلايته فهابه فى كل مكان واستحي منه فى كل زمان فعظم فى قلبه الايمان والمراد علم
 الجنان لا علم اللسان (طب حل) عن عبادة بن الصامت واسناده ضعيف* (افضل
 الايمان الصبر) اى حبس النفس على كربه وتحمله أولذ يتقارقه وهو مدوح ومطلوب
 وقيل الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب اى بأن لا يجزع ولا يستخط (والمساحة)
 اى المساهلة وعدم المضايقة لاسيما فى التافه وفى نسخة السماحة (فر) عن معقل بن
 يسار بفتح الميم وسكون العين المهملة (تخ) عن عمير بالتصغير (اليثى) ورواه ايضا
 البيهقى فى الزهد باسناد صحيح (افضل الايمان ان تحب الله) اى تحب اهل المعروف
 لاجله لا لفعلهم المعروف (وتبغض لله) اى تبغض اهل الشر لاجله لا لاذائهم لك قال
 فى القاموس وبغض كفرح ونصر (وتعمل لسانك فى ذكر الله عز وجل) بأن لا تقتصر عنه
 (وان تحب للناس ما تحب لنفسك) اى تحب لهم من الطاعات والمباحات الدنيوية
 والاخرية مثل الذى تحبه لنفسك والمراد ان تحب أن يحصل لهم مثل ما حصل لك
 لا عينه سواء كان ذلك فى الامور المحسوسة والمعنوية قال العلقمى فان قيل ظاهر
 الحديث طلب المساواة وكل احد يجب ان يكون افضل من غيره يجب أن المراد المحم
 على التواضع فلا يجب ان يكون افضل من غيره ليرى له عليه مزية ويستفاد ذلك من
 قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا
 والعاقبة للمتقين ولا يمت ذلك الا بترك الحسد والحقد والغش وكلها خصال مذمومة
 وتكره لهم ما تكره لنفسك) اى من المنكاره الدنيوية والاخرية (وان تقول خيرا

أو تصمت) بضم الميم أى تسكت والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية
والأخروية فتخرج المنهيات لأن اسم الخير لا يتناولها (طب) عن معاذ بن انس* (أفضل
الجهاد) أى من أفضله بدليل رواية الترمذى أن من أعظم الجهاد (كلمة حق) بالاضافة
ودونها والمراد بالكلمة ما أفاد أمرًا معروفًا ونهيًا عن منكر من لفظ أو ما فى معناه ككتابة
ونحوها (عند سلطان جائر) أى ظالم وإنما كان ذلك أفضل الجهاد لأن من جاهد العدو
كان مترددًا بين رجاء وخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب أو يغلب وصاحب السلطان مقهور
فى يده فهو إذا قل الحق وأمره بالمعروف فقد تعرض للتلغف وأهدف نفسه للهلاك فصار
ذلك أفضل أنواع الجهاد من أجل غلبة الخوف (ه) عن أبى سعيد الخدرى (حمه طب
هب) عن أبى أمامة (حمه هب) عن طارق بن شهاب قال المناوى بعد عزوه
للنساءى واسفاده صحيح* (أفضل الجهاد أن يحاهد الرجل) أى الإنسان ذكرًا كان أو
أنثى (نفسه وهواه) أى بالكف عن الشهوات والمنع عن الاسترسال فى اللذات ولزوم
فعل المأمورات وتجنب المنهيات (ابن النجار) فى تاريخه (عن أبى ذر) الغفارى* (أفضل
الحج العجم) بفتح العين المهملة وتشديد الجيم أى من أفضل أعماله رفع الصوت بالتلبية فى
حق الذكر (والشج) بفتح المثلثة وتشديد الجيم هو سيلان دماء الهدى والاضاحى (ت)
عن ابن عمر بن الخطاب (هـ ك هق) عن أبى بكر الصديق (ع) عن ابن مسعود قال
المناوى وهو معلول من طريقه الثلاثة كلبينه ابن حجر* (أفضل الحسنات) أى المتعلقة
بحسن المعاشرة (تكرمة الجساء) قال العلقمى قال فى النهاية التكرمة الموضع الخاص
بجلوس الرجل من فراش أو سرير مما يعدل أكرامه وهى مفعلة من الكرامة اه قلت
والمراد أن يبسط له رداء أو وسادة أو نحو ذلك فهذا من جملة الكرامة اه ومن جملة
الاصغاء الحديث الجليس وضيافته بما تيسر وتشجيعه لباب الدار (القضاعى) فى
الشهاب (عن ابن مسعود*) (أفضل الدعاء دعاء المرأة لنفسه) قال المناوى لأنها أقرب
جارية له والأقرب بالرعاية أحق فيكون القيام بذلك أفضل (ك) عن عائشة أم المؤمنين
* (أفضل الدعاء أن تسأل ربك العفو) أى محو الذنب (والعافية) قال العلقمى قال شيخنا
بأن تسلم من الاسقام والبلايا وقال أيضا وهى من الالفاظ العامة المتناولة لدفع جميع
المكروهات فى البدن والباطن (فى الدنيا والآخرة) فأنك إذا أعطيتها فى الدنيا ثم
أعطيتها فى الآخرة فقد أفلحت) قال فى الدرر الفلاح البقاء والعوز والظفر (حم) وهناد
فى الزهد (ت ه) عن انس وحسنه الترمذى* (أفضل الدنانير) أى أكثرها ثوابا إذا
انققت (دينار ينقعه الرجل على عياله) أى من يعوله وتلزمه مؤنته من نحو زوجة
وخدام وولد (ودينار ينقعه الرجل على دابته فى سبيل الله) التى أعدها للغزو عليها
(ودينار ينقعه الرجل على اصحابه فى سبيل الله عز وجل) يعنى على رفقة الغزاة وقيل
أراد بسبيل كل طاعة وقدم العيال لأن نفقتهم أهم (حمه ت ه) عن ثوبان* (أفضل

الذكر لا اله الا الله) لانها كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله شيء ولان لها تأثيرا في تطهير
الباطن فيفيد نفي الالهة بقوله لا اله ويثبت الوجدانية لله تعالى بقوله الا الله ويعود
الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولى على جوارحه ويمجد حلاوة
هذا من ذاق ولان الايمان لا يصح الا بهاى مع محمد رسول الله وليس هذا فيما سواها
من الاذكار (وافضل الدعاء الحمد لله) اطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز ولعله جعل
افضل الدعاء من حيث انه سؤال لطيف يدق مسلكه ومن ذلك قول امية بن ابى الصلت
حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائلة

إذا أتني عليك المرء يوما * كفالك من تعرضه الثناء

وقيل انما جعل الحمد افضل لان الدعاء عبارة عن ذكر وأن يطلب منه حاجته والحمد لله
يشتملها فان من حمد الله انما يحمده على نعمه والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى لنن
شكرتم لازيدنكم ويستفاد من هذا الحديث أن لا اله الا الله افضل من الحمد لله لان الحمد
لله ذكر (تـهـ حبك) عن جابر قال المناوى قال الترمذى حسن غريب والحاكم
صحيح (افضل الرباط الصلاة) الرباط في الاصل الاقامة على جهاد العدو ثم شبه به العمل
الصالح ولفظ رواية الطيالسى الصلاة بعد الصلاة (ولزوم مجالس الذكر) اى ذكر الله
ونحوه كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومجالس العلم (وما من عبد) اى انسان
(يصلى) فرضا او نقلا (ثم ينعقد فى مصلاه) اى المحل الذى يصلى فيه (الالم تنزل الملائكة
تصلى عليه حتى يحدث) اى يستغفر له الى أن ينقطع طهره بأى ناقض كان ويحتمل أن
المراد أو يحدث حدث سوء كغيبية وغيبة (أو يقوم) اى من مصلاه (الطيالسى) ابوداود
(عن ابى هريرة) واسناده ضعيف (أفضل الرقاب) اى المعتقة (أغلاها ثمننا) بغين
معجمة وروى بمهملة ومعناها مائة تقارب قال العلقمى قال النووى محملة والله اعلم فممن اراد
أن يعتق رقبة واحدة ما لو كان مع شخص ألف درهم مثلاً فأراد أن يشتري بها رقبة
يعتقها فوجد رقبة نفيسة ورقبتين مفضولتين فالرقبتان افضل قال وهذا بخلاف
الاخمية فان الواحدة السميئة فيها افضل لان المطلوب هنا فك الرقبة وهناك طيب اللحم
اهـ والذى يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فرب شخص واحد اذا اعتق
انتفع بالعتق وانتفع الناس به اضعاف ما يحصل من النفع بعتق اكثر عدد منه ورب
محتاج الى كثرة اللحم لفرقة على المحاويج الذين ينتفعون به اكثر مما ينتفع هو بطيب اللحم
فالضابط أنه مهما كان اكثر نفعا كان افضل سواء قل او اكثر (وأنفسها) بفتح الفاء أحبها
واكرمها (عند أهلها) اى فاغلبها طهرها أشد فان عتق مثل ذلك لا يقع غالبا الا خالصا
قال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (حمق نـه) عن ابى ذر الغفارى (حم
طب) عن ابى أمامة الباهلى (افضل الساعات جوف الليل الاخر) قال المناوى
بنصبه على الظرف أى الدعاء جوف الليل أى ثلثه الاخر لانه وقت التجلى وزمان

المنزل الالهى اه والظاهر أن جوف الليل مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى افضل الساعات للعبادة جوف الليل وقال فى مختصر النهاية جوف الليل سدسه الخامس (طب) عن عمرو بن عبسة بموحدة بين مهملةين مفتوحتين * (أفضل الشهداء من سفك دمه) قال المناوى أى أسيل بأيدي الكفار (وعقر جواده) يعنى قتل فرسه حال القتال وخص العقر الذى هو ضرب القوائم بالسيف لغلبته فى المعركة والمراد أنه جرح بسبب قتال الكفار وعقر مركوبه ثم مات من أثر ذلك الجرح فله أجر نفسه وأجر فرسه فان عقر فرسه بعد فأجره وارثه (طب) عن ابى امامة رمز المؤلف بحسنه * (أفضل الصدقة) أى اعظمها أجرا (ان تصدق) بتخفيف الصاد على حذف احدى التائين وبالتشديد على ادغامها (وأنت صحيح) أى سالم من مرض مخوف (شحيح) أى حريص على البخل بالمال والشع ابلغ فى المنع من البخل اذ الشع بخل مع حرص وفى الحديث ان سخاوة الشخص بماله فى حال مرضه لا تنمو عنه سمة البخل وانما كان افضل لان مجاهدة النفس على اخراج المال مع الصحة وقيام الشع دالة على صحة التصديق وقوة الرغبة فى القرية بخلاف من ايس من الحياة ورأى مصير المال لغيره (تأمل) بسكون الهمزة وضم الميم فى نسخة تؤمل (العيش) بالعين المهملة والمثناة التحتية والشين المعجمة أى تطمع فى الغنى فتقول اترك مالى عندى ولا تصدق به لا كون غنيا ورواية البخارى الغنى بالمجمعة والنون بدل العيش (وتخشى الفقر) أى تقول فى نفسك لا تملك ما تكفى لثلا تصير فقيرا وقد تعمطويلا (ولا تمهل) بالجزم على انه نهى وبالرفع نفي فيكون مسة أنقا ويجوز النصب عطفًا على تصدق أى افضل الصدقة ان تصدق حال صحتك مع حاجتك الى ما يملك ولا تؤخر (حتى اذا بلغت) أى الروح يدل على ذلك السياق (الحقنوم) بالضم مجرى النفس وقيل الحلق والمراد قاربت بلوغه اذ لو بلغت حقيقته لم يصع شئ من تصرفاته (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له وبه أى اذا وصلت هذه الحالة وعلمت مصير المال لغيرك تقول اعطو لفلان كذا واصرفوا للفقراء كذا (ألا وقد كان لفلان) أى والحال ان المال فى تلك الحالة صار متعلقا بالوارث فله ابطاله ان زاد على الثلث ولا يعنى حقًا (حمق دن) عن ابى هريرة * (افضل الصدقة جهد المقل) بضم الجيم أى مجهود قليل المال يعنى قدرته واستطاعته ولا شك أن الصدقة بشئ مع شدة الحاجة اليه والشهوة له افضل من صدقة الغنى والمراد المقل الغنى القلب ليموافق قوله الا تى افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى (وابدأ بمن تعول) أى بمن تلزمك نفقته ثم بعد ذلك تدفع الصدقة لغيرهم لان القيام بكنهاية العيال واجب عليك والصدقة مندوب اليها ولا يدخل فى ذلك ترفه العيال وتشهيتهم واطعامهم لذائذ الا طعمة بما زاد على كفايتهم من الترفه لان من لم تدفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته فى

مقصود الشرع (دك) عن أبي هريرة قال المناوي وسكت عليه ابوداود وصححه المحاكم وأقره الذهبي * (أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى) لفظ الظهير زاد في مثل هذا اشباعا لكلام والمعنى أفضل الصدقة ما أخرجه الانسان من ماله بعد أن يستبقى منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وابدأ بمن تعول (وليد العلياء) أي المعطية (خير من اليد السفلى) أي الاخذة ومحل ذلك ما لم يكن الاخذة حجة اجاو محصل ما في الاثار أن أعلى الايدي المنفقة ثم المتعفة عن الاخذة ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدي السائلة والمناوعة (وابدأ بمن تعول) أي بمن تلزمك نفقته (حم م ن) عن حكيم بن حزام قال المناوي بفتح الحاء والزاي اه وقال الشيخ صوابه بالكسر * (أفضل الصدقة سقي الماء) أي لمعصوم محتاج قال العلقمي وسببه كفي أبي داود عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله ان أم سعد ماتت فأى الصدقة أفضل فقال سقي الماء فحفر بئرًا وقال هذه لأم سعد (حم دن ه حب ك) عن سعد بن عباد بضم المهملة والتخفيف (ع) عن ابن عباس * (أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علمًا ثم يعلمه أخاه المسلم) أي علمًا شرعيًا أو ما كان آتله فتعليم العلم صدقة وهو من أفضل أنواع الصدقة لان الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال لانه يتفادوا العلم باق (ه) عن أبي هريرة قال المناوي قال المنذرى اسناده حسن * (أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح) بالشين المعجمة والحاء المهملة الذى يضم العداوة ويطوى عليها كشحه أى باطنه والكشح وزن فلس ما بين الخاصرة الى الصلع فالصدقة عليه أفضل من الصدقة على ذى رحم غير كاشح لمافيه من قهر النفس بالا حسان لمعاديها (حم طب) عن أبي ايوب وعن حكيم بن حزام (خ د ت) عن أبي سعيد الخدرى (طب ك) عن أم كلثوم بضم الكاف وسكون اللام (بنت عقبة) بسكون القاف بن أبي معيط وهو حديث صحيح * (أفضل الصدقة ما تصدق به) يجوز كونه ماضيًا مبنيا للمفعول او الفاعل ومضارعًا مخففا على حذف احدى التاءين ومشددًا على ادغامها (على مملوك) أى آدمى او غيره من كل معصوم (عند مالك) بالتثنية (سوء) بفتح السين لانه مضطر غير مطلق التصرف والصدقة على المضطر مضاعفة (طس) عن أبي هريرة قال المناوي رمز المؤلف لضعفه * (أفضل الصدقة في رمضان) لان التوسعة فيه على عيال الله محبوبة مطلوبة ولذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان (سليم الرازى في جزئه عن انس) وضعفه ابن الجوزى * (أفضل صدقة اللسان الشفاعة) قال المناوي الموجود في اصل شعب البيهقي افضل الصدقة صدقة اللسان قالوا وما صدقة اللسان قال الشفاعة وكذا هو في معجم الطبرانى اه فالشفاعة خبر عن مبتدأ محذوف لكن في اكثر النسخ افضل الصدقة بالالف واللام اللسان ويمكن توجيه ذلك بأنه على حذف مضاف أى افضل الصدقة صدقة اللسان والشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الجرائم والذنوب (تفك بها الاسير) أى تخلص بسيمها المسور من العذاب والشدة والاسير هو الشخص المأخوذ

وان لم يكن مربوطا (وتحقن بها الدم) اى تمنعه ان يسفك والواو بمعنى اوفى الجميع
(وتجربها المعروف والاحسان الى أخيك) أى فى الدين وان لم يكن من النسب
(وتدفع عنه الكريمة) أى ما يكرهه ويشق عليه من النوازل والمهمات (طه هـ)
عن سمرة بن جندب وهو حديث ضعيف* (أفضل الصدقة أن تشبع كبدًا جائعا)
قال المناوى وصف الكبد بوصف صاحبه على الاسناد المجازى وشمل المؤمن والكافر
أى المعصوم والناطق والصامت (هـ) عن انس رمز المؤلف محسنه ولعله لاعتضاده
* (أفضل الصدقة اصلاح ذات البين) يعنى ما بينكم من الاحوال أى اصلاح الفساد
كالعداوة والبغضاء والقننة الثائرة بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذ ذلك واجب
وجوب كفاية مهما وجد اليه سبيلا ويحصل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين
ومساعدتهم بما رزقه الله تعالى (طه هـ) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى
واسناده ضعيف* لكنه اعتضد* (أفضل الصدقة حفظ اللسان) أى صونية عن النطق
بالحرام بل بما لا يعنى فهو أفضل صدقة اللسان على نفسه (فر) عن معاذ بن جبل رمز
المؤلف لضعفه* (أفضل الصدقة سر الى فقير) أى اسرار بالصدقة اليه قال تعالى وان
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (وجهد من مقل) اى بذل من فقير لانه يكون
بجهد ومشقة لقلة ماله وهذا فمين يصير على الاضاقة (طه) عن ابى امامة ويؤخذ
من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره* (أفضل الصدقة المنجى) بفتح الميم وكسر النون
وحاء مهملة وأصله المنيحة فخذت التاء والمنيحة المنحة وهى العطاء هبة أو قرضا ونحو
ذلك قالوا ما ذلك يا رسول الله قال (ان تمنح الدرهم) وفى نسخة الدراهم بالجمع اى والدنانير
اى بقرضه ذلك او بصدقه به او بهبته (اظهر الدابة) اى يعيره دابة ليركبها او يجعل له
درها ونسلها ووصفها ثم يردها (طه) قال المناوى وكذا احمد (عن ابن مسعود)
ورجال احمد رجال الصحيح* (أفضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء على الاشهر وحكى
كسرها خيمة يستظل فيها المجاهد (فى سبيل الله عز وجل) اى ان ينصب نحو خيمة للغزاة
يستظلون به (او منحة خادم فى سبيل الله) بكسر الميم وسكون النون أى هبة خادم
للمجاهد او قرضه او اعارته (أو طروقة فعل فى سبيل الله) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة
أى مطروقة معناه أن يعطى الغازى نحو فرس أو ناقة بلغت ان يطرقها الفحل ليعزو
عليها قال المناوى وهذا عطف على منحة خادم والظاهر أنه معطوف على خادم (حم)
ت) عن ابى امامة الباهلى (ت) عن عدى بن حاتم قال الترمذى حسن صحيح*
(أفضل الصلوات عند الله تعالى صلاة الصبح يوم الجمعة فى جماعة) فأكدها بعد
الجمعة صبحها ثم صبح غير هاتم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وانما فضلوا جماعة
الصبح فالعشاء لانها فيها أشق (حل طه) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى رمز
المؤلف لضعفه* (أفضل الصلاة بعد المكتوبة) اى وبعد الرواتب ونحوها من كل نقل

يسن جماعة اذهي افضل من مطلق النفل على الاصح (الصلاة في جوف الليل) اي
سدسه الرابع والخامس فالنفل المطلق في الليل افضل منه في النهار لان الخشوع فيه
اوفر (وافضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله) قال المناوي اضافته اليه تعظيما وتقييما
(المحرم) اي هو افضل شهر يتطوع بصيامه كاملا بعد رمضان فأما التطوع ببعض شهر
فقد يكون افضل من بعض أيامه كصيام يوم عرفة وعشر ذي الحجة ويلى ذلك بقية
الاشهر المحرم وظاهره الاستواء في الفضيلة نعم قال شيخ الاسلام زكريا والظاهر تقدم
رجب خروجا من خلاف من فضله على الاشهر المحرم ثم شعبان لخبر كان يصوم شعبان
كله كان يصوم شعبان الا قليلا قال العلماء اللفظ الثاني مفسر للاول والمراد بكله غالبه
وقيل انما خصه بكثرة الصيام لانه ترتفع فيه أعمال العباد في سنتهم فان قلت قد مر ان
افضل الصيام بعد رمضان المحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون المحرم قلنا لعله صلى
الله عليه وسلم لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه وأولعله كان
يعرض له أعذار تمنع من اكثاره الصوم فيه قال العلماء وانما لم يستكمل شهرا غير
رمضان لثلايظن وجوبه قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي انما كان صوم المحرم
افضل الصيام من أجل أنه اول السنة المستأنفة فكان استفتا حها بالصوم الذي هو
افضل الاعمال وقال شيخنا أيضا قال المحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي
ما الحكمة في تسمية المحرم شهر الله والشهور كلها لله يحتمل أن يقال انه لما كان من
الاشهر المحرم التي حرم فيها القتال وكان أول شهور السنة أضيف اليه اضافة تخصيص
ولم يصح اضافة شيء من الشهور الى الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم الاشهر لله
المحرم وقال شيخنا أقول سئلت لم خص المحرم بقولهم شهر الله دون سائر الشهور مع ان
فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجاب به أن هذا الاسم
أي المحرم اسلامي دون سائر الشهور فان أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية
صفرا الاول والذي بعده صفرا الثاني فلما جاء الاسلام سماه الله المحرم فاضيف الى الله
بهذا الاعتبار وهذه فائدة لطيفة (م) عن أبي هريرة الروياني محمد بن هارون في
مسنده (طب) عن جندب* (افضل الصلاة طول القنوت) اي أفضل أحواله أطول
القيام فتطويله أفضل من تطويل السجود لانه محل القراءة وبه أخذ الشافعي وأبو
حنيفة قال العلقمي قال النووي المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت اه
ويطلق أيضا على غير ذلك كالطاعة والصلاة والسكون والخشوع والدعاء والاقرار
بالعبودية (حممته) عن جابر بن عبد الله (طب) عن أبي موسى الاشعري (وعن
عمر بن عتبة) السلمي (وعن عمير) بالتصغير (ابن قتادة) بفتح القاف مخففا (الليثي*
(افضل الصلاة صلاة المرأة في بيته) لانه ابعد عن الرياء (الا المكتوبة) ففعلها في المسجد
افضل لان الجماعة تشرع لها فهي محلها افضل ومثل القرض كل نفل تشرع فيه الجماعة

ونوافل اخر منها الفحبي وسنة الجمعة القبلية (ن طب) عن زيد بن ثابت قال المناوى ورواه أيضا شيخنا * (أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان) اى لاجل تعظيمه لكونه يليه فصومه كالمقدمة لصومه وهذا قاله قبل علمه بأفضلية صوم المحرم أو ذلك أفضل شهر يصام كاملا وهذا أفضل شهر يصام أكثره ثم ان هذا لا يعارضه حديث النهى عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين والنهى عن صوم النصف الثانى من شعبان لان النهى محمول على من لم يصم من اول شعبان وابتداء من نصفه الثانى (وأفضل الصدقة صدقة فى رمضان) لانه موسم الخيرات وشهر العبادات ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فيه (ت هب) عن انس وهو حديث ضعيف * (أفضل الصوم صوم اخى داود) اى فى النبوة والرسالة (كان يصوم يوما ويفطر يوما) انما كان ذلك أفضل للاخذ بالرفق للنفس التى يخشى منها السامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا والله يحب ان يديم فضله ويوالى احسانه وانما كان ذلك أرفق لان فطريوم وصوم يوم يريح البدن ويذهب ضرر التعب الماضى والسرى فى ذلك أيضا أن صوم الدهر قديقوت بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر يوم فانه وان كان أشق من صوم الدهر لا ينهك البدن بحيث يضعفه عن لقاء العدو قبل يستعان بفطريوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق (ولا يفتر اذا لاقى) اى ولا جمل تقويته بالفطر كان لا يفتر من عدوه اذا لاقاه للقتال فلو والى الصوم لضعف عن ذلك (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص قال العلقمى قال فى الكبير قال حسن صحيح * (أفضل العبادات درجة عند الله يوم القيامة اذا كرون الله كثيرا) اى والذا كرات ولم يذكروهن مع ارادتهن تعليلها للذكر على المؤنث قال العلقمى قال شيخنا اختلف فى الذى كرين الله كثيرا فقال الامام ابو الحسن الواحدى قال ابن عباس المراد يذكرون الله فى اديار الصلوات غدوا وعشيا وفى المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدا وراح من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من الذى كرين الله كثيرا حتى يذكرك الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس يحقوقها فهو داخل فى قوله تعالى والذى كرين الله كثيرا فقال اذا واظب على الاذكار الماثورة المثبتة صبا حاءا ومساء وفى الاوقات والاحوال المختلفة ليله لاونها راوهى مثبتة فى عمل اليوم والليلة كان من الذى كرين الله كثيرا (حمت) عن ابى سعيد الخدرى باسناد صحيح * (أفضل العبادات الدعاء) اى الطلب من الله تعالى واظهار التذلل والافتقار والاسـتكانه اذا مشرت العبادات الى الخضوع لله سبحانه وتعالى (ك) عن ابن عباس (عد عن ابى هريرة ابن سعد فى الطبقات) عن النعمان بن بشير وهو حديث صحيح * (أفضل العبادات قراءة القرآن) لان القارئ يناسج ربه ولانه أصل العلوم وأتمها وأهمها فالاشتغال بقراءته أفضل من الاشتغال بجميع الاذكار الا ما ورد فيه شئ مخصوص (ابن قانع) عبد الباقي

في مجمله (عن اسير) بضم الهمزة وفتح السين وآخره راء (ابن جابر السجزي في) كتاب
 (الابانة عن انس) واسناده ضعيف لكن له شواهد * (افضل العبادات انتظار الفرج)
 زاد في رواية من الله فاذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فذلك من
 افضل العبادات لان الصبر في البلاء اتقياد لقضاء الله (هب) القضاء عن انس
 * (افضل العمل النية الصادقة) قال المناوي لان النية لا يدخلها الرياء فيبطلها فهي افضل
 من العمل وعورض بخبر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت
 له عشرة واجيب بأن النية من حيث انها علة ومقدمة في الوجود ولا يدخلها الرياء
 وعبادة مستقلة مندوبة بخلافه فهي افضل بمعنى انها اشرف والعمل من حيث انه يترتب
 عليه الثواب اكثر منها فهو خير بمعنى انه افضل نظير ما قالوه في تفضيل الملك والبشر ان
 الملك من حيث تقدم الوجود والتجرد وغير ذلك اشرف والبشر من حيث كثرة الثواب
 افضل (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) واسناده ضعيف * (افضل العبادات) بمثناة
 تحته اي زيارة المريض (اجراسعة القيام من عند المريض) بأن يكون قعوده عنده
 فواق ناقة كما في خبر آخر لانه قديد وللمريض حاجة وهذا في غير متعهده ومن يأنس به
 (فر) عن جابر وهو حديث ضعيف * (افضل الغزاة في سبيل الله خادمهم) اي الذي
 خرج بقصد الغزو وتولى خدمتهم (ثم الذي يأتهم بالاخبار) اي اخبار العدو (وأخصهم
 عند الله منزلة) وأرفعهم عند الله درجة (الصائم) في الغزو فرضاً أو نقلاً اذا لم يضعفه
 الصوم عن القتال (طس) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (افضل الفضائل ان
 تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصنع عن ظلمك) لما فيه من مجاهدة النفس
 وقهرها ومكابدة الطمع لميله الى المؤاخذه والانتقام (حم طب) عن معاذ بن انس وهو
 حديث ضعيف * (افضل القرآن الحمد لله رب العالمين) قال العلقمي اختلف الناس هل
 في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر
 الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولئلا يوهى م التفضيل نقص المفضل
 عليه وروى هذا القول عن مالك قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض
 خطأ وذهب آخرون الى التفضيل لظواهر الاحاديث منهم اسحاق بن راهويه وابو بكر
 ابن العربي والغزالي وقال القرطبي انه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين وقال
 الخطابي العجب ممن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة بالتفضيل وقال الشيخ
 عز الدين بن عبد السلام كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد
 افضل من تبت يد ابى لهب واختلف القائلون بالتفضيل فقال بعضهم الفضل راجع
 الى عظم الاجرومضاعفة الثواب بحسب انتقالات النفس وخشيتها وتبذرها
 وتفكرها وقيل بل يرجع لذات اللفظ وان ما يتضمنه قوله تعالى والهيكم الى واحد الآية
 وآية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته
 تعالى ليس موجوداً مثلاً في تبت يد ابى لهب وما كان مثلاً فالتفضيل انما هو

بالمعاني العجيبة وكثرها وقيل التفضيل باعتبار رفعة العبادات وآيات الامروالنهي والوعيد
 خير من آيات انقص لانها انما يريد بها تأكيد الامروالنهي والالذار والتبشير ولا غنى
 للناس عن هذه الامور وانها تستغني عن القصص فكان ما هو أرفع لهم خير لهم مما
 يجعل تابعاً للمال لا يذم منه ولا تنافي بين كون القاطحة افضل القرآن وبين كون البقرة افضل
 لان المراد ان القاطحة افضل السور ما عدى سورة البقرة التي فصلت فيها ما يحجج اذ لم تشمل
 سورة على ما شملت عليه من ذلك ولذلك سميت فسطاط القرآن (لذهب) عن انس
 ابن مالك: (افضل القرآن سورة البقرة وأعظم آية منها) وفي نسخة بدل منها فيها (آية
 الكبرسي) لا تحتويها على امهات المسائل الالهية ودلائلها على انه تعالى واحد متصف
 بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزعه عن التحيز والحلول لا يشفع عنده الا من اذن له عالم
 بالاشياء كلها (وان الشيطان) اي ابليس او اعم (ليخرج من البيت) اي ونحوه من كل
 مكان (ان يسمع ان يقرأ فيه سورة البقرة) وفي نسخة بحذف ان الداخلة على يقرأ اي
 يأس من اغواء اهله لما يرى من جدهم واجتهادهم في الدين وخص البقرة لكثرة
 احكامها واسماء الله اولسر علمه الشارع (المحارث) بن ابي اسامة في مسنده (وابن
 الضريس ومحمد بن نصر عن الحسن البصري مرسلاً: (افضل الكسب بيع مبرور)
 اي لا غش فيه ولا خيانة (وعمل الرجل بيده) خص الرجل لانه المحترف غالباً لا لخراج
 غيره واليد لا يكون اكثر مد اولة العمل بها (حم طب) عن ابي بردة بن نيار الانصاري
 واسناده حسن: (افضل الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) يعني
 هي افضل كلام الادميين والا فالقرآن افضل من التسبيح والتلهيل المطلق فأما المأثور في
 وقت احوال فالاشتغال به افضل وسبب افضليتها اشتغالها على جملة انواع الذكركم تنزيه
 وتحميد وتوحيد وتمجيد (حم) عن رجل قال المناوي ورجاله رجال الصحيح: (افضل
 المؤمنين) اي الكاملين الايمان (اسلاماً من سلم المسلمون) اي وكذا المسلمات ومن له
 ذمة او عهد (من لسانه ويده) اي من التعدي بأحدهما الا في حد أو تعزير أو تأديب لانه
 استصلاح فان قيل هذا يستلزم ان من اتصف بهذا خاصة كان مسلماً كاملاً اجيب بأن
 المراد من اتصف بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي اركان الاسلام ويحتمل ان يكون
 المراد بذلك تبين علامة المسلم التي يستدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلمين من
 لسانه ويده ويحتمل ان يكون المراد بذلك الاشارة الى الحث على حسن معاملة العبد مع
 ربه لانه اذا احسن معاملة اخوانه فأولى ان يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالادنى
 على الاعلى وخص اللسان بالذكر لانه المعبر عما في النفس وكذلك اليد لان اكثر
 الافعال بها وفي ذكرها أيضاً دون غيرها من الجوارح نكتة فيدخل فيها اليد المعنوية
 كالاستيلاء على حق الغير بغير حق (وافضل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً) بضم النحاء
 المعجمة واللام فحسن الخلق دال على كمال الايمان وسوء الخلق دال على نقصه

(وافضل المهاجرين) من الهجر بمعنى الترك (من هجر ما نهى الله عنه) لان الهجرة
ضر بان ظاهرة وباطنة والباطنة ترك ما تدعو اليه النفس الاقمار بالسوء والشيطان
والظاهرة الفرار بالدين من الفتن والهجرة الحقيقية ترك ما نهى الله عنه من المحرمات
والمكروهات (وافضل المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) اى افضل المجاهد
جهاد من اشغل نفسه بفعل المأمورات وكفها عن المنهيات امثالاً لا مرا لله عز وجل
لان الشئ انما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وثمرته مجاهدة النفس الهداية قال الله تعالى
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (طب) عن ابن عمرو بن العاص قال المناوى فى
شرحه الكبير باسناد حسن * (افضل المؤمنين) اى من ارفعهم درجة (أحسنهم
خلقاً) بالضم لانه تعالى يحب الخلق الحسن قال المناوى والمراد حسن الخلق مع
المؤمنين وكذا مع الكفار المعصومين والفاسق على الاصح (هك) عن ابن عمر بن
الخطاب واسناده صحيح * (افضل المؤمنين ايماناً) قال المناوى عام مخصوص اذا العلماء
الذابون عن الدين افضل (الذى اذا سأل أعطى) ببناء سأل للفاعل واعطى للفعل اى
اعطاه الناس ما طلبه منهم لمحبته له المحبة الايمانية واعتقادهم فيه دلالة ذلك على محبة
الله (واذا لم يعط استغنى) اى بالله ثقة بما عنده ولا يلج فى السؤال ولا يذل نفسه باظهار
الفاقة والمسكنة (خط) عن ابن عمرو بن العاص واسناده ضعيف لكن له شواهد
* (افضل المؤمنين رجل) اى انسان ذكر اكان اوائى (سمع البيع سمح الشراء) بسكون
الميم اى سهل اذا باع احدا شيئاً واذا اشترى من غيره شيئاً (سمع القضاء) اى سهل اذا قضى
ما عليه من الدين فلا يطيل غريمه (سمع الاقتضاء) اى سهل اذا طالب غيره بدينه فلا
يضيق على المقل ولا يلجئه لبيع متاعه بدون ثمن مثله ولا يضيق فى التافه (طس) عن
ابى سعيد الخدرى ورجاله ثقات * (افضل الناس) اى من افضلهم (مؤمن يجاهد فى
سبيل الله) المراد هو من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة وليس المراد من
اقتصر على المجهاد وأهمل الواجبات العينية (بنفسه وماله) لما فيه من بذلها لله تعالى
والنفع المتعبدى (ثم مؤمن فى شعب) بكسر الشين المجمة وسكون المهملة
(من الشعب) وهو فرجة بين جبلين اى ثم يلمه فى الفضيلة مؤمن منقطع للتعب فى
خلوة منفرد او ان لم يكن فى شعب وانما مثل به لان الغالب على الشعب الخلوة من
الناس (يتق الله) اى يخافه بفعل المأمورات وتجنب المنهيات (ويدع الناس من شره)
اى يتركهم فلا يخاصمهم ولا ينازعهم وهذا محله فى زمن الفتنة او فحين لا يصبر على اذى
الناس (حمق ت نه) عن ابى سعيد الخدرى * (افضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم
وسكون الزاى وفتح الهاء اى مزهد فيه لقلته ماله وهوانه على الناس وقيل بكسر الهاء اى
زاهد فى الدنيا (فر) عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (افضل الناس رجل) اى انسان
ذكر اكان اوائى (يعطى جهده) بضم الجيم اى ما يقدر عليه والمقصود أن صدقة المقل

أكثر اجرام من صدقة كثير المال (الطيالسي) ابوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب *
 (افضل الناس مؤمن بين كرمين) اي بين ابوين مؤمنين وقيل بين اب مؤمن هو اصله
 وابن مؤمن هو فرعاه فهو بين مؤمنين هما طرافاه وهو مؤمن والكريم الذي كرم نفسه
 اي نزهها وباعدها عن التدنس بشئ من مخالفة ربه (طب) عن كعب بن مالك وهو
 حديث ضعيف * (افضل امتي الذين يعملون بالرخص) بضم الراء جمع رخصة وهي
 التسهيل في الامور يقال رخص الشرع لناس في كذا اي يسره وسهله وذلك كالقصر
 والجمع والفطر في السفر وغير ذلك من رخص المذاهب (ابن لال عن عمر) وهو حديث
 ضعيف * (افضل ايام الدنيا ايام العشر) اي عشر ذي الحجة لا مكان اجتماع امهات
 العبادة فيها وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يتأتى ذلك في غيرها لان صيام
 كل يوم منها يعدل صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر كما في خبر وفي
 الحديث تفضيل بعض الازمنة على بعض كالا مكنة وفضل ايام عشر ذي الحجة على
 غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام او علق عملا من الاعمال
 بأفضل الايام فان افرد يوما منها تعين يوم عرفة لانه افضل ايام العشر المذكور على
 الصحيح فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث
 ابي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة (البراز عن جابر) باسناد
 محسن * (افضل سور القرآن) سورة البقرة وافضل آي القرآن آية الكرسي لما اجتمع
 فيها من التقديس والتحميد وتنزيهه سبحانه وتعالى عن التحيز والحلول وانه تعالى عالم
 وحده بالاشياء كلها ولا يشفع عنده الا من اذن له وانه عظيم لا يحيط به فهم (البغوي
 في معجمه عن ربيعة) بن عمرو والدمشقي (الجرجاني) بضم الجيم وفتح الراء وشين معجمة
 * (افضل طعام الدنيا والاخرة اللحم) اي لان اكله يحسن الخلق كما في خبر يأتي قال
 المناوي فهو افضل من اللبن عند جمع لهذا الخبر وعكس آخرون (عق حل) عن ربيعة
 ابن كعب الاسلمي واسناده ضعيف * (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن) لان لقارته
 بكل حرف منه عشر حسنة قال المناوي وذلك من خصائصه على جميع الكتب
 الالهية فقراءة القرآن افضل الذكرا العام بخلاف المأثور (هب) عن النعمان بن بشير
 واسناده حسن لغيره * (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن نظرا) اي في نحو مصحف
 فقراءته نظرا افضل من قراءته على ظهر قلب (الحاكم) الترمذي (عن عبادة بن
 الصامت) واسناده حسن لغيره * (افضل كسب الرجل ولده) اي فلولو الدان يأكل
 من مال ولده اذا كان محتاجا (وكل بيع مبرور) اي لا غش فيه ولا خيانة (طب) عن
 ابي بردة بن نيار الانصاري * (افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت
 محمد ومريم بنت عمران واسمية بنت مزاحم امرأة فرعون) قال العلقمي وافضلهن فاطمة
 بل هي واخوها ابراهيم افضل من سائر الصحابة حتى الخلفاء الاربعة اه وقال الرمي

افضل نساء العالم مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة (حم ط ب ك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح * (افضلكم اذا رؤوا ذكرا لله تعالى لرؤيتهم) أى لساؤلاهم من بهاء العبادة (الحكيم) الترمذى (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (افطر الحاجم والمحجوم) أى تعرضا للافطار أما الحاجم فلانه لا يأمن من وصول شئ من الدم الى جوفه عند المص وأما المحجوم فلانه لا يأمن من ضعف قوته بخروج الدم فيؤول أمره الى أن يفطر وذهب جمع من الأئمة الى ظاهر الحديث وقالوا يفطر الحاجم والمحجوم منه - ثم أجدوا سحاق وقال الشافعى وابو حنيفة ومالك بعدم فطرهما وجملا الحديث على التشديد وأنها نقصا أجر صيامهما وأبطلاه بارتكاب هذا المكروه ونحوه البخارى واحد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم (حم دن حب ك) عن ثوبان وهو متواتر * (افطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار) الاتقياء الصالحون (وصلت عليكم الملائكة) قاله لسعد بن معاذ لما أفطر عنده فى رمضان وقيل لسعد بن عبادة ولا مانع من الجمع لانها قضيتان جرتا لسعد بن عبادة وسعد بن معاذ (هـ حب) عن ابن الزبير عبد الله وهو حديث صحيح * (افى للحمام حجاب لا يستر) لان المئثر ينكشف عن العورة غالباً عند الحركة (وماء لا يطهر) بضم المثناة التحتية وفتح الطاء الملهمة وشدة الهاء المكسورة وذلك لغلبة الاستعمال على مائة فان حياضه لا يبلغ الواحد منها نحو قلتين وأكثر من يدخله لا يعرف حكمه نية الاغتراف فيصير مستتملاً وربما كان على يده نجاسة فلا قام بها (لا يحل لرجل أن يدخله الا بمئثر) يعنى بساتر عورته عمن يحرم نظره اليها (مر) بصيغة الامر (المسلمين لا يفتنون نساءهم) أى بتمكينهن من دخول الحمام ونظر بعضهن الى عورة بعض وربما وصف بعضهن بعض الرجال فيجر للزنى (الرجال قوامون على النساء) أى مسلطون عليهن يؤذبنهن أهل قيام عليهن كقيام الولاة على الرعايا فتحق عليهم منعهن مما فيه فتنة منهن او عليهن (علموهن) الآداب الشرعية التى منها ملازمة البيوت وعدم دخول الحمام وفى دخوله احوال استحسانه مباح للرجال مكروه للنساء الا لضرورة (ومروهن بالنسيج) يحتمل ان المراد مروهن بالصلاة ويحتمل بقاؤه على ظاهره (هـ ب) عن عائشة * (افلح من رزق لها) بضم اللام وتشديد الموحدة أى عقلاً يعنى فازوظف من رزق عقلاً راجحاً كاملاً هتدى به الى الاسلام وامثال المأمورت وتجنب المنهيات (نخ ط ب) عن قرة بضم القاف وشدة الراء (ابن هبيرة) بالصغير * (افلح) أى ظفر بمطلوبه (من هدى الى الاسلام وكان عيشه كغافا) أى قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص (وقنع به) أى رضى بذلك (ط ب ك) عن فضالة بفتح الفاء (ابن عبيد) وهو حديث صحيح * (افلحت يا قديم) بضم القاف وفتح الدال مصعرة مدام وهو المقدم من معدى كرب المخاطب بهذا

الحديث (ان مت ولم تكن اميرا) اى على نحو بلد او قوم وفى الحديث المحدث على
اجتناب الولايات لمن يخاف عليه عدم القيام بحقوقها اما من كان اهلا للامارة وعدل
فيها فله فضل عظيم نطق به الاحاديث الصحيحة الحديث ان المقسطين على منابر من نور
(ولا كاتبها) اى نحو خزينة او صدقة او خراج او وقف او مال تجارة وهذا فيمن لا يقدر على
الخلاص منها (ولا عريفا) اى قيميا على نحو قبيلة او جماعة يلى امرهم ويتعرف الامير منه
احوالهم وهو فعيل بمعنى فاعل (د) عن المقدام بن معدى كرب * (أفلا استرقيتم له) اى
لمن اصاب بالعين اى طلبتم له رقية * (فان ثلث منايا اقمى من العين) ولم يرد بالثلث
حقيقته بل بالبالغة فى الكثرة (الحكيم) الترمذى (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام
المنائى انه حديث حسن لغيره * (اقامة حد من حدود الله تعالى) اى على من فعل
موجبه وثبت عليه بوجه لا احتمال معه كما يفيد خبر ادرؤا الحدود بالشبهات (خير من
مطر أربعين ليلة فى بلاد الله) لان فى اقامتها زجر للخلق عن المعاصى والذنوب وسببا لفتح
ابواب السماء بالمطر وفى القعود عنها والتهاون بها انتهاك لهم فى المعاصى وذلك سبب
لاخذهم بالسنين والمجدب واهلاك الخلق ولان اقامة الحد عدل والعدل خير من المطر
لان المطر يحى الارض والعدل يحى أهل الارض ولان فى اقامة الحدود منع الفساد فى
الارض بعد اصلاحها فناسب ذكر المطر لذلك وأيضا المطر الدائم قد لا يكون صلاحا واما
اقامة الحد فهو صلاح محقق فكان خير لهم من المطر فى المدة المذكورة وخاطبهم بذلك
لان العرب لا تسترزق الا بالمطر المعهود كما قال الله تعالى وفى السماء رزقكم وما توعدون
والنفوس العاصية لا تنزجر عن المعاصى الا باقامة الحدود (ه) عن ابن عمر بن الخطاب
وهو حديث ضعيف * (اقبلوا الكرامة) اى اذا كرمكم انسان بكرامة فاقبلوها
والكرامة هى ما يفعل بالانسان أو يعطاه على وجه الكرام (وافضل الكرامة) اى
التي تكرم بها أخاك (الطيب) بأن تطيبه منه او تهديه له (أخفه محملا وأطيبه رائحة) اى
هو أخف الشيء الذى يكرم به جلا فلا كلفة فى جملة وأطيبه ريحا عند الأديمين وعند
الملأئكة فيمتاكد اتحاد الاخوان به ويسن قبوله ويسن أيضا قبول الدهان والحلوى
والدرو والوسادة وآلة التنظيف والريحان ويكره ردها وقد نظمه بعضهم فقال
عن المصطفى سمع يسن قبولها * اذا ما بها قد أتحت المرء خلان
دهان وحلوى ثم دروسادة * وآلة تنظيف وطيب وريحان

(قط) فى الافراد (طس) عن زينب بنت جحش ام المؤمنين الاسديّة * (اقتدوا
بالذين من بعدى ابى بكر وعمر) اى اقتدوا بالخليفتين اللذين يقومان من بعدى محسن
سريرتهما وفيه اشارة الى الخلافة وان ابابكر مقدم على عمر (حمته) عن حنيفة
* (اقتدوا بالذين من بعدى من اصحابى ابى بكر وعمر) لما فطر الله من الاخلاق
المرضية وأعطاه من المواهب الربانية (واهدوا بهدى عمار) بالفتح والتشديد اى

سير وابسيرته (وتسكروا بعهد ابن مسعود) اى ما يوصيك به من امر الاخلاقه فانه اول من
شهد بصحتها وأشار الى استقامتها من افاض الصحابة واقام عليها الدليل فقال لا تؤخر من
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نرضى لدنيانا من رضيه لديننا (ت) عن ابن
مسعود الرويانى عن حذيفة بن اليمان (عد) عن انس بن مالك واستناده حسن
* (اقتربت الساعة) اى قربت القيامة اى دنا وقت قيامها (ولا تزداد منهم) يبنى من
الناس المحرطين على الاستكثار من الدنيا (الاقربا) قال المناوى لفظ رواية الطبرانى
والحملة الابداء اول كل منها وجه صحيح والمعنى على الاول كلما تربعهم زمن وهم فى غفلتهم
ازدادت قربا منهم وعلى الثانى كلما اقتربت وددت تناسوا وقربها وعملوا عمل من أخذت
الساعة فى البعد عنه (طب) عن ابن مسعود ورجاله رجال الصحيح * (اقتربت الساعة
ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا) اى شحوا وامسا كالنعماء عن عاقبتها (ولا يزدادون
من الله) اى من رحمته (الابداء) لان الدنيا مبعدة عن الله لانه يكرهها ولم ينظر اليها
منذ خلقها والخييل مبعوض الى الله بعيد عنه (ك) عن ابن مسعود * (اقتلوا الحية
والعقرب) أل فيها للجنس فيشمل كل منهما الذكرو والانثى (وان كنتم فى الصلاة) وان
ترتب على القتل بطلانها والامر للندب وصرفه عن الوجوب حديث أبى يعلى كان
لا يرى بقتلها فى الصلاة بأسا (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف * (اقتلوا
الاسودين فى الصلاة الحية والعقرب) سماهم اسودين تعليبا ويلحق بهما كل ضار
كزنبور وخص الاسود لعظم ضرره فالاهتمام بقتله اعظم لالاخراج غيره من الافاعى
بدليل ما بعده (دت حبك) عن ابى هريرة ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث
حسن لغيره * (اقتلوا الحيات كلهن) اى بجميع انواعهن فى كل حال وزمان ومكان حتى
حال الاحرام وفى البلد المحرام (فمن خاف تأرهن) قال العلقمى بالمثلثة وسهكون الهمة
اى من خاف اذا قتلتهن ان يطالب بشارهن ويقتل بقتلهن ويحتمل ان يقال من خاف
اذا هاش على الحيات واراد قتلها ان تطلبه وترتفع عليه أن تلدغه بسهما فيموت من
لدغتها (فليس منى) قال العلقمى فى رواية مناى ليس عاملا بسنتنا ولا مقتديا بنا بل
هو مخالف لامرنا فان غلب على ظنه حصول ضرر فلا يلام على الترك (دن) عن ابن
مسعود (طب) عن جرير بن عبد الله (وعن عثمان بن العاص) ورجاله ثقات
* (اقتلوا الحيات اقتلوا اذا الطقيةتين) تثنية طقية بضم فسكون جنس من الحيات يكون
على ظهره خطان اسودان وقيل ابيضان (والابتر) اى الذى يشبه مقطوع الذنب
(فانهما يطمسان) اى يعميان (البصر) اى بصر الناظر اليها ومن ينهشاه (ويسقطان)
لفظ رواية الصحيحين ويسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة اى الجنين عند
نظر الحامل اليها بالخاصية لبعض الافراد وفى رواية لمسلم الحبالى بدل الحبل (حم قد
ت) عن ابن عمر بن الخطاب * (اقتلوا الوزغ) بالتحريك سمي به لحفته وهو معروف

وسام ابرص كباروه وهو مركب تركيباً مزجياً (ولو في جوف الكعبة) لانه من الحشرات
المؤذيات وقيل انه يسقى الحيات ويمج في الاناء كان ينفخ النار على ابراهيم حين القي
فيها وروى من قتل وزعة في الضربة الاولى فله مائة حسنة وروى أيضاً من قتل وزعة
محاله عنه سبع حطيات وروى أيضاً من قتل وزعة فكأنما قتل شيطانا ومن طبعه
انه لا يدخل بيتاً فيه رائحة الزعفران ويألف الحيات كما تألف العقارب الخنافس وهو
يلقح بغيه ويبيض كما تبيض الحيات ويقوم في حجره زمن الشتاء أربعة اشهر لا يطعم
شيئاً (طب) عن ابن عباس * (اقتلوا شيوخ المشركين) أي الرجال الاقوياء أهل النجدة
والبأس لا الهرماء الذين لا قوة لهم ولا رأى (واستبقوا شرخهم) بفتح الشين والخاء
المجتمعين المفتوحين بينهماء ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثني والجمع وقيل هو
جمع شارب كشارب وشرب أي الاطفال المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم فيحرم قتل
الاطفال والنساء (حم دت) عن سمرة قال العلقمي قالت حسن صحيح غريب (اقرأ
القرآن على كل حال) أي قائماً وقاعدا وراقدا وما شياً وغير ذلك (الا وانت جنب)
ومثل الجنب المحائض والنفساء فيحرم قراءة شيء من القرآن على من ذكر بقصد القراءة
(ابو الحسن بن صخر) في فوائده (عن علي) أمير المؤمنين * (اقرأ القرآن في كل شهر)
بأن تقرأ كل ليلة جزءاً من ثلاثين جزءاً (اقرأ في عشرة ليال) أي في كل يوم وليه ليلة ثلاثة
أجزاء (اقرأ في عشر) بأن تقرأ في كل يوم وليه ستة أجزاء (اقرأ في سبع) أي
اسبوع (ولا ترد على ذلك) ندباً فانه ينبغي التفكير في معانيه وأمره ونهيهِ ووعده
ووعيدهِ وتدبر ذلك لا يحصل في أقل من اسبوع ومن قرأه في سبع جزأه على سبعة أجزاء
كما فعلت الصحابة قال العلقمي فالاول ثلاث سور والثاني خمس سور بعد الثلاث
والثالث تسع سور الى مريم والرابع تسع وقيل الى اول العنكبوت والخامس احدى
عشرة سورة وقيل الى ص والسادس الى آخر الحديد والسابع الى آخر القرآن قال
الزحوي والاختياران ذلك بختلف باختلاف الاشخاص فمن كان من اهل الفهم وتدقيق
الفكر استحب له ان يقتصر على القدر الذي لا يخل بالمقصود من التدبر واستخراج المعاني
وكذا من كان له شغل بالعلم او غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له
ان يقتصر على القدر الذي لا يخل بما هو فيه ومن لم يكن كذلك فالاولى له الاستكثار
ما أمكنه من غير خروج الى الملل ولا يقرؤه هزيمة بالذال وهي سرعة القراءة (قد)
عن ابن عمر قال المناوي ابن الخطاب وقال الشيخ ابن العاص * (اقرأ القرآن في
اربعين) قال المناوي لتكون حصّة كل يوم نحو مائة وخمسين آية وذلك لان تأخيرهِ
اكثر منها يعرضه للنسيان والتهاون به (ت) عن ابن عمرو بن العاص وحسنه
الترمذي * (اقرأ القرآن في خمس) اخذ به جمع من السلف منهم علقمة بن قيس فكان
يقرأ في كل خمس ختمه (طب) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه * (اقرأ

القرآن في ثلاث) بأن تقرأ في كل يوم وليلة ثلثه (ان استطعت) اى قراءته في ثلاث مع
 ترتيل وتدبر والا فاقراه في اكثر وفي حديث من قرأ القرآن في اقل من ثلاث لم يقفه اى
 غالباً قال الغزالي ولذلك ثلاث درجات أدناها أن يختم في الشهر مرة وأقصاها في ثلاثة
 أيام مرة وأعدلها أن يختم في الاسبوع وأما الختم في كل يوم فلا يستحب (حم ط ب) عن
 سعد بن المنذر له حكمة * (اقرأ القرآن مانهاك) اى عن المعصية يعنى مادمت مؤتمراً
 بأمره منتهياً بنهيهِ وزجره والمراد الختم على العمل به اى لا يترك القراءة الا من لا يعمل به
 (فاذا لم ينهك فلمست تقرأه) اى فكما نك لم تقرأه لا عراضك عن متابعتيه فلم تطفر
 بفوائده وعوائده فيصير حجة عليك وخص مالك يوم القيامة (فر) عن ابن عمرو بن
 العاص قال العراقى اسناده ضعيف * (اقرأ المعوذات) فيه اطلاق الجمع على المثنى اى
 الغلق والناس أو التغليب على الاخلاص (في دبر كل صلاة) بضم الدال والباء اى من
 الخمس وفيه استحباب قراءتها بعد التسليم من كل صلاة مكتوبة فانها لم يتعوذ بمثلها فاذا
 تعوذ المصلى بها خلف كل صلاة كان في حراستها الى ثانی صلاة اخرى (دح ب) عن عقبة
 ابن عامر قال المناوى وسكت عليه ابوداود فهو صالح وصححه ابن خبان * (اقرأوا
 القرآن بالمحزن) بالتحريك اى بصوت يشبه صوت الحزين يعنى بتخشع وتباك فان لذلك
 تأثيراً في رقة القلب وجريان الدمع (فانه نزل بالمحزن) اى نزل كذلك بقراءة جبريل
 (ع ط س حل) عن بريدة بن الحبيب وهو حديث ضعيف * (اقرأوا القرآن) اى
 داوموا على قراءته (ما اختلفت) اى ما اجتمعت (عليه قلوبكم) اى مادامت قلوبكم تألف
 القراءة (فاذا اختلفتم فيه) قال المناوى بأن صارت قلوبكم في فكرة شئ سوى قراءته
 وصارت القراءة باللسان مع غيبة الجنان اه اى صار القلب مغالغال للسان (فقوموا
 عنه) اى اتركوا قراءته حتى ترجع قلوبكم وقال العلقمى فاذا اختلفتم فيه اى في فهم
 معانيه فقوموا عنه اى تقرؤوا للتأنيدي بكم الاختلاف الى الشر قال شيخ شيوخنا قال
 عياض يحتمل أن يكون النهي خاصاً بمنه صلى الله عليه وسلم لئلا يكون ذلك سبباً
 لنزول ما يسوءهم كما في قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبدل كنتم تسؤكم ويحتمل أن
 يكون المعنى اقرأوا أى الزموا الاختلاف على ما دل عليه وقاد اليه فاذا وقع الاختلاف اى
 عرض عارض بسببه يقتضى المنازعة الداعية الى الافتراق فاتركوا القراءة وتمسكوا
 بالمحكم الموجب للالفة وأعرضوا عن المتشابه المؤدى الى الفرقة وهو كقوله صلى الله عليه
 وسلم فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاتحذروهم ويحتمل أنه نهى عن القراءة اذا
 وقع الاختلاف في كيفية الاداء بأن يفترقوا عنه عند الاختلاف ويستمر كل منهم على
 قراءته (حم ق ن) عن جندب قال المناوى بضم الجيم والدال تفتح وتضم وهو عبد الله
 الجعفى * (اقرأوا القرآن فانه ياتى يوم القيامة شقياً الا صحابه) اى لقارئيه بأن يتمثل بصورة
 يراه الناس كما يجعل الله لأعمال العباد صورة ووزناً لتوضع في الميزان والله على كل شئ قدير

فليقبل المؤمن هذا وأمثاله ويعتقد بإيمانه أنه ليس للعقل في مثل هذا سبيل (أقرؤا
 الزهراوين) أي النيرين سميتا به لكثرة نور الاحكام الشرعية والاسماء الالهية فيها
 اولها دينها وعظم أجرهما لقارئهما (البقرة وآل عمران) بدل من الزهراوين (فانها ياتيان)
 أي ثوابها (يوم القيامة كانها غمامتان) أي سحابتان تظلان قارئهما من حر الموقف
 (او غيايتان) بفتح الغين المعجمة وتخفيف المثنائين التختيتين قال في النهاية الغياية كل
 شيء أظل الانسان فوق رأسه من سحابة وغيرها وقال المناوي وهي ما أظل الانسان
 فوقه وأراد به ماله صفاء وضوء اذ الغياية ضوء شعاع الشمس (او كانها فرقان) بكسر الفاء
 وسكون الراء أي قطيعان أي طائفتان (من طير صواف) أي باسطات أجنحتها متصلا
 بعضها ببعض والمراد أنهما يقيمان قارئهما من حر الموقف وليست أولسك ولا للتخيير في
 تشبيه السورتين ولا للتروية بل للتنويع وتقسيم القارئين فالاول لمن يقرأهما ولا يفهم
 المعنى والثاني للجامع بين التلاوة ودراية المعنى والثالث لمن ضم اليها التعليم والارشاد
 (يحاجان عن اصحابها) أي يدفعان عنه الحميم والزبانية (أقرؤا سورة البقرة) قال المناوي
 عم أولا وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بها النجاة من كرب القيامة والمحااجة
 ثم افرد البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة الآتية أي إلى ان لكل خاصية يعرفها الشارع
 (فان أخذها) أي المواظبة على قراءتها والعمل بها (بركة) أي زيادة وغناء (وتركها
 حسرة) أي تأسف وتلهف على ما فاتته من الثواب (ولا تستطيعها البطلة) بفتح الباء
 والطاء المهملة أي السحرة لزيغهم عن الحق وانها كهم في الباطل وأهل البطالة الذين لم
 يوفقوا لذلك (حمم) عن أبي امامة الباهلي * (أقرؤا القرآن واعملوا به) أي بامتثال
 أو امره واجتناب نواهيه (ولا تجفوا عنه) أي تبتعدوا عن تلاوته وتقصروا فيها (ولا تغلوا
 فيه) بفتح الميم الفوقية وسكون الغين المعجمة أي لا تتعدوا حدوده من حيث لفظه أو
 معناه ولا تبدلوا جهدهم في قراءته وتتركوا غيره من العبادات قال المناوي والجفاعة
 التقصير والغلو التعمق فيه (ولا تاكلاوه) أي لا تجعلوه سببا للاكل (ولا تستكثر روايه)
 أي لا تجعلوه سببا للاستكثار من الدنيا (جمع طبهه) عن عبد الرحمن بن شبل
 الانصاري ورجاله ثقات * (أقرؤا القرآن بلحون العرب) قال العلقمي قال في النهاية
 اللحن والاحان جمع لحن وهو التطريب وتحسين القراءة (وأصواتها) أي ترغمتها
 المحسنة التي لا يختل معها شيء من الحروف عن مخرجه لان ذلك يضاعف النشاط (واياكم
 ومحون اهل الكتباين) أي التورات والانجيل وهم اليهود والنصارى (وأهل الفسق)
 أي من المسلمين الذين يخرجون القرآن عن موضوعه بالتعطيل بحيث يزيد أو ينقص
 حرفا فانه حرام اجماعا قال العلقمي والذي يتحصل من الادلة ان حسن الصوت بالقراءة
 مطلوب فان لم يكن حسنا فليحسنه ما استطاع (فانه سيحى بعدى قوم
 يرجعون) بالشديد أي يرددون اصواتهم (بالقرآن ترجيع الغناء) أي يفوتون

ضروب الحركات في الصوت كأهل الغناء (والرهبانية) أي أهل الرهبانية (والنوح)
 أي أهل النوح (لا يجاوز حناجرهم) قال في المصباح الخجيرة فيعله مجرى النفس اه
 أي لا يجاوز مجارى أنفاسهم ولعل المراد أنه كناية عن عدم الثواب (مفتونة قلوبهم)
 قال المناوي بنحو محبة النساء والمرد اه ويحتمل أنها مفتونة بحب النغم واستماعه من
 غير مراعاة ما اطلع عليه القراء (وقلوب من يعجبهم شأنهم) فان من أعجبه شأنهم
 فعكسه حكمهم (طس هب) عن حذيفة (أقروا القرآن) أي ما تيسر منه (فان الله
 تعالى لا يعذب قلبا وعى القرآن) أي حفظه عن ظهر قلب وعمل بأحكامه من امتثال
 أوامره واجتناب نواهيه والا اعتبار بأمثاله والاتعاظ بمواعظه فمن حفظ لفظه وضيع
 حذوده فهو غير واع له وحفظه فرض كفاية (تمام) في فوائده (عن أبي امامة) الباهلي
 (أقروا القرآن وابتهوا به وجه الله تعالى) أي أقرؤوه على الكيفية التي يسهل على
 السنتكم النطق بها مع اختلاف ألسنتكم فصاحة ولثغة وليكنه من غير تكليف ولا
 مشقة في مخارج الحروف ولا مبالغة ولا إفراط في المد والهمز ولا شباع فقد كانت
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين سهلة (من قبل ان يأتي قوم يقيمونه اقامة
 القدح) بكسر القاف وسكون الدال أي السهم أي يسرعون في تلاوته اسراع السهم
 اذا خرج من القوس (يتجملونه ولا يتأجلونه) أي يطلبون بقراءته العاجلة أي عرض الدنيا
 والرفعة قيم او لا يلمفتون الى الاجرى الدار الآخرة وهذا من مجزاته صلى الله عليه وسلم
 فانه اخبر عن غيب قبل مجيئه (حمد) عن جابر بن عبد الله قال المناوي وسكت
 عليه ابوداود فهو صالح (أقروا سورة البقرة في بيوتكم) أي في مساكنكم (ولا تجعلوها
 قبورا) أي كالقبور خالية عن الذكروا القراءة بل اجعلوها ناصيبا من الطاعة (ومن قرأ
 سورة البقرة) قال المناوي كلها أي بأي محل كان او في بيته وهو ظاهر السياق (تؤج
 بتاج في الجنة) حقيقة أو هو كناية عن مزيد الاكرام (هب) عن الصلصال بصادين
 مهملةين مفتوحتين بينهما لام ساكنة صحابي له رواية (ابن الدلمس) بدال مهملة
 ثم لام مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم ميم مفتوحة ثم سين مهملة (أقروا سورة هود يوم
 الجمعة) قال المناوي فانها من أفضل سور القرآن فتليق قراءتها في أفضل أيام الاسبوع
 (هب) عن كعب الاحبار مرسل قال الحافظ بن حجر مرسل صحيح الاسناد (أقروا
 على موتاكم يس) أي من حضره مقدمات الموت لان الميت لا يقرأ عليه بل ذلك عند
 حضور مقدمات الموت لان الانسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقطة المنفعة
 لكن القلب قد اقبل على الله تعالى بكليته فيقرء عليه ما يزداد به قوة قلبه ويستند
 تصديقه بالاصول فهو اذا علة ولان احوال القيامة والبعث مذكورة فيها فاذا قرئت
 تجدد له ذكركم الاحوال وأخذ بعضهم بنظر الخبر فصحح انها تقرأ بعد موته والاولى
 ان يجمع عملا بالقولين قال المناوي قال ابن القيم وخمس يس لما فيها من التوحيد والمعاد

والبشرى بالجنة لاهل التوحيد (حمده حبك) عن معقل بن يسار قال في الاذكار
 اسناده ضعيف * (أقروا) بفتح الهمزة وسكون القاف وكسر الراء وضم الهمزة (على من
 لقيتم من أمي) أي أمة الاجابة (بعدي السلام) أي أبلغوه السلام عنى فيحتمل ان يقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عليكم وأن يقال له قال النبي صلى الله عليه وسلم أقروا
 على من لقيتم من أمي بعدي السلام ويحتمل انه كناية عن افساء السلام (الاول) أي
 من يأتي في الزمن الاول (فالاول) قال المناوي أي من يأتي في الزمن الثاني سماه أولا
 لانه سابق على من يحيى في الزمن الثالث (الي يوم القيامة) فيندب فعل ذلك ويقال في
 الرد عليه وعليه الصلاة والسلام أو وعليه السلام لان رد السلام التحية لا انشاء
 السلام المقول فيه بكراهة افراده عن الصلاة اه كلام المناوي وهو ظاهر في
 الاحتمالين الاولين من الاحتمالات السابقة (الشيرازي في) كتاب (الانقلاب)
 والبكني (عن ابى سعيد) الخدرى * (أقرأني جبريل القرآن على حرف) أي لغة اووجه
 (فراجعته) أي فقلت له ان ذلك تضيق (فلم أزل أستزیده فيزيديني) أي لم أزل أطلب
 منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة في الحرف المتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه
 فيزيده - رفا بعد حرف (حتى انتهى الى سبعة أحرف) أي أوجه يجوز أن يقرأ بكل وجه
 منها وليس المراد أن كل كلمة وجملة منه تقرأ على سبعة أوجه بل المراد أن غاية ما ينتهي
 اليه عدد القراءات في الكلمة الواحدة الى سبعة وليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل
 المراد التسهيل والتيسير ولفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الاحاد كما يطلق
 لفظ السبعين في العشرات والسبع مائة في المائتين واختلف في معنى الحديث على نحو
 أربعين قولاً أقربها قولان أحدهما أن المراد سبع لغات والثاني ان المراد سبعة أوجه
 من المعاني بالفاظ مختلفة قال العلامة واختار ان هذا الحديث من المشكل الذي
 لا يدري معناه كمشابه القرآن (حمق ت) عن ابن عباس * (أقرب العمل الى الله عز
 وجل) أي الى رحمته (الجهاد في سبيل الله) أي قتال الكفار لا علاء كلمته (ولا يقاربه)
 أي في الافضلية (شيئ) لما فيه من الصبر على بذل الروح في رضى الرب (تخ) عن فضالة
 بفتح الفاء (ابن عبيد) الانصارى * (أقرب ما يكون العبد) أي الانسان حزا كان
 اوراقيا (من ربه) أي من رحمته وفضلته (وهو ساجد) جملة حاله أي أقرب ما يكون من
 رحمة ربه حاصل في حالة كونه ساجدا لان السجود اول عبادة امر الله بها بعد خلق آدم
 فكان المتقرب بها الى الله تعالى أقرب منه اليه في غيرها وأقرب مبتدأ حذف خبره
 لسد المحال مسدده (فاكثروا الدعاء) أي في السجود لان حالة السجود حالة خضوع وذل
 وانكسار لتعظيم الساجد وجهه في التراب فهي مظنة الاجابة والمراد بالقرب من الله تعالى
 القرب بالذكور والعمل الصالح لا قرب الذات والمكان لان ذلك من صفات الاجسام
 والله تعالى منزعه عن ذلك وقرب الله من العبد قرب النعماء وافاضة بربه واحسانه

وترادف مننه وفيض مواهبه اليه (مدن) عن ابي هريرة * (أقرب ما يكون الرب من العبد) اى الانسان (فى جوف الليل) يحتمل أن يكون قوله فى جوف الليل حالاً من الرب اى قائلاً فى جوف الليل من يدعونى فاستجيب له سدت مسد الخبر او من العبد اى قائماً فى جوف الليل داعياً مستغفراً نحو قولك ضربى زيداً قائماً ويحتمل ان يكون خبر الاقرب (الاخر) صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل نصف جوف والقرب يحصل فى جوف النصف الثانى فابتدأ به يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام للتهجد وانما قال فى هذا الحديث أقرب ما يكون الرب من العبد وفيما قبله أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لان قرب رحمة الله من المحسنين سابق على احسانهم فاذا سجدوا قربوا من ربهم باحسانهم (فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله) اى من الذين يذكر الله ويكون لك مساهمة معهم وافرد الضمير مراعاة للفظ من (فى تلك الساعة فيمكن) وهذا ابلغ مما لو قيل ان استطعت أن تكون ذا كرا فكن لان الصيغة الاولى فيها صيغة عموم فهى شاملة للانبياء والعلماء والا ولاء فيكون داخلها فى جملتهم ولا حقابهم بخلاف الثانية (تذك) عن عمرو بن عبسة بفتح العين والباء الموحدة وهو حديث صحيح * (أقرروا الطير على مكناتها) ضبطه بعضهم بفتح الميم وكسر الكاف وتشديد النون قال العلامة وهذا الضبط هو المناسب للمعنى وهو المعتمد الى أن قال ولم أعرف لتشديد النون وجهها جمع مكنة بالضم بمعنى التمكن اى أقرروها على كل مكنة ترونها عليهم اودعوا التطير بها كان احدهم اذا أراد سفراً أو حاجة ينفرط طير فان طار يمينه مضى والارجع فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أقرروا الطير على مكناتها (ذك) عن امّ كرز بضم فسكون صححه الحاكم وسكت عليه أبو داود * (أقسم الخوف والرجاء) اى حلفا بلسان الحال اذهما من المعانى لا الاجسام فغية تشبيهه ببلغ (أن لا يجتمعا فى أحد فى الدنيا) اى يتساوا أو تغاضل (فيريح ريح النار) اى يشم ريح لهب جهنم لانه على طريقة الاستقامة ومن كان على طريقة الاستقامة كان جزاؤه النعيم المقيم فلا بد من اجتماعهما لكن ينبغى غلبة الخوف فى حال الصحة والرجاء فى حال المرض وأما عند الاشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصار على الرجاء لما يتضمن من الافتقار الى الله تعالى ولان المحذور من ترك الخوف قد تعذر فیتعين حسن الظن بالله والخوف المحمود هو ما صان العبد عن الاخلال بشئ من المأمورات والوقوع فى شئ من المنهيات والمقصود من الرجاء ان وقع منه طاعة ير جوبها وأما من انهمك على المعصية راجياً عدم المؤاخذة بغير ندم ولا اقلاع فهذا غرور قال الغزالي الراجى من بت بذرا لايمان وسقاء بماء الطاعات ونقى القلب عن شوك الهلكات وانتظر من فضل الله تعالى أن ينجيهِ من الآفات فاما المنهمك فى الشهوات منتظر للمغفرة فاسم المغرور به أليق وعليه أصدق (ولا يفترقانى أحد فى الدنيا فيريح الجنة) فان انفراد الخوف يؤدى الى القنوط من رحمة الله وانفراد الرجاء

يؤدى الى الامن من مكر الله فعلم انه لا بد منها كما تقدم (هب) عن وائلة بكسر المثلثة
 (ابن الاسقع) بفتح الهمزة والقاف * (اقضوا لله فاقضوا الله حق بالوفاء) اى وفوه حقه اللازم
 لكم من الايمان وأداء الواجبات قال العلقمى وسيبه كما فى البخارى عن ابن عباس أن
 امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت أن تخرج فلم
 تخرج حتى ماتت أفأج عنها قال جى عنها أ رأيت لو كان على امك دين اكنمت قاضيته
 اقضوا فذكره (نخ) عن ابن عباس * (اقطف القوم دابة أميرهم) اى أقطف دواب
 القوم دابة أميرهم ويحتمل نصب دابة على التمييز فلا تقدير قال المناوى اى هم يسرون
 بسير دابته فيتبعونها كما يتبع قال المؤلف فى مختصر النهاية القطوف من الدواب
 البطىء والاسم القطاف (خط) عن معاوية بن قررة بضم القاف وشدة الراء (مرسلا
 * أقل ما يوجد فى امتى فى آخر الزمان درهم حلال) اى مقطوع بحله لغلبة الحرام على
 ما فى أيدي الناس قال الحسن لو وجدت رغبة فى حلال لا حرقة ودققة ثم داويت به
 المرضى فاذا كان هذا من الحسن فما بالك به الآن (أوأخ) اى صديق (يوثق به) قال
 الزمخشري الصديق هو الصادق فى ودادك الذى يهمله ما أهمل وسئل عنه بعض الحكماء
 فقال اسم على غير معنى حيوان غير موجود ومن نظم الاستاذ أبى اسحاق الشيرازى
 سألت الناس عن خل وفى * فقالوا ما الى هذا سبيل
 تمسك ان ظفرت بوذر * فان الحرفى الدنيا قليل

(عد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المؤلف لضعفه * (أقل امتى
 أبناء السبعين) لان معتزك المنايا ما بين الستين الى السبعين فغالبهم يموت قبل بلوغ
 السبعين وأقلهم من يبلغها (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف
 * (أقل امتى الذين يبلغون السبعين) قال المناوى كذا فى نسخ الكتاب كغيرها بتقديم
 السنين قال الحافظ الهيثمى واعلم به بتقديم التاء (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف * (أقل الخيض ثلاث واكثره عشرة) اخذ هذا الحديث بعض المجتهدين
 وذهب الشافعى الى أن أقله يوم وليلة واكثره خمسة عشر يوما (طب) عن ابى أمامة
 وهو حديث ضعيف * (أقل) قال المناوى وفى رواية أقل (من الذنوب) اى من فعلها
 (يهن عليك الموت) بضم الهاء فان كرب الموت قد يكون من كثرة الذنوب (وأقل من
 الدين) بفتح الدال المهملة اى الاستدانة (تعش حرا) اى تنج من رب الدين والتذلل له فان
 له تحكما وتأمرا فبالاقلال من ذلك تصير حرا ولا عليك لاحد وعبر بالاقلال دون
 الترك لانه لا يمكن التحرر عنه بالكلية غالبا (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رمز
 المؤلف لضعفه * (أقلوا الخروج) اى من الخروج من منازلكم وفى نسخة أقل (بعد
 هداة الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وهمزة مفتوحة اى سكون الناس
 عن المشى فى الطرق ليلا (فان الله تعالى دواب يشتهن) اى يفرقهن وينشرهن
 (فى الارض فى تلك الساعة) اى فى اول الليل فمابعده فان خرجتم حينئذ

فاما ان تؤذوهم أو تؤذوكم وعبر بأقل دون لا تخرج ايماء الى أن الخروج لما لا بد منه
 لا حرج فيه (حم د ن) عن جابر وهو حديث صحيح * (اقلوا الدخول على الاغنياء)
 اي بالمسال (فانه) اي اقلال الدخول عليهم (اخرى) اي احق (ان لا تزددوا نعم الله عز
 وجل) التي أنعم بها عليكم وفي نسخ نعمة الله لأن الانسان حسود غيور بالطبع فاذا
 تأمل ما أنعم الله به على غيره حمله ذلك على كفران النعمة التي أنعم الله بها عليه وعبر
 بأقلوا دون لا تدخلوا ايماء الى أن الدخول الى ما لا بد منه لا حرج فيه (ك ه ب) عن
 عبد الله بن الشخير بكسر الشين وشدة الحاء المعجمتين قال الحماكم صحيح وأقروه *
 (أقلى) خطاب لعائشة وهو وان كان خاصا فالحكم عام (من المعاذير) اي لا تتكثري من
 الاعتذار لمن تعتذري اليه لانه قد يورث ريبة كما أنه ينبغي للعتذر ليه أن لا يكثر من
 العتاب والا اعتذار طلب رفع اللوم (قر) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (اقم
 الصلاة) اي عدل اركانها واحفظها عن وقوع خلل في افعالها وأقوالها (وأد الزكاة)
 اي الى مستحقها والى الامام (وصم رمضان) اي حيث لا عذر من نحو مرض أو سفر
 (وج البيت واعتمر) اي ان استطعت الى ذلك سبيلا (وبر والديك) اي اصليك المسلمين
 وكذا الكافرين اذا كانوا معصومين (وصل رحمك) اي قربتك وان بعدت (واق الضيف)
 اي اضع النازل بك (وأمر بالمعروف) هو ما عرفه الشارع والعقل (وانه عن المنكر)
 هو ما أنكره أحدهما فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عند القدرة والامان على
 النفس والمال (وزل مع الحق حيث زال) اي درمعه كيف دار (نخك) عن ابن عباس
 قال الحماكم صحيح ورد * (أقيلوا ذوى الهيات) اي اهل المروءة والخصال الحميدة الذين لم
 تظهر منهم ريبة ولا يعرفون بالشر (عثر اثم) اي ارفعوا عنهم العقوبة على زلاتهم
 فلا تؤاخذوهم بها (الا محدود) اي اذا بلغت الامام والاحقوق الا دمي فان كلامها
 يقام فالأمور العفو عنه هفوة أو زلة لا حد فيها ولو بلغت الامام وهي من حقوق الحق
 والخطاب للائمة وما في معناهم (حم خ د د) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (اقيلوا
 السخى) اي المؤمن الكريم الذي لا يعرف بالشر (زلته) اي هفوته الواقعة منه على سبيل
 الندود (فان الله تعالى أخذ بيده) اي منحيه ومسامحه (كلا عثر) بعين مهملة ومثلثة
 اي زل وسقط في الاثم نادرا (الخراثطي في مكارم الاخلاق عن ابن عباس * (اقموا حدود
 الله في البعيد والقريب) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي يحتمل أن يراد بهما القرب
 والبعيد في النسب أو القوة والضعف قال والثاني أنسب (ولا تأخذكم في الله لومة لائم)
 عطف على اقيموا فيكون تأكيده لا مرويجو زان يكون خبرا بمعنى النهي ومقصود
 الحديث الصلابة في دين الله واستعمال الجهد والاهتمام فيه (ه) عن عبادة بن الصامت *
 (اقموا الصفوف) اي سؤوها في الصلاة (وحاذوا بالنماكب) اي اجعلوا بهن في مماذات
 بعض اي مقابلتها بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر

(وانصتوا) اى اسكتوا عن القراءة خلف الامام حال قراءته للقائحة ندبا (فان اجر المنصت الذى لا يسمع) اى قراءة الامام القائحة (كأجر المنصت الذى يسمع) اى قراءتها وظاهر الحديث عدم وجوب القراءة على المأموم وبه أخذ بعض المجتهدين (عب) عن زيد بن اسلم مرسلان عن عثمان بن عفان موقوفا عليه وهو فى حكم المرفوع * (اقموا الصفوف) اى سووها وعدلوها (فانما تصفون بصفوف الملائكة) قالوا كيف تصف الملائكة قال يتون الصفوف المقدمة ويتراصون فى كل صف (وحاذوا بين المناكب) بالحاء المهملة والذال المعجمة اى اجعلوا بعضهم فى محاذات بعض اى مقابله بحيث يكون منكب كل واحد من المصلين موازيا لمنكب الآخر ومسامتاله فتكون المناكب والاعناق والاقدام على سمت واحد (وسدوا الخلل) بضم السين المعجمة ولام مفتوحة تين اى الفرج التى فى الصفوف اذا كانت تسع المصلى بلا مزاجعة مؤذية للمصلين مانعة من مجافاة المرفقين (ولينوا بأيدى اخوانكم) بكسر اللام وسكون المنة التختية اى اذا جاء من يريد الدخول فى الصف ووضع يده على منكب المصلى فليمن له ويوسع له ليدخل ولا يمنعه (ولا تذروا) اى تتركوا (فرجات) بضم الفاء والراء والتثوين (للسيطان) ابليس او اعم وهذا حث على المنع من كل سبب يؤدى الى دخول الشيطان وسد ذلك عنه كما مر بوضع يده على فمه عند التأويب (ومن وصل صفنا) اى بوقوفه فيه (وصله الله) اى برحمته (ومن قطع صفنا) بأن كان فى صف فخرج منه لغير حاجة اوجاء الى صف وترك يديه وبين من فى الصف فرجة بغير حاجة (قطعه الله عز وجل) اى عن ثوابه ورحمته اذا تجزأ من جنس العمل وذات المحتمل الدعاء والخبر (حم دطب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى وصححه الحاکم وابن خزيمة (اقموا الصف فى الصلاة) أل فيه للجنس اى عدلوا بصفوف الصلاة وسووها باعتماد القائمين على سمت واحد (فان اقامة الصف من حسن الصلاة) اى من تمام اقامتها ولا مرفية للندب لا للوجوب اذ لو كان واجبا لم يجعله من حسنها اذ حسن الشيء وتماه زائد على حقيقته (م) عن ابى هريرة * (اقموا صفوفكم) اى سووها (فوالله لتقيمن) بضم الميم اصله لتقيمون (صفوفكم) او ليخالفن الله بين قلوبكم اى ان لم تساووا قالوا وقع احد الامر من التسوية او المخالفة فتكون اوفيه للتقسيم وذلك لان تقدم بعض المصلين على بعض جار الى الضغائن فتختلف القلوب (د) عن النعمان بن بشير قال المناوى وسكت عليه ابوداود فهو صالح * (اقموا صفوفكم) اى عدلوهما فى الصلاة (وتراصوا) بضم الصاد المهملة المشددة اى تلاصقوا فيها حتى يتصل ما بينكم (فانى اراكم من وراء ظهري) فيه اشارة الى سبب النهى اى انما امرت بذلك لاني تحققت منكم خلافه والمختار جل هذه الرؤية على الحقيقة وانها بعبثى راسه بأن خلق الله له ادرا كما يصربه من ورائه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم بما أكثر من هذا (خ) عن انس بن مالك * (اقموا صفوفكم وتراصوا فوالذى نفسى بيده) اى فوالله الذى

روحي بقدرته وفي قبضته (انني لا ارى الشياطين) بلام الابتداء لتأكيد مضمون الجملة
وأل في الشياطين الجنس (بين صفوكم) أي يقللونها (كانهم غنم غفر) أي بيض غير
خالصة البياض أي تشبهها في الصورة قال المناوي بأن تشكلات كذلك والشياطين
لهاقوة التشكل ويحتمل في الكثرة والعفرة غالبية في أنواع غنم الحجاز وفيه جواز القسم
على الامور المهمة (الطيبا السعي عن انس) بن مالك * (أقيموا الركوع والسجود) أي
أكملوها بالطمأنينة فيها (فوالله اني لا اراكم من بعد ظهرى اذ اركعتم واذا سجدتم) وفي
نسخة من بعدى أي من وراءى وحمله على بعد الموت خلاف الظاهر فان قيل ما الحكمة
في تحذيرهم من النقص في الصلاة برؤيته صلى الله عليه وسلم اياهم دون تحذيرهم برؤية
الله تعالى لهم وهو مقام الاحسان المبين في سؤال جبريل حيث قال اعبد الله كأنك تراه
فان لم تكن تراه فانه يراك أجيب بأن في التعليل برؤيته صلى الله عليه وسلم تنبيها على رؤية
الله تعالى لهم فانهم اذا أحسنوا الصلاة ليكون النبي صلى الله عليه وسلم يراهم أيقظهم
ذلك الى مراقبة الله تعالى مع ما تضمنه الحديث من المعجزة له صلى الله عليه وسلم بذلك
وبكونه يبعث شهيدا عليهم يوم القيامة فاذا علموا بانه يراهم تحفظوا في عبادتهم ليشهد
لهم بحسن عبادتهم (ق) عن انس * (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا واعتمرُوا) أي ان
استطعتم (واستقيموا) أي داوموا على فعل الطاعات وتجنبوا المنهيات (يستقيم بكم)
أي ان استقمتم مع الحق استقامت أموركم مع الخلق (طب) عن سمرة بن جندب
باسناد حسن * (الكبر الكبرياء لا شراك بالله) يعني الكفر به وأثر الاشرار لغلبيته في
العرب وليس المراد خصوصه لان نفي الصانع كبر منه وافحش (وقتل النفس) أي
المحترمة بغير حق (وعقوق الوالدين) أي الاصلين وان عليا أو أحدهما بقطع صلة
او مخالفة في غير محرم لانه لا طاعة لخلق في معصية الله (وشهادة الزور) أي الكذب
ليتوصل بها الى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال فإن قل أو تحمّل حرام أو تحريم
حلال (خ) عن انس بن مالك * (الكبر الكبرياء) أي من اكبرها (حب الدنيا) قال
المناوي لان جها راس كل خطيئة كافي حديث ولانها أبغض الخلق الى الله ولانه
لم ينظر اليها منذ خلقها ولا نهاضرة الاخرة ولانه قد يجر الى الكفر (فر) عن ابن
مسعود رمز المؤلف لضعفه * (الكبر الكبرياء) أي من اكبرها (سوء الظن بالله) أي
بأن يظن انه ليس حسبه في كل أموره وانه لا يعطف عليه ولا يرجه ولا يعافيه لان
ذلك يؤدى الى القنوط (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن حجر اسناده ضعيف *
(الكبرياتي) أي أعظمهم قدرا (الذين لم يعطوا) بفتح الطاء (في بطروا) أي يطغوا عند
النعمة (ولم يقر عليهم) أي يضيق عليهم الرزق (فيسألوا) قال العلقمي ولعل المراد أي
الذين ليسوا بأغنياء الى الغاية وليسوا بفقراء الى الغاية فهم أهل الكفاف والمراد من
اكبرهم أجر الشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف (تخ) والبغوى وابن شاهين

عن الجذع الانصارى) واسناده حسن * (اكتحلوا بالانثد) بكسر الهمزة والميم أى داوموا على استعماله وهو معدن معروف بأرض المشرق (الروح) أى المطيب بنحو مسك (فانه يحلوا البصر) أى يزيد نور العين ويدفع المواد الرديئة المنحدرة اليه من الرأس (وينبت الشعر) قال المناوى بتحريك العين وهذا أفصح للازدواج وأراد بالشعر هذب العين لانه يقوى طبقاتها وهذا من أدلة الشافعية على سن الاكتحال واعتراض العصام عليهم بأنه انما أمر به لمصلحة البدن بدليل تعقيب الامر بقوله فانه الخ والا مر بشئ ينفع البدن لا يثبت سنينته ليس في محله لانه ثبت في عدة أخبار منها انه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل بالانثد والاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم نهى عن القرية ما لم يدل دليل آخر على خلاف ذلك والمخاطب بذلك صاحب العين الصحيحة وأما العليلة فقد يضرها (حم) عن ابى النعمان الانصارى واسناده حسن * (اكثر أهل الجنة البله) بضم الموحدة جمع أبله وهم الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير الذين غلبت عليهم سبلامة الصدر وحسن الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أهل الجنة فاما الابله الذى لا عقل له فغير مراد في الحديث والمراد أنهم بله في أمر دنياهم وهم في أمر الآخرة كياس واستظهروا المناوى ان أفعول التفضيل ليس على بابه وأن المراد أنهم كثير في الجنة (البرار عن انس) وضعفه * (اكثر خزاهل الجنة العقيق) هذا ما فى اكثر النسخ بإثبات أهل وفي نسخة شرح عليها المناوى بخذفها فانه قال أى خزاهل الجنة فقد راهل وقال أى هوا أكثر حليتهم وقد لا يقدر ويكون المراد أكثر حصائنها (حل) عن عائشة واسناده ضعيف * (اكثر خطايا ابن آدم من لسانه) وفي نسخة فى بدل من لانه أكثر الأعضاء عملا وأصغرها جرما وأعظمها زللا (طبيب) عن ابن مسعود واسناده حسن * (اكثر عذاب القبر من البول) أى عدم التنزه منه لانه يفسد الصلاة وهى عماد الدين وفي الحديث دليل على إثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل السنة والجماعة وهو ما يجب اعتقاده ومما نقله الأئمة متواترا فمن أنكر عذاب القبر ونعيمه فهو كافر لا محالة (حمه ك) عن ابى هريرة واسناده صحيح * (اكثر ما تخوف على امتى من بعدى) أى بعد وفاتى (رجل) أى الافتتان برجل (يتأول القرآن يضعه على غير مواضعه) ككتاويل الرافضة مرج البحرين بليتقيان أنها على وقاطمة يخرج منها اللؤلؤ والمرجان المحسن والحسين وكتاويل بعض الصوفية من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ان المراد من ذل يعنى النفس (ورجل يرى) أى يعتقد (أنه احق بهذا الامر) أى الخليفة (من غيره) أى ممن هو مستجمع لشروطها فان فتنة شديدة لما يسفك بسببه من الدماء قال المناوى ولهذا قال فى حديث آخر اذ ابو يع لم يفتين فاقتلوا الا حرم منها (طس) عن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اكثر منافق امتى قراؤها) اراد نفاق العمل وهو الرياء لا الاعتقاد

قال العلقي قال في النهاية أراد بالنفاق هنا الرياء لانه انطهار غير ما في الباطن اه ولعل
 هذا خرج مخرج الزجر عن الرياء (حم طب) عن عمرو بن العاص (حم طب) عن عقبة
 بالقاف ابن عامر (طب عد) عن عصمة بن مالك وهو حديث حسن * (اكثر من يموت
 من امتي بعد قضاء الله وقدره بالعين) ذكر القضاء والقدر مع أن كل كائن انما هو بهما للرد
 على العرب الزاعمين ان العين تؤثر بذاتها (الطيب السبي) ابو داود (تخ) والحكيم الترمذي
 (البرزار والضياء) المقدسي (عن جابر) باسناده حسن * (اكثر الناس ذنوبا يوم
 القيامة) خص لانه يوم وقوع الجزاء (اكثرهم كلاما فيما لا يعنيه) اي مالا ثواب فيه لان
 من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثر ذنبه من حيث لا يشعر (ابن لال
 وابن النجار) المحافظ محب الدين (عن ابى هريرة السجزي) بكسر المهملة وسكون الجيم
 وزاى (في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن عبد الله بن ابى أوفى (حم) في كتاب
 (الزهد) له (عن سلمان) الفارسي (موقوفا) وهو حديث حسن * (اكثر من اكله كل
 يوم سرف) قال المناوي لان الاكلة فيه كافية لما دون الشبع وذلك احسن لا اعتدال
 البدن وأحفظ للحواس اه وهذا محمول على الترغيب في قلة الاكل (هب) عن
 عائشة * (اكثرت عليكم في السواك) اي بالغت في تكرير طلب استعماله منكم وحقيق
 أن افعل اوفى ايراد الاخبار في الترغيب فيه وحقيق ان تطيعوا (حم خن) عن انس
 ابن مالك * (اكثر ان تقول) اي من قول (سبحان الملك القدوس) اي المنزه عن صفات
 النقص وصفات المحدث (رب الملائكة والروح) قيل هو جبريل وقيل هو ملك عظيم
 من اعظم الملائكة خلقه وقيل حاجب الله يقوم بين يدي الله يوم القيامة وهو اعظم
 الملائكة لو فتح فاه لوسع جميع الملائكة فاخلق اليه ينظرون فن محافظته لا يرفعون طرفهم
 الى من فوقه وقيل هو ملك له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف لسان لكل
 لسان سبعون الف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكا
 يطير مع الملائكة الى يوم القيامة (جلمات السموات والارض بالانزة) اي عممت بقدرته
 تعالى وغلبة سلطانه (والجبروت) فعلوت من الجبر وهو القهر وهو ذائق قوله من ابتلى
 بالوحشة (ابن السني) في عمل يوم وليلة (والخرائطى في مكارم الاخلاق وابن عساكر)
 في تاريخه (عن البراء) بن عازب * (اكثر من الدعاء فان الدعاء يرد القضاء المبرم) اي المحكم
 يعنى بالنسبة لما في لوح المحو والاثبات او لما في صحف الملائكة لا للعالم الازلي او المراد
 يسئل (ابو الشيخ عن انس) بن مالك باسناد ضعيف * (اكثر من السجود) اي من
 تعدده باكثر الركعات (فانه) اي الشأن (ليس من مسلم يسجد لله) تعالى (سجدة)
 اي صحيحة (الارفعه الله به ادرجة في الجنة وخط عنه باخطيئة) اي محاسبته بها ذنبا من
 ذنوبه ولا بعد في كون الشيء الواحد افعلا ومكفرا (ابن مسعود) في طبقاته (حم) عن
 فاطمة قال المناوي الزهراء وفي نسج عن ابى فاطمة وهو حديث حسن * (اكثر الدعاء

بالعافية) اى بدوام السلامة من الامراض الحسية والمعنوية سيما الامراض القلبية
 كالسكر والحسد والعجب وهذا قاله لعمري العباس حين قال له علمنى شيئا أسأله الله (ك) عن
 ابن عباس باسناد حسن * (اكثر الصلاة فى بيتك) اى النافلة التى لا تشرع لها الجماعة
 الا ما استثنى كالنحرى وقبلية الجمعة ففعله فى المسجد افضل (يكثرخير بيتك) بالجزم
 جواب الامر اى ان فعلت ذلك كثر خير بيتك لعود بركة الصلاة عليه (وسلم على من
 لقيت من امتى) اى امة الاجابة سواء عرفته أم لم تعرفه (تكثرخسناتك) اى بتقدير
 اكثرا والسلام على من لقيته منهم فمن كثر كثر له ومن قل قل له (هب) عن انس
 باسناد ضعيف * (اكثر من لا حول ولا قوة الا بالله) اى من قولها (فانها) اى المحوالة
 (من كنز الجنة) اى لقائلها ثواب نفيس مذكور فى الجنة فهو كالكنز فى كونه نفيسا
 مذكورا لا حتموا ثوابها على التوحيد الخفى ومعنى لا حول ولا قوة الا بالله لا تحول للعبد عن
 معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة له على الطاعة الا بتوفيق الله وقال النووي هي كلمة
 استسلام وتقوى وأن العبد لا يملك من امره شيئا وليس له حيلة فى دفع شر ولا قوة فى
 جلب خير الا بإرادة الله وفى الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء مر على
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ابراهيم يا محمد مرأمتك أن يكثروا من غراس الجنة
 قال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله (ع ط ب ح) عن ابى ايوب
 لانصارى واسناده صحيح * (اكثر ذكرا الموت) اى فى كل حال وعند نحو الضحك آكد فان
 ذكره (يسلمك) بالرفع على الاستئناف (عماسواه) لان من تأمل أن عظامه تصير بالية
 واعضائه ممزقة هان عليه ما فاتته من اللذات العاجلة واشتغل بما ينفعه فى الآجلة
 (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشى (فى ذكرا الموت عن سفيان) الثوري (عن شرح ثان
 المناوى بضم المجمة القاضى (مرسلا) تابعى كبير ولاه عمر قضاء الكوفة * (اكثر واذكرا هاذم
 اللذات) بالذال المجمة اى قاطع واما بالمهملة فمعناه مزيل الشئ من اصله قال السهيلي
 الرواية بالمجمة (الموت) بجره عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ وبضمه بتقدير أعنى وذلك
 لانه أخرج عن المعصية وأدعى الى الطاعة فأكثرا ذكرا هاذم سنة مؤكدة ولما رضى أكد
 (ت ن ه ح ب ك ه ب) عن ابى هريرة (طس حل ه ب) عن انس (حل) عن عمر امير
 المؤمنين * (اكثر واذكرا لله حتى يقولوا) اى المنافقون (مجنون) اى مكثرا لذكرا مجنونون
 فلا تلتفتوا لقولهم الناشئ عن مرض قلوبهم وفيه ندب ادامة الذكر فان عبي اسانه ذكرا
 بقلبه (حم ع ح ب ك ه ب) عن ابى سعيد الخدرى قال المناوى وصححه البخارى وقتصر
 ابن حجر على محسنيه * (اكثر واذكرا لله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤن) قال
 المناوى وفى رواية تراؤن اى أن يقولوا ان اكثراكم الذكرا غما هوربا وسمة يعنى
 اكثرا ذكرا لله ولا تدعوه وان رموكم بذلك (ص حم) فى كتاب (الزهد) (هب) عن ابى
 الجوزاء بفتح الجيم (مرسلا) واسمه أوس بن عبد الله تابعى * (اكثر واذكرا هاذم اللذات)

اى نغصوا بذكركم لذاتكم حتى ينقطع ركوبكم اليها فتقبلوا على الله (فانه) اى الاكثر منه
 (لا يكون فى كثير) اى من الامل والدنيا (الاقله) اى صيره قليلا (ولا فى قليل) اى من
 العمل (الاجزله) اى صيره خريلا عظيما (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رمز المؤلف
 محسنه (اكثر واذا كره اذم للذات) بالذال المعجمة اى قاطع (فانه لم يذكركم احد فى ضيق
 من العيش الا وسعه عليه) لانه اذا ذكركم قل امله واذا قل امله قنع باليسير (ولا ذكركم
 فى سعة) اى من الدنيا (الا ضيقها عليه) لان ذكركم مكدر للذات كما تقدم قال الغزالي
 وللعارف فى ذكركم فائدتان النفرة عن الدنيا والثمانية الشوق الى لقاء الله ولا يجر الى اقبال
 الخلق على الدنيا الا قلة التفكر فى الموت (حب هب) عن ابى هريرة البزار عن انس
 وهو حديث صحيح (اكثر واذا كره الموت فانه يحصى الذنوب) اى يزيها (ويزهد فى
 الدنيا فان ذكركم عند الغنى) بكسر ففتح (هدمه) لانه قاطع كل لذة (وان ذكركم عند
 الفقر ارضاكم بعيشتمكم) لما تقدم (ابن ابى الدنيا عن انس) واسناده ضعيف (اكثر واذا
 الصلاة على فى الليلة الغراء) اى النيرة المشرقة (واليوم الازهر) اى المضى اى ليلة الجمعة
 ويومها كذا جاء مفسرا فى الحديث قال المناوى وقدم الليلة لسبقها فى الوجود ووصفها
 بالغراء لكثرة نزول الملائكة فيها الى الارض لانهم انوار واليوم بالازهر لانه افضل ايام
 الاسبوع (فان صلاتكم تعرض على) وكفى بالعبد شرفا وفخرا ان يذكر اسمه بين يديه
 صلى الله عليه وسلم (هب) عن ابى هريرة (عد) عن انس بن مالك (ص) عن الحسن
 البصرى (وخلد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهمة قال المناوى ورواه الطبرانى
 عن ابى هريرة وتبعه طرقه صار حسنا (اكثر واذا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم
 مشهود تشهد الملائكة) اى تحضره فتقف على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول
 ويصافحون المسلمين ويستغفرون لهم (وان احد الن يصل على الا عرضت على صلانه
 حين يفرغ منها) تمة كما فى الكبير قال ابوالدرداء قلت وبعد الموت يارسول الله قال
 وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن ناكل اجساد الانبياء فبنى الله حتى يرزق والوارد
 فى الصلاة عليه الفاظ كثيرة وأشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم قال ابوطالب المكي واقل ذلك أى الاكثر ثلثمائة مرة (ه) عن ابى الدرداء
 ورحاله ثقات (اكثر واذا من الصلاة على فى كل يوم جمعة فان صلاة اتمى) اى اتمه الاجابة
 (تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم منى منزلة) قال
 المناوى وما تقدم من مطلق العرض محمول على هذا المقيد او أن هذا عرض خاص
 (هب) عن ابى امامة رضى الله عنه (اكثر واذا من الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة
 الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا أو شافعا) وفى نسخة شهيدا وشافعا بالواو بدل أو
 (يوم القيامة) قال المناوى انما خص يوم الجمعة وليلة الجمعة لان يوم الجمعة سيد الايام
 والمصطفى سيد الانام فللصلاة عليه فيه مزية (هب) عن انس ويؤخذ من كلام المناوى

أنه حديث حسن لغيره * (اكثروا الصلاة على) أي في كل وقت لكن في يوم الجمعة وليلتها أكد كما تقدم (فان صلاتكم على مغفرة لدنوبكم) أي سبب لمغفرتها (واطلبوا إلى الدرجة والوسيلة فان وسيلتي عند ربى شفاعتي لكم) أي لعصاة المؤمنين منهم بمنع العذاب أو دوامه ولمن دخل الجنة برفع الدرجات فيها (ابن عساكر عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين * (اكثروا من الصلاة على موسى فما رأيت) أي ما علمت (احدا من الانبياء احوط على امتي منه) أي اكثر ذبا عنهم واجلب لمصالحهم واحرص على التخفيف عنهم في ليلة الاسراء لما فرض الله عليهم خمسين صلاة فأمرني براجعة ربي حتى جعلها خمسا (ابن عساكر عن انس بن مالك) * (اكثروا في الجنائز قول لا اله الا الله) أي اكثر واحال تشييعكم للجنائز من قولها سرا فان ركنها تعود على الميت وعليكم ما الجهر بها حالته فغير مطلوب (فر) عن انس * (اكثروا من قول القرينتين سبحان الله وبحمده) أي اسبحه حامدا له فانها تحطآن الخطايا وترفعان الدرجات (ك) في تاريخه عن علي أمير المؤمنين باسناد ضعيف * (اكثروا من شهادة ان لا اله الا الله) أي اكثروا النطق بها مع استحضارها في القلب (قبل ان يحال بينكم وبينها) أي بالموت فلا تستطيعون الا تسانها (واقنوها موتا كم) يعني من حضره الموت فيندب تلمعنه لا اله الا الله فقط بلا الحاح وان يكون القائل غير وارث ولا يقال له قل بل يذكرها عنده وقول جمع يلقن محمد رسول الله ايضا لان القصد موته على الاسلام ولا يكون مسلما الا بهار د بأنه مسلم وانما القصد ختم كلامه بلا اله الا الله اما الكافر فيلغنها تطعا اذ لا يصير مسلما الا بهما (ع عدد) عن ابي هريرة باسناد ضعيف * (اكثروا من قول لا حول ولا قوة الا بالله فانها من كنز الجنة) وفي نسخ كنوز بدل كنز لثواب ثواب نفيس مدخر في الجنة فهو كالكنز كما تقدم (عدد) عن ابي هريرة باسناد ضعيف * (اكثروا من تلاوة القرآن في بيوتكم) الامر فيه للنسب (فان البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره ويكثر شره ويضيق على اهله) أي يضيق رزقه عليهم لان البركة تابعة لكتاب الله حيثما كان كانت (قط) في الافراد (عن انس بن مالك وجابر بن عبد الله وضعفه مخرجه الدارقطني) * (اكثروا من غرس الجنة فانه) أي الشان (عذب ماؤها طيب ترابها) قال المناوي بل هو اطيب الطيب لانه المسك والزعفران (فأكثروا من غراسها) بالكسر فعال بمعنى مفعول وهو جواب لشرط مقدر أي فاذا علمتم انها عذبة الماء طيبة التربة فأكثروا من غراسها قالوا وما غراسها قال (لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا قدرة على الطاعة الا بارادة الله ولا تحول عن المعصية الا بعصمة الله (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اكثر الناس الصباغون والصواغون) أي صباغون نحو الثياب وصانعوها الحلي لانهم يطلون بالمواعيد الكاذبة في رد المتاع مع علمهم انهم لا يوفون وقد يكثره ذافي الصباغين حتى صار ذلك كالسمة لهم وان كان غيرهم

قد يشار إليهم في بعض ذلك أو المراد الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أي يغيرونه
 ويزينونه (حمه) عن أبي هريرة* (أكرم الناس اتقاهم) قال المناوي وذلك لأن أصل
 الكرم كثرة الخير فلما كان المتقي كثير الخير في الدنيا وله الدرجات العلى في الآخرة كان
 أعم الناس كراماً فهو أتعاهم اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى إن أكرمكم عند
 الله أتقاهم فإن التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الأشخاص فمن أراد شرفاً فليلتزم
 منها قال عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله وقال يا أيها الناس إنما
 الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله (ق) عن أبي هريرة
 وفي نسخة شرح عليها المناوي خ بدل ق قال ورواه عنه مسلم أيضاً* (أكرم المجالس
 ما استقبل به القبلة) أي هو أشرفها فينبغي تحري المجالس إلى جهتها ما أمكن في غير
 حالة قضاء الحاجة (طس عد) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه المنذري* (أكرم
 الناس) أي أكرمهم من حيث النسب (يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم)
 لأنه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة أنبياء أحدهم خليل الله فهو
 رابع نبى في نسق واحد وانضم إلى ذلك شرف علم الرؤيا ورئاسة الدنيا وملاكتها بالسيرة
 الجميلة وحياطته للرعية وعموم نفعها إياهم وشفقته عليهم واتقاه إياهم من تلك السنين
 ولغظ ابن نعت في المواضع الثلاثة قال أول مرفوع والآخران مجروران (ق) عن أبي
 هريرة (طب) عن ابن مسعود قال سئل المصطفى من أكرم الناس فذكره* (أكرم
 شعرك) بأن تصونه من الأوساخ والأقذار (واحسن إليه) بتنظيفه بالغسل وترجيله
 ودهنه وافتعل ذلك عند الاحتياج إليه أو غباى وقتاً بعد وقت (ن) عن أبي
 قتادة الأنصاري* (أكرموا أولادكم واحسنوا آدابهم) بأن تعلموهم رياضة النفس
 ومحاسن الأخلاق قال العلقمي والأدب هو استعمال ما يجودقولا وفعلا وقيل هو تعظيم
 من فوقك والرفق بمن دونك وقيل للحسن البصرى قد أكثر الناس في علم الآداب فما
 أنفعها عاجلاً وأوصلها آجلاً فقال الفقه في الدين والزهد في الدنيا والقيام بالله عليك
 وبوضيحه أنه إذا عدم الفقه وقع فيما لا ينبغي وإذا لم يزهدي في الدنيا لم يمكنه القيام بما عليه من
 الأحكام لشغله بحفظها وتحصيلها أو جهات كسبها وقال ابن المبارك نحن إلى قليل من
 الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم وقال عطاء الأدب الوقوف مع المستحسنات فقليل
 له وما معناه فقال أن تعامل الله بالأدب سر أو علناً أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك
 فلا تتعاطى شيئاً إلا وشهدت له الشريعة بحسنه فمن لازم الآداب الشرعية حسنت
 حركته وسكونه وكلامه وسكونه وقال بعضهم ترك الأدب يوجب الطرد فمن أساء
 الأدب على البساط ردت إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب ردت إلى سياسة الدواب
 وإنما اطلنا الكلام في ذلك وما تركناه أكثر لما شاهدته من كثير من الطلبة من قلة
 الأدب وعدمه خصوصاً ممن لهم عليه مشيخة فانهم يسيئون الأدب في حقهم اه (ه)
 عن انس قال المناوي وفيه نكارة وضعف* (أكرموا حملة القرآن فمن أكرمهم فقد

اكرمى) المراد بجملة حفظته عن ظهر قلب العاملون بما فيه امان حفظه ولم يعمل بما فيه
 فلا يكرم بل يهان لانه حجة عليه لاله (فر) عن ابن عمرو بن العاص * (اكرموا المعزى
 وامسكوا رغامها) قال المناوى بتثنية الراء والفتح اقصع وغين معجمة اى امسكوا
 التراب عنها وروى بعين مهملة وضم الراء وهو أشهر اى امسكوا ما يسبيل من أنفها
 من نحو مخاط والا مرار شادى (فانها من دواب الجنة) اى نزلت منها او تدخلها بعد
 الحشر او من نوع ما فيها (البراز فى مسنده عن ابى هريرة) وهو حديث ضعيف
 * (اكرموا المعزى وامسكوا الرغم) اى التراب (عنها) رعاية واصلاحها (وصلاوا فى
 مراحتها) بضم الميم اى مأواها ليلا والا مرلا باحة (فانها من دواب الجنة) تقدم معناه
 فى الذى قبله (عبد بن حميد عن ابى سعيد) الخدرى قال المناوى واسناده ضعيف
 * (اكرموا الخبز) اى بالنظر اليه فلا تستحقروه فى أعينكم ولا تقطعوه من بيوتكم قال
 المناوى وزعم أن المراد باكرامه التمتع به وحده لمافيه من الرضا بالموجود من الرزق
 وعدم التعق فى التمتع وطلب المزيدة الامر بالانتماء وانهى عن اكله غير مأدوم
 (كهب) عن عائشة وصححه الحاكم وأقرهه (اكرموا الخبز فان الله اكرمه) اى حيث
 جعله قوتا للنوع البشرى (فمن اكرم الخبز اكرمه الله) واكرامه بما مروا أن لا يوطأ ولا
 يتمن بنحو القائه فى قاذورة أو مزلة وان يا كل ما يتساقط منه (طب) عن ابى سكينه
 وهو حديث ضعيف * (اكرموا الخبز فان الله أنزله من بركات السماء) يعنى المطر (واخرجه
 من بركات الارض) اى من نباتها (الحكيم) الترمذى (عن الحجاج بن علاط السلمى بن
 مناه) فى تاريخ الصحابة (عن عبد الله بن بريد) قال المناوى تصغير برد (عن ابيه) وفى
 نسخة ابن زيد بدل بريد وهو حديث ضعيف * (اكرموا الخبز فانه من بركات السماء) اى
 مطرها (والارض) اى نباتها (من اكل ماسقط من السفرة) من فئات الخبز الساقط منها
 (غفر له) اى مح الله عنه ذنوبه الصغائر فلا يؤاخذ بها (ت) عن عبد الله بن أم حرام
 بفتح الحاء المهملة والراء ضد الجلال الانصارى وهو حديث ضعيف * (اكرموا العلماء)
 العاملين بان تعاملوهم بالاجلال والا عظام والتوقير والاحترام والا احسان اليهم
 بالقول والفعل (فانهم ورثة الانبياء ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف لكن
 يقويه ما بعده * (اكرموا العلماء) العاملين (فانهم ورثة الانبياء) فمن اكرمهم فقد اكرم الله
 ورسوله) قال المناوى والمراد هنا وفي امر العلماء بعلوم الشرع (خط) عن جابر وهو
 حديث ضعيف لكن يعضده ما قبله * (اكرموا بيوتكم ببعض صلاتكم) اى بشئ من
 النفل الذى لا تشترع له جماعة الا ما استثنى كالضحية وقبلية الجمعة (ولا تتخذوها قبورا)
 اى كالتقبور فى كونها خالية من الصلاة معطلة عن الذكر والعبادة (عب) وابن خزيمة
 فى صحيحه (ك) عن انس رمز المؤلف لصحته * (اكرموا الشعر) اى شعر الرأس واللحية
 ونحوها بغسله ودهنه وترجيله قال المناوى وازالته من نحوابط وعانة والا مرلندب

(البزار عن عائشة) وهو حديث ضعيف لكن له عاضد * (اكرموا الشهود) العذول (فان الله يستخرج بهم المحقوق ويدفع بهم الظلم) اذ لولا هم لثم للجاحد ما اراده من ظلم صاحب الحق واكل ماله بالباطل (البانياسي) بفتح الباء الموحدة وكسر النون فمناة تحتية فمهلة نسبة الى بانياس بلدة من بلاد فلسطين ابو عبد الله مالك بن اجد (في جزئه) (خط) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عباس) قال المناوي قال الخطيب تقرّبه عبد الله ابن موسى * (اكرموا عمّتكم النخلة) بسقيم او تنقيمة ما حولها ونحو ذلك (فانها خلقت من فضلة طينة ابيكم آدم) اي التي خلق منها فهي بهذا الاعتبار عمة الادمي من نسبه (وليس من الشجر شجرة اكرم على الله تعالى من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران) لما حصل لها من الشرف بولادة سيدنا عيسى تحتها (فأطعموا نساءكم الولد) بضم الواو وتشديد اللام (الرطب) بضم ففتح (فان لم يكن رطب) اي فان لم يتيسر لفقده او عزة وجوده (فتمر) اي فالمطعموم تمر وفي بعض الاحاديث من كان طعامها في تغاسمها التمر جاء ولدها ولدا حليما فانه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله طعاما هو خير لها من التمر لا يطعمها اياه وقال بعضهم ليس للنفساء دواء مثل الرطب والتمر ولا للمرريض مثل العسل (ع) وابن ابي حاتم (عق عد) وابن السني وابو نعيم معاني الطب النبوي (وابن مردويه) في تفسيره (عن علي) أمير المؤمنين باسانيد كلها ضعيفة لكن باجماعها تتقوى * (اكتفوا لبست خصال) اي تجلوا واترموا لاجل امرى الذي أمرتكم به عن الله فعلت خصال والدوام عليها (واكفل لكم بالجنة) اي دخولها مع السابقين الاولين او بغير عذاب وفي نسخة استقطا الباء من ست والجنة والواو من اكفل قيل يارسول الله وما هي قال (الصلاة) اي اداؤها لوقتها بشروطها واركانها ومستحباتها (والزكاة) اي دفعها للمستحقين والامام (والامانة) اي اداؤها (والفرج) بأن تصونوه عن الجماع المحرم (والبطن) بأن تحتزوا عن ادخاله ما يحرم تناوله (واللسان) بأن تكفوه عن النطق بما يحرم كغيبة ونميمة قال المناوي ولم يذكر بقية اركان الاسلام لدخولها في الامانة اه لان الامانة تشمل حقوق الله وحقوق العباد (طس) عن ابي هريرة قال المناوي اسناده لا بأس به * (اكل اللعیم يحسن اوجهه ويحسن الخلق) اي اذا استعمل في حالة الصحة يغير افراط ولا تفريط (ابن عساكر عن ابن عباس) واسناده ضعيف * (اكل كل ذي ناب من السباع حرام) اي ناب قوى يعدوبه ويصول على غيره كأسد وذئب وغر وفهد بخلاف ما لا يقوى كالضبع والثعلب (ه) عن ابي هريرة قال المناوي ورواه البخاري عن ابي ثعلبة * (اكل الليل امانة) قال المناوي اي الاكل فيه للصائم امانة لانه لا يطلع عليه الا الله فعليه التحري في الامساك قبل الفجر وغدم الهجوم على الاكل الا أن يتحقق بقاء الليل اه فلو هجم واكل آخر الليل مع شكه في طلوع الفجر كره وصح صومه أو هجم واكل آخر النهار مع شكه في غروب الشمس حرم عليه ولزمه القضاء

(أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء وهو حديث ضعيف
 *) (اكل السفرجل يذهب بطحاء القلب) أى يزيل الثقل والغم الذى على القلب كغم
 السماء والطنخاء بطاء مهمل فجمجمة مفتوحتين كسماء الكرب على القلب والظلمة
 والظاهر أن الباء زائدة وقسم بعضهم الثمار على الاعضاء فقال الرمان للكبد والتفاح
 للقلب والسفرجل للمعدة والتين للطحال والبطيخ للثانة والسفرجل يابس قابض جيد
 للمعدة ويسكن العطش والتقي ويدبر البول وينفع من قرحة الامعاء ومن الغثيان ويمنع
 من تصاعد الابخرة اذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقبض وبعده يلين الطبع
 ويسرع باحد الثفل ويطنى المرة الصفراء المتولدة فى المعدة وينشد البطن ويطيب
 النفس (القالى) قال المناوى بالقاف أبو على اسماعيل بن القاسم البغدادى (فى أماليه)
 عن انس وفيه ضعف *) (اكل الشمر) قال المناوى نبات معروف وفى نسخ التمر بمئة سنة
 فوقية بدل الشمر (امان من القولنج) يفتح اللام وجع فى الامعاء المسمى قولنج بضم اللام
 وهو شدة المغص لانه يحلل الرياح والاخلط التى فى المعدة ويسهل خروجها (ابونعيم
 فى) كتاب (الطب) النبوى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف *) (اكل فوا من العمل)
 قال العلاء مى بألف وصل وسكون الكاف وفتح اللام والماضى بكسرها يقال كلفت بهذا
 الامر اكف به اذا ولعت به واحببته (ماتطيقون) أى الدوام عليه (فان الله لا يمل حتى
 تملوا) يفتح الميم فى الفعلين والملال استمقال الشئ ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال
 على الله تعالى وقال جماعة من المحققين انما اطلق هذا على وجه المقابلة اللفظية مجازا
 كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وانظروا هذا احسن محامله وفى بعض الطرق
 فان الله لا يمل من الثواب حتى تملوا أى لا يقطع ثوابه ويتركه حتى تمقطعوا عن العمل
 وقيل معناه لا يقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤاله قال العلاء مى وهذا كله بناء على ان حتى
 على بابها فى انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم وجنح بعضهم الى تأويلها فقول
 معناه لا يمل الله اذا ملتم وقيل ان حتى هنا بمعنى الواو فيكون التقدير لا يمل الله وتملون
 فنفى عنه الملل واثبتته لهم وقيل حتى بمعنى حين والاولى اليق واجرى على القواعد وانه
 من باب المقابلة اللفظية (وان احب العمل الى الله ادومه وان قل) فالقليل الدائم احب
 اليه من كثير منقطع لانه كالاعراض بعد الوصل وهو قبيح (حمدن) عن عائشة قال
 المناوى ورواه الشيخان ايضا *) (اكمل المؤمنين ايمانا) أى من اكملهم (احسنهم خلقا)
 بالضم قال العلقمى قال ابن رسلان هو عبارة عن اوصاف الانسان التى يعامل بها غيره
 ويخالطه وهى منقسمة الى محمودة ومذمومة فالمحمودة منها صفات الانبياء والاولياء
 والصالحين كالصبر عند المكاره والحلم عند الجفاء وحمل الاذى والاحسان للناس
 والتودد اليهم والمسارعة فى قضاء حوائجهم والرحمة بهم والشفقة عليهم واللين
 فى القول والتثبت فى الامور ومجانبة المفاسد والشرور والقيام على نفسك لغيرك قال

الحسن البصرى حقيقة حسن الخلق بذل المعروف وكف الاذى وطلاقة الوجه وقال
القاضى ان حسن الخلق منه ما هو غريزة ومنه ما هو مكتسب بالخلق والاقتداء
بغيره (حم دحب ك) عن ابى هريرة باسناد صحيح * (اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم
خلقا) بالضم وكذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا لكونه
اكملهم ايمانا (وخياركم خياركم لنسائهم) قال العلقمى قال فى النهاية هو اشارة الى صلة
الرحم والمحث عليها اه قلت ولعل المراد بحديث الباب ان يعامل زوجته بطلاقة
الوجه وكف الاذى والا حسان اليها والصبر على اذائها اه زاد المناوى وحفظها عن
مواقع الريب قال والمراد بالنساء حلاله وابعاضه (ت حب) عن ابى هريرة باسناد
صحيح * (الله فى اصحابى) اى اتقوا الله فى حق اصحابى اى لا تلمزوهم بسوء ولا تنقصوا
من حقهم ولا تسبوهم او التقدير اذ كرم الله وانشدكم فى حق اصحابى وتعظيمهم
وتوقيرهم (لا تتخذوهم غرضا بعدى) بفتح الغين المجمة والراء اى لا تتخذوهم هدفا
ترموهم بقبيح الكلام كما يرمى الهدف بالسهم بعدموتى (فمن احبهم فبحبى احبهم)
المصدر مضاف لمفعوله اولفاعله اى انما احبهم بسبب حبه اياى او حبى اياهم (ومن
ابغضهم فببغضى ابغضهم) المصدر مضاف لمفعوله اى انما ابغضهم بسبب بغضه اياى
(ومن اذاهم فقد اذانى ومن اذانى فقد اذى الله ومن اذى الله يوشك) بكسر الشين
المجمة (ان ياخذ) اى يسرع اخذ روحه اخذ غصبا من متقم قال المناوى ووجه
الوصية بالبعدية وخص الوعيد بها لما كشف له عما سيكون بعده من الفتن وايداء كثير
منهم (ت) عن عبد الله بن مغفل قال المناوى وفى اسناده اضطراب وغرابة * (الله
الله) اى خافوه (فيا ما لكت ايمانكم) اى من الارقاء وكل ذى روح محترم (اللبسوا
ظهورهم) اى ما يسترعورتهم ويقيمهم الحز والبرد (واشبعوا بطونهم) اى لا تجوعوهم
(والينوا لهم القول) فى اخناطمة فلا تعاملوهم باغلاظ ولا فظاظة (ابن سعد ط) عن
كعب بن مالك واسناده ضعيف * (الله فى من ليس له) اى ناصر ومجلى (الا الله)
كىتميم وغريب ومسكين وارملة فتجنبوا اذاهم واكرموا مشواه قال المناوى فان المرء
كما قلت انصاره كانت رجة الله له اكثر وعناية به اشد واطهر فاحذر الحذر (عد) عن
ابى هريرة رمز المؤلف لضعفه * (الله الطبيب) اى هو المداوى الحقيق لا غيره وذاقاله
لوالد ابى رمثة حين رأى خاتم النبوة فظنه سالمة فقال انى طبيب اطهر فارد عليه وفى
الحديث كراهة تسمية المعالج طبيبا لان العالم بالالام والامراض على الحقيقة هو
الله وهو العالم بأدويتها وشفائتها وهو القادر على شفاؤها دون دواء (د) عن ابى رمثة
بكسر الراء وسكون الميم وفتح المثناة واسمه رفاعة * (الله مع القاضى ما لم يجر) اى يتعد
الظلم فى حكمه والمراد أنه معه بالنصر والتوفيق والهداية (فاذا جار تخلى عنه) اى قطع عنه
اعانته وتسديده وتوفيقه لما أحدثه من الفجور (ولزمه الشيطان) اى يغويه ويضله

ليخزيه غدا ويزله (ت) عن عبد الله بن أبي أوفى قال المناوى واستغربه يعنى الترمذى وصححه ابن حبان * (الله ورسوله مولى من لا مولى له) اى حافظ من لا حافظ له فحفظ الله لا يفارقه وكيف يفارقه مع أنه وليه (والحال وارث من لا وارث له) احتج به من قال بتورث ذوى الارحام (ت) عن عمر بن الخطاب وحسنه الترمذى * (اللهم) الميم عوض عن حرف النداءى يا الله ولذا لا يجتمعان الا لضرورة الشعروهى كلمة كثر استعمالها فى الدعاء وقد جاء عن الحسن البصرى اللهم مجتمع الدعاء وعن النضر بن شميل من قال اللهم فقد سأل الله بجميع اسمائه (لا عيش) كاملاً أو معتبراً أو باقياً (لا عيش الاخرة) لان الاخرة باقية وعيشها باق والديناطل زائل والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة فى الدنيا وحثها على الرغبة فى الاخرة (حمق ٢) عن انس بن مالك (حمق) عن سهل ابن سعد الساعدى * (اللهم اجعل رزق آل محمد) قال المناوى زوجاته ومن فى نفقته أو هم مؤمنون بنى هاشم والمطلب (فى الدينا قوتا) اى بلغة نسد رمقهم وتمسك قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا يكون فيهم فضول يصل الى ترفه وتبسط ليسلموا من آفات الفقر والغنى وفى الحديث دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة فى توفرنعيم الاخرة وإيثار لما سبق على ما يفتى (مته) عن أبى هريرة قال المناوى وكذا البخارى * (اللهم اغفر للتسرولات) اى للنساء المتسرولات اى لابسات السراويل (من) نساء (أمتي) اى أمة الاجابة لما حافظن على ما أمرن به من الستر قبلهن بالدعاء بالغفر الذى أصله الستر فذلك يستر العورات وذاستر الخطيئات (البهيقي فى) كتاب (الادب عن على) * (اللهم اغفر للحاج) أى حجاج مبرورا (ولمن استغفر له الحاج) فبينا كدطلب الاستغفار من الحاج ليدخل فى دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم والاولى كون الطلب قبل دخوله بيته قال المناوى وفى حديث أورده الاصبهانى فى ترغيبه يغفر له بقيقة ذى الحجة ومحرم وصفر وعشر من ربيع الاول وروى موقوفاعن عمر قال ابن العماد ورواه مرفوعا (هب) قال المناوى وكذا الحاكم (عن أبى هريرة) وقال صحيح * (اللهم رب) اى يارب (جبريل وميكائيل واسرافيل ومحمد نعوذ بك من النار) اى نعتصم بك من عذابها قال المناوى وخص الاملاك الثلاثة لانها الموكلة بالحياة وعليهم سادار نظام هذا العالم اولكمال اختصاصهم وأفضليتهم على من سواهم من الملائكة (طبك) عن والد أبى المبيع قال المناوى واسمه عامر بن أمامة قال وفيه مجاهيل لكن المؤلف رمز لصحته * (اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع) وهو ما لا يصحبه عمل أو ما لم يؤذن فى تعلمه شرعا أو ما لا يهذب الاخلاق لانه وبال على صاحبه (وعمل لا يرفع) اى رفع قبول لرياء أو فقد نحو اخلاص لانه اذا رديكون صاحبه مغضوبا عليه (ودعاء لا يسمع) وفى نسخة لا يستجاب اى لا يقبله الله لانه اذا لم يقبل دل على خبث صاحبه (حم حبك) عن انس وهو حديث صحيح * (اللهم أحيى مسكيننا) بمزة قطع مفتوحة وسكون الحاء المهملة

(و توفي مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين) أى اجعنى فى جماعتهم بمعنى اجعلنى منهم قال شيخ الغزيقين السهروردي لو سأل الله أن يحشر المساكين فى زمرة اسكان لهم الفخر العليم والفضل العظيم فكيف وقد سأل أن يحشر فى زمرة هم قال البيهقي فى سننه الذى يدل عليه حاله صلى الله عليه وسلم عند وفاته أنه لم يسأل المسكنة التى يرجع معناها هنا الى القلة فقدمت مكفيا بما أفاء الله عليه وانما سأل المسكنة التى يرجع معناها الى الاخبات والتواضع وكانه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين المتكبرين وأن لا يحشره فى زمرة الاغنياء المترفين قال القيسى المسكنة حرف مأخوذ من السكون يقال تمسكن أى تخشع وتواضع وقال القاضى تاج الدين السبكي فى التوشيح سمعت الشيخ الامام الوالدي يقول لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط ولا كان حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله قد كفى دنياه فى نفسه وعياله وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحيني مسكينا المراد به استكانة القلب لا المسكنة التى هى نوع من الفقر وكان يشدد النكير على من يقول خلاف ذلك (وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لانه محروم معذب فى الدارين (ك) عن ابى سعيد الخدرى قال الحاكم صحيح * (اللهم انى اسألك من الخير كله) أى بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله) أى بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم) قال المناوى هذا من جوامع الدعاء وطلبه للخير لا ينافى أنه اعطى منه ما لم يعط غيره لان كل صفة من صفات المحدثات قابلة للزيادة والنقص (الطيالسى) ابوداود (طب) عن جابر بن سمرة بن جندب * (اللهم أحسن عاقبتنا فى الامور كلها) أى اجعل آخر كل عمل لنا حسنا فان الاعمال بخواتيمها (وأجرنا من خزي الدنيا) أى رزايها ومصائبها وخذعها وتسلبط الاعداء وشما تهم (وعذاب الآخرة) قال المناوى زاد الطبرانى فمن كان هذا دعاؤه مات قبل أن يصيبه البلاء وذامن جنس استغفار الانبياء مع كونهم علموا أنه مغفور لهم للتشريع (حم حب ك) عن بسر بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن أوطاة) قال المناوى صوابه ابن أبى أوطاة العامرى ورجاله بعض أسانيد ثقات * (اللهم بارك لأمتي) أى أمة الاجابة (فى بكورها) قال العلقمى وتمتة كفى ابن ماجه قال وكان اذا بعث سرية او جيشا بعثهم فى اول النهار قال وكان خضر رجلا تاجرا وكان يبعث تجارته فى اول النهار فأثرى وكثر ماله قال الدميرى قال النووى يستحب لمن كانت وظيفته من قراءة قرآن أو حديث أو فقه أو غيره من علوم الشرع أو تدبير أو اعتكاف ونحوها من العبادات او صنعة من الصنائع أو عمل من الاعمال مطلقا ويريد ان يتمكن من فعله اول النهار وغيره أن يفعله فى اول النهار وكذلك من أراد سفرا او انشاء أمرا أو عقد نكاح أو غير ذلك من الامور وهذه القاعدة ماثبت فى الحديث الصحيح (حم ع حب) عن خضر بالحاء المعجمة ابن وداعة (الغامدى) بالغين المعجمة

والدال المهملة (ه) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عباس وعن ابن مسعود
وعن عبد الله بن سلام بتخفيف اللام (وعن عمران بن حصين) بالتصغير (وعن
كعب بن مالك وعن النواس) بنون مفتوحة فواو مشددة فمهملة بعد الالف (ابن
سمعان) قال المناوى كشعبان وقيل بكسر المهملة أوله وطرقه معلولة لكن تقوى
بأنضمها * (اللهم بارك لا متى في بكورها يوم الخميس) قال المناوى لفظ رواية ابن
مسكين في بكورهم ورواية البراري يوم الخميس أفيض في أول نهارها طلب الحاجة
وابتداء السفر وعقد النكاح وغير ذلك من المهمات اه وقال العلقمى قال القزويني
في عجائب المخلوقات يوم الخميس يوم مبارك سيما طلب الخواص وابتداء السفر وروى
الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما كان يخرج اذا أراد سفرا الا يوم الخميس وتكره الحجامة فيه حدث جندون بن
اسماعيل قال سمعت المعتصم بالله يحدث عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن
المنصور عن أبيه عن جده ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من احتجم
في يوم الخميس فمحم مات في ذلك المرض قال دخلت على المعتصم يوم الخميس فاذا هو
يحتجم فلما رأيته وقفت واجاسا كاخرا فقال يا جندون لعلك تذكر الحديث الذي
حدثت بك به قلت نعم يا أمير المؤمنين فقال والله ما ذكرته حتى شرط الحجام فحم من
عشيته وكان ذلك المرض الذي مات فيه اه قلت والحديث أخرجه ابن عساكر عن ابن
عباس كما سيأتي في حرف الميم من احتجم في يوم الخميس فرض فيه مات فيه اه (ه) قال
المناوى وكذا البزار (عن أبي هريرة) باسناد ضعيف كما في المعين * (اللهم انك سألتنا)
اي كلفتنا (من انفسنا ما لا نملكه) اي نستطيعه (الاب) اي باقدارك وتوفيقك وذلك
المسؤول فعل الطاعات وتجنب المخالفات (فاعطنا منها ما يرضيك عنا) اي توفيقا
نقتدر به على فعل الطاعات وتجنب المخالفات فان الامور كلها بيدك منك مصدرها
واليك مرجعها (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح * (اللهم
اهد قريشا) اي دلها على طريق الحق وهو الدين القيم (فان عالمها) اي العالم الذي
سيظهر من نسل تلك القبيلة (يملا طباق الارض علما) اي يعم الارض بالعلم حتى يكون
طبقا لها قال المناوى يعني لا ادعوك عليهم بايذائهم اي بل ادعوك ان تهديهم لاجل
احكام دينك يبعث ذلك العالم الذي حكمت بايجاده من سلالتها وذلك هو الشافعي
(اللهم كما اذقتم عذابا) اي بالقحط والغلاء والقتل والقهر (فاذقهم نوالا) اي انعاما
وعطاء وفتحنا من عندك (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة قال المناوى وفيه ضعف
لكن له شواهد بعضها عند البزار باسناد صحيح * (اللهم اني اعوذ بك من جار السوء في دار
المقامة) بضم الميم اي الوطن اي اعوذ بك من شره فانه الشر الدائم والضرر الملازم فان جار
البادية يتحول فذته قصيرة فلا يعظم الضرر في تمامها ولعله دعا بذلك لما بالغ جيرانه

ومنهم عمه أبو طوبى وزوجته وابنه فى ابذائه فقد كانوا يطرحون الفرث والدم على بابه
 (ك) عن ابي هريرة قال الحماكم صحیح وأقروه * (اللهم اجعلنى من الذين اذا احسنوا
 استبشروا) قال المناوى اى اذا اتوا بعمل حسن قرنوه بالاخلاص فيترب عليه اجزاء
 فيستحقون الجنة فيستبشرون بها (واذا أسأوا) اى فعلوا سيئة (استغفروا) اى طلبوا
 من الله مغفرة ما فرط منهم وهذا تعليم للامة وارشاد الى لزوم الاستغفار لكونه ممحاة
 للذنوب (هـ حب) عن عائشة * (اللهم اغفر لى وارحمنى والمحقنى بالرفيق الاعلى) قال
 المناوى اى نهاية مقام الروح وهو الحضرة الواحدية فالمسؤل المحامه بالمثل الذى ليس
 بينه وبينه احد فى الاختصاص فاتقنه ولا تعرج على ما قيل اهـ وقال العلقمى قال
 شيخنا فى الرفيق الاعلى الملائكة اومن فى آية مع الذين أنعم الله عليهم اواله كان الذى
 تحصل فيه مرافقتهم وهو الجنة والسماء أقوال اهـ قلت قال الحافظ بن حجر الثالث
 هو المعتمد وعليه اقتصر اكثر الشراح اهـ ثم قال شيخنا وقيل المراد به الله جل جلاله
 لانه من اسمائه قال وقد وجدت فى بعض كتب الواقدى ان أول كلمة تكلم بها النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو مستترض عند حليلة الله اكبر وآخر كلمة تكلم بها فى الرفيق
 الاعلى وروى الحماكم من حديث انس ان آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع (ق ت) عن
 عائشة * (اللهم من ولى من أمر أمتى شيئا) اى من الولايات بخلافة وسلطنة وقضاء
 وامارة ووصاية ونظارة (فشق عليهم) اى حمله على ما يشق عليهم (فاشقق عليه) اى
 أوقعه فى المشقة جزاء وفاقا (ومن ولى من أمر أمتى شيئا فرفق بهم) اى عاملهم باللين
 والشفقة (فارفق به) اى افعل به ما فيه الرفق له مجازاة له بمثل فعله وقد استجيب فلا يرى
 ذو ولاية جار الا وعاقبه أمره البوار والخسار قال العلقمى قال النووى هذا من أبلغ
 الزاجر عن المشقة على الناس وأعظم المحدث على الرفق بهم وقد تظاهرت الاحاديث
 بهذا المعنى (م) عن عائشة * (اللهم انى اعوذ بك) قال العلقمى قال الطيبي التعوذ الانجاء
 الى الغير والتعلق به وقال عياض استعاذته صلى الله عليه وسلم من هذه الامور التى
 عصم منها انما هو ليلتم خوف الله تعالى وأعظامه والافتقار اليه ولتقتدى به الامة
 وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه الدعاء قالوا وفى ذلك
 تحقيق الطلب كما قيل فى غفر الله بلفظ الماضى والباء للالصاق وهو الصاق معنوى لانه
 لا يلتصق شئ بالله تعالى ولا بصفاته لكنه الالتصاق تخصيص لانه خص الرب
 بالاستعاذة (من شر ما عملت) اى من شر ما اكتسبه مما يقتضى عقوبة فى الدنيا
 او نقصا فى الآخرة (ومن شر ما لم أعمل) قال المناوى بأن تحفظنى منه فى المستقبل او اراد
 من عمل غيره بدليل واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (مدنه) عن عائشة
 * (اللهم أعنى على غمرات الموت) اى شدائده جمع غمرة وهى الشدة (وسكرات الموت)

اى شدائده الزاهية بالعقل وشدائد الموت على الانبياء ليست تقصا ولا عذابا بابل تكميل
 لغضا ثلهم ورفع لدرجاتهم وفي نسخة شرح عليها المناوى عطف سكرات بأوبدل الواو
 فانه قال وهذا شك من عائشة اومن دونها من الرواة (ت هـ ك) عن عائشة واستناده
 صحيح (اللهم زدنا) اى من الخير (ولا تنقصنا) اى لا تذهب مناشيا (واكرمنا ولا تنها
 وأعطينا ولا تحرمنا) قال العلقي عطف النواهي على الاوامر للتأكيد (وأثرنا) بالمد
 اى اخترنا بعنايتك واكرامك (ولا تؤثر) اى لا تختار (علينا) غيرنا فتعززه وتذلنا يعنى
 لا تغلب علينا أعداءنا (وارضنا) اى بما قضيت لنا وعلينا باعطاء الصبر والتحمل
 والمتنوع بما قسمت لنا (وارض عنا) اى بما نقيم من الطاعة اليسيرة التي في جهننا قال
 العلقي قلت وأوله كما في الترمذي عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 أنزل عليه الوحي سمع عنده وجهه كدوى النحل فأُنزل عليه يوما فمكثنا ساعة ففسرى
 عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا فذكره ثم قال أنزل على عشر آيات من
 أقامهن اى من عمل بهن دخل الجنة ثم قرأ فدلح المؤمنون حتى ختم عشر آيات (ت ك)
 عن عمر بن الخطاب وصححه الحاكم (اللهم انى اعوذ بك من قلب لا يخشع) لذكرك
 ولا لسماع كلامك وهو القلب القاسى (ومن دعاء لا يسمع) اى لا يستجاب ولا يعتد به
 فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال اومن كثرة الاكل الجالبة لكثرة
 الاجرة الموجبة لكثرة النوم المؤدية الى فقر الدنيا والاخرة (ومن علم لا ينفع) اى
 لا يعمل به او غير شرعى (اعوذ بك من هؤلاء الاربع) ونبه باعادة الاستعاذة على مزيد
 التحذير من المذكورات (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص (د ن هـ ك) عن ابي هريرة
 الدوسي (ن) عن انس بن مالك قال الترمذي حسن غريب (اللهم ارزقني حبا
 وحب من ينفعني حبه عندك) لانه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم الا بأن يكون الله
 أحب اليه مما سواه (اللهم وما رزقتني مما احب) في نسخ باسقاط الواو (فاجعله قوة لي فيما
 تحب) اى وفقني لا صرفه فيه (اللهم وما رزقتني) اى صرفت ونحيت (عني مما احب
 فأجعله فراغا فيما تحب) يعنى اجعل ما نحيت عني من محبابي عوناً لي على شعلى بمحبابك
 (ت) عن عبد الله بن يزيد بمثنيتين تحتيتين (الخطمي) بفتح المجمة وسكون المهملة قال
 الترمذي حسن غريب (اللهم اغفر لي ذنبي) قال المناوى اى ما لا يليق أو ان وقع
 والاولى ان يقال هذا من باب التشرع والتعليم (ووسع في دارى) اى محل سكنى في الدنيا
 او المراد القبر (وبارك لي في رزقي) اى اجعله مباركا محفوظا بخير ووفقني للرضا بالمقسوم
 منه وعدم الالتفات لغيره (ت) عن ابي هريرة رمز المؤلف لصحته (اللهم
 انى اعوذ بك من زوال نعمتك) مفرد مضاف فيعم جميع النعم الظاهرة والباطنة
 (وتحول) وفي رواية تحويل (عافيتك) اى من تبدل ما رزقتني من العافية
 الى البلاء قال العلقي فان قلت ما الفرق بين الزوال والتحول قلت الزوال يقال

في كل شيء كان ثابتاً في شيء ثم فارقته والتحويل تغيير الشيء وانفصاله عن غيره
 فكأنه سأل الله دوام العافية كما في رواية (وفجأة) بالضم والمد وبالفتح والقصر اى
 بفتحة (نقمة) بكسر فسكون اى غضبك (وجميع سخطك) قال العلقمي يحتمل
 أن يكون المراد الاستعانة بالله من جميع الاسباب الموجبة لسخط الله واذا انتفت
 الاسباب الموجبة لسخط الله حصلت أضرارها فان الرضا ضد السخط كما جاء في الحديث
 أعوذ بركم من سخطك (مدت) عن ابن عمر بن الخطاب * (اللهم انى أعوذ بك من
 منكرات الاخلاق) كخقد وحسد وجبن ولؤم وكبر (والاعمال) قال المناوى اى الكبائر
 كقتل وزنى وشرب مسكر وسرقة وذكر هذا مع عصيته تعليم اللامة (والاهواء) جمع
 هوى بالقصر اى هوى النفس وهو ميلها الى الشهوات وانها كهافيسها (والادواء) نحو
 جذام وبرص (تطبك) عن عمّ زياد بن علاقة قال الترمذى حسن غريب
 * (اللهم متعنى) وسىأتى اللهم أمتعنى بالالف (بسمعى وبصرى) اى الجسارحتين
 المعروفتين او المراد بالسمع والبصر هنا البوكر وعمر لقوله في حديث آخر هذان السمع
 والبصر (واجعلهما الوارث منى) قال فى الكشف استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد
 فنائه اه (وانصرنى على من ظلمنى وخدمته بشارى) فيه أنه يجوز للظلم الدعاء على
 من ظلمه ولكن الاولى العفول دليل آخر (تك) عن ابى هريرة * (اللهم حبب الموت الى
 من يعلم انى رسولك) لان النفس اذا أحببت الموت أنست برها ورسخ يقينها فى قلبها
 واذا انفرت منه نفرت اليقين فانحطت عن درجات المتقين (طب) عن ابى مالك الاشعرى
 قال المناوى ضعيف لضعف اسماعيل بن محمد بن عياش * (اللهم انى أسألك غنى
 وغنى مولاي) اى أقاربى وعصابتى وأنصارى وأصهارى وأتباعى وأحبابى ولعل المراد
 غنى النفس لما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد فى الدنيا
 قوتاً (طب) عن ابى صرمة بكسر الميم ملة وسكون الراء الانصارى واسمه مالك بن
 قيس أو قيس بن صرمة * (اللهم اجعل فناء امتى) قال المناوى امة الدعوة وقيل الاجابة
 (قتلا فى سبيلك) اى فى قتال أعدائك لاعلاء دينك (بالطعن) بالرماح (والطاعون)
 قال المناوى وخذا عدائهم من المحن اى اجعل فناء غالبهم يهذين أو باحدهما دعاهم
 فاستجيب له فى البعض أو أراد طائفة مخصوصة (حم طب) عن ابى بردة قال المناوى
 انخى ابى موسى الاشعرى صححه المحاكم وأقروه * (اللهم انى أسألك رحمة من عندك
 تهدى بها قلبي) خصه لانه محل العقل فباستقامته تستقيم سائر الاعضاء (وتجمع بها
 امرى وتلم بها شعئى) اى تجمع بها ما تفرق من امرى (وتصلح بها غائبي) قال المناوى
 ما غاب عني اى باطنى بكمال الايمان والاخلاق المحسان (وترفع بها شاهدى) اى
 ظاهرى بالعمل الصالح (وتركنى بها عملى) اى تزيده وتنميّه وتظهره من الرياء والسمعة
 (وتلهمنى بها رشدى) قال المناوى تهدينى بها الى ما يرضيك ويقرّبنى اليك اه وقال

الفقهاء الرشد صلاح الدين والمال والمعنى قريب او تحد (وترد بها الفتى) قال المناوى
 بضم الهمزة وتكسر اى اليقينا ما لوفى اى ما كنت اللفه (وتعصمى بها من كل سوء) اى
 تمنعنى وتحفظنى بأن تصرفنى عنه وتصرفه عنى (اللهم أعطني ايمانا و يقينا ليس بعده
 كفر و راحة أنال بها شرف الدنيا والاخرة) وفى نسخة شرف كرامتك فى الدنيا والاخرة
 اى علو القدر فيها (اللهم انى أسألك الفوز فى القضاء) اى الفوز باللطف فيه (ونزل
 الشهداء) بضم النون والزى اى منزلتهم فى الجنة اودرجتهم فى القرب منك لانه محل
 المنعم عليهم وهو وان كان أعظم منزلة واوفى وأفخم لكنه ذكره للتشريع (وعيش
 السعداء) اى الذين قدّرت لهم السعادة الاخرية (والنصر على الاعداء) اى الظفر
 بأعداء الدين (اللهم انى انزل بك حاجتى) بضم الهمزة اى أسألك قضاء ما أحساجه من
 امر الدارين (وان قصر رأى) قال المناوى بالتشديد اى عجز عن ادراك ما هو أنجح وأصلح
 (وضعف عملى) اى عبادتى عن بلوغ مراتب الكمال (افقرت) فى بلوغ ذلك (الى رحمتك
 فأسألك يا قاضى الامور ويا شافى الصدور) اى القلوب من امراضها كالحقد والحسد
 والكبر (كما تجير بين البكور) اى تفصل وتجزو وتمنع احدهما من الاختلاط بالاخر
 (الاتصال) أن تجيرنى من عذاب السعير ومن دعوة الثبور) اى النداء بالهلاك (ومن
 فتنة القبور) اى عند سؤال المالكين منكرو نكير (اللهم ما قصر عنه رأى ولم تبلغه نيقتى
 ولم تبلغه مسألتى من خير و وعدته أحد من خلقك او خير أنت معطيه أحد من عبادك
 فانى أرغب اليك فيه) اى فى حصوله منك لى (واسألك برحمتك رب العالمين) اى زيادة
 على ذلك فان رحمتك لا نهاية لاسعتها (اللهم يا ذا الجلال والشدة) قال المناوى بموحدة
 اى القرآن والدين وصفه بالشدة لانها من صفات الجلال والشدة فى الدين الثبات
 والاستقامة وروى بمثناة تحتية وهو القوة (والامر الرشيد) اى السديد الموافق لغاية
 الصواب (اسألك الابن) اى من الغرز والاهوال (يوم الوعيد) اى يوم التهديد وهو يوم
 القيامة (والجنة يوم الخلود) اى خلود اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار (مع المقربين
 الشهود) اى الناطقين اربهم (الركع السجود) اى المكثرين للصلاة ذات الركوع
 والسجود فى الدنيا (الموفين بالعهود) اى بما عاهدوا الله عليه (انك رحيم) اى موصوف
 بكمال الاحسان لدقائق النعم (ودود) اى شديد المحب لمن والاك (وانك تفعل ما تريد
 اللهم اجعلنا هادين) اى دالين الخلق على ما يوصلهم الى الحق (مهتدين) اى الى اصابة
 الصواب قولاً وعملاً (غير ضالين) اى عن الحق (ولا مضلين) اى أحد من الخلق (سليماً)
 بكسر فسكون اى سليماً (لا وليائك وعد ولا عدائك نجب بحبك) اى بسبب
 حبنا لك (من أحبك ونعادي بعداوتك) اى بسببها (من خالفك) تنازعه نعداى
 وعداوتك (اللهم هذا الدعاء) اى ما أمكننا منه قد أتينا به (وعليك الاجابة) اى
 فضلائك اذ ما على الاله شئ يجب (وهذا الجهد) بالضم أى الوسع والطاقة (وعليك

(التكامل) بالضم أى الاعتماد (اللهم اجعل لى نورافى قلبى ونورافى بين يدى) أى بسعى
 أمامى (ونورافى خلفى) أى من وراءى (ونورافى يمينى) وعن شمالى ونورافى فوقى
 ونورافى تحتى ونورافى سمى ونورافى بصرى ونورافى شعرى ونورافى بشرى ونورافى نحرى
 ونورافى دمى ونورافى عظامى) أى يضىء على المذكورات كلها لان ابليس يأتى
 الانسان من هذه الاعضاء فيوسوس فدعا باثبات النور فيها ليدفع ظلمته (اللهم اعظم
 لى نورافى اعطى نورافى وا جعل لى نورافى) قال المناوى عطف عام على خاص أى اجعل لى نورافى
 شامل للانوار المتقدمة وغيرها هذا ما رأيت فى نسخ الجامع الصغير من جزىء المتكلم
 باللام لكن رأيت فى شرح البهجة الكبير لشيخ الاسلام زكرياء الانصارى فى
 الخصائص فى باب النكاح مانصه وكان صلى الله عليه وسلم اذا مشى فى الشمس أو القمر
 لا يظهر له ظل ويشهد لذلك انه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل فى جميع
 أعضائه وجهاته نورافى وختم بقوله واجعل لى نورافى الوقاية قبل ياء المتكلم (سبحان
 الذى تعطف بالعز) أى ترتدى به بمعنى انه اتصف بأن يغلب كل شىء ولا يغلبه شىء قال
 العلقمى والتعطف فى حق الله مجاز يراد به الاتصاف كأن العرش شمله شمول الرءاء
 (وقال به) قال العلقمى أى أحبه واختصه لنفسه كما يقال فلان يقول بفلان أى لمحبه
 واختصاصه و قيل معناه حكم به فان القول يستعمل فى معنى الحكم وقال الازهرى
 معناه غلب به كل عزيز (سبحان الذى لبس المحمدي) أى ارتدى بالعظمة والكبرياء
 (وتكرمه) أى تفضل وأنعم على عباده (سبحان الذى لا ينبغى التسبيح الا له) أى لا ينبغى
 التنزيه المطلق الا بجلاله المقدس (سبحان ذى الفضل والنعم) جمع نعمة بمعنى انعام
 (سبحان ذى المجد والكرم سبحان ذى الجلال والاكرام) قال المناوى الذى يحمله
 الموحدون عن التشبيه بخلقهم وعن افعالهم والذى يقال له ما أجلك وأكرمك (ت)
 ومحمد بن نصر المروزى (فى) كتاب (الصلاة) (طب) والبيهقى فى كتاب (الدعوات عن
 ابن عباس) وفى أسانيدهما مقال لكنهما تعاضدت * (اللهم لا تكن لى نفسى طرفة
 عين) أى لا تجعل أمرى الى تدبيرى قدر تحريك جفن وهو مباغاة فى القلة (ولا تنزع
 منى صالح ما أعطيتنى) قال المناوى قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد تحريك هم
 أمته الى الدعاء بذلك (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو ضعيف لضعف
 ابراهيم بن يزيد * (اللهم اجعل لى شكورا) أى كثير الشكر لك (واجعل لى صبورافى) قال
 المناوى أى لا اعجل بالا تتقام أو المراد الصبر العام وهو حبس النفس على ما تكره
 طالبا لمرضاة الله (واجعل لى فى عيني صغيرافى وفى عين الناس كبيرا) أى لا كون
 معظمها بابا ولا احتقر أحدافى خلقك (البرار عن بريدة) بالتصغير ابن الحبيب
 واسناده حسن * (اللهم انك لست باله استحدثناه) أى طلبنا حدوثه أى تجددته بعد
 أن لم يكن (ولا يرب ابتدعناه) أى اخترعناه لا على مثال سابق (ولا كان لنا قبلك

من اله نلجأ اليه ونذكرك) أى نتركك (ولا أعانك على خلقنا حد فنشركه فيك) أى فى
 عبادتك والالتجاء اليك (تباركت) أى تقديست (وتعاليت) أى تنزهت قال المناوى
 وكان نبى الله داود يدعوه (طب) عن صهيب بالتصغير وهو حديث ضعيف * (اللهم
 انك تسمع كلامى وترى مكافى وتعلم سرى وعلايتى) أى ما خفى وما اظهر (لا يخفى
 عليك شئ من أمرى وأنا البائس) أى الذى اشتدت ضرورته (الفقر) أى المحتاج اليك
 فى جميع أحوالى (المستغيث المستجير) أى الطالب منك الامان من العذاب (الوجل
 المشفق) أى الخائف (المقرّر المعترف بذنبه) اسألك مسألة المسكين) أى الخاضع
 الضعيف (وابتهل اليك ابتهال المذنب) أى أتضرع اليك تضرع من أجلته مقارفة
 الذنوب (الدليل) أى المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف المضطر) أى الى اجابة دعائه
 (من خضعت لك رقبته) أى نكس رضى بالتذلل والافتقار اليك (وقاضت لك عبرته)
 يفتح العين المهملة وسكون الموحدة البكاء أى سالت من شدة بكائه دموعه (وذلل لك
 جسمه) أى انقاد لك بجميع أركانه الظاهرة والباطنة (ورغم لك أنتى) أى لصق بالتراب
 (اللهم لا تجعلنى بدعائك شقياً) أى خائباً (وكن بى رؤفاً رحيماً يا خير المسؤولين ويا خير
 المعطين) أى يا خير من طلب منه وخير من أعطى (طب) عن ابن عباس واسئله
 ضعيف * (اللهم اصلح ذات بيننا) أى الحالة التى يقع بها الاجتماع (وألف بين قلوبنا
 واهدنا سبل السلام) أى دلنا على طريق السلامة من الآفات (ونجنا من الظلمات
 الى النور) قال المناوى اى أنقذنا من ظلمات الدنيا الى نور الآخرة وقال البيضاوى
 فى تفسير قوله تعالى بخرجهم من الظلمات الى النور الى الهدى الموصل الى الايمان (وجنبنا الفواحش
 ما ظهر منها وما بطن) اى مانعنا وما نسرا وما بالجوارح وما بالقلب اى بعدنا عن القبايح
 الظاهرة والباطنة (اللهم بارك لنا فى اسماعنا وابصارنا وقلوبنا وازواجنا وذرياتنا وتب
 علينا انك انت التواب الرحيم) اى من شأنك قبول توبة التائبين توبة صحيحة بالندم
 والعزم على عدم العود والتفضل عليهم (واجعلنا شاكرين لنعمتك مشنين بها) اى
 نذكرك بالجميل (قائلين بها) اى مستمرين على قول ذلك مداومين عليه وفى نسخة
 قائلين لها (واتمها علينا) اى بدوام ذلك (طبك) عن ابن مسعود واسئله جيد
 * (اللهم اليك اشك كوضع قوتى) قدم المعمول ليفيد المحصر اى اليك لا الى غيرك
 (وقلة حيلتى وهوانى على الناس) اى احتقارهم اياى واستهانتهم بى (يا ارحم
 الراحمين) اى يا موصوفاً بكمال الاحسان (الى من تسكنى) اى تقوض امرى (الى عدو
 يتجهمنى) بالتحية والفوقية المفتوحتين فاجيم والهاء المفتوحتين وتشديد الهاء قال
 العلقمى قال فى النهاية الى عدو يتجهمنى اى يلقانى بالغلظة والوجه الكريه (ام الى
 قريب ملكته امرى) قال المناوى اى جعلته متسلطاً على ايدى ولا استطيع دفعه

(ان لم تكن ساخطا عليّ) وفي رواية ان لم يكن لك سخط عليّ (فلا أبالي) اي بما تصنع
اعداءى (غير أنّ عافيتك) اي السلامة من البلايا والمحن والمصائب (اوسع لي) فيه
أن الدعاء بالعافية مطلوب محبوب (اعوذ بنور وجهك الكريم الذي اضاءت له
السموات والارض واشرفت له الظلمات) قال المناوي ببناء اشرفت للمفعول من شرقت
بالضوء تشرق اذا امتلأت به (وصلح عليه امر الدنيا والاخرة) بفتح اللام وتضم اي استقام
وانتظم (أن تحلّ عليّ غضبك) اي من أن تنزله بي او توجهه عليّ (او تنزل عليّ مخطك)
اي غضبك فهو من عطف المرادف (ولك العقبي) بضم المهملة آخره الف مقصورة (حتى
ترضى) اي أسترضيك حتى ترضى قال العلقمي قال في النهاية واستعيب طلب أن يرضى
عنه (ولا حول ولا قوة الا بك) اي لا تحوّل عن فعل المعاصي ولا قوة عليّ فعل الطاعات
الابتوفيقك قال المناوي وفيه أبلغ رد عليّ الاستاذ ابن فورك حيث ذهب الي أن الولي
لا يجوز أن يعرف أنه ولي لانه يسلبه الخوف ويحلب له الامن فان الانبياء اذا كانوا اشد
خوفا مع علمهم بنبيهم فكيف بغيرهم اه فانظر ما وجه أخذه هذا من الحديث
(طب) عن عبد الله بن جعفر بن ابى طالب (اللهم واقية كواقية الوليد) اي المولود
اي أسألك كلاءة وحفظا كحفظ الطفل المولود أو أريد بالوليد موسى عليه الصلاة
والسلام لقوله تعالى ألم نربك فينا وليدا اي كما وقيت موسى شرفرعون وهو في حجره
فقنى شرقومى وأبا بن اظهرهم (ع) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوي وفي اسناده
مجهول (اللهم كما حسنت خلقي) بالفتح اي اوصافي الظاهرة (فحسن خلقي) بالضم اي
اوصافي الباطنة (حم) عن ابن مسعود قال المناوي واسناده جيد جدا (اللهم
احفظني بالاسلام قائما واحفظني بالاسلام قاعدا واحفظني بالاسلام راقدا) اي حال
كوني قائما وقاعدا وراقدا يعني في جميع الحالات (ولا تشمت بي عدوا ولا حاسدا) اي
لا تنزل بي بلية يفرح بها عدوى وحاسدى (اللهم اني أسألك من كل خير خزائنه بيدك
واعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) قال المناوي وفي رواية بيدك في الموضعين واليد
مجاز عن القدرة المتصرفه وتنشيتها باعتبار التصرف في العالمين (ك) عن ابن مسعود
(اللهم اني أسألك موجبات رحمتك) اي مقتضياتها بوعذك فانه لا يجوز الخلف فيه
والا فالحق سبحانه وتعالى لا يجب عليه شئ (وعزائم مغفرتك) اي موجباتها يعني
أسألك اعمالا بعزم تهب بها لي مغفرتك (والسلامة من كل اثم) قال العلقمي قال شيخنا
قال العراقي فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذ
العصمة انما هي للانبياء والملائكة قال والجواب أنها في حق الانبياء واجبة وفي حق
غيرهم جائزة وسؤال المجازئات الا ان الادب سؤال المحفظ في حقنا لا العصمة وقد يكون
هذا هو المراد هنا (والغنية من كل بر) بكسر الباء الموحدة اي طاعة وخير (والفوز
بالجنة والنجاة من النار) ذكره تعليما للامة لانه متيقن الفوز والنجاة (ك) عن ابن

مسعود قال المناوى ووههم من قال ابى مسعود * (اللهم أمتعني بسمعى وبصرى حتى
تجعلها الوارث منى) اى أبقيهما صحيحين سليمين الى أن اموت (وعافنى فى دينى وفى
جسدى وانصرنى على من ظلمنى) قال المناوى من اعداء دينك (حتى ترى فيه نارى)
أن تهلكه (اللهم انى اسلمت نفسى) اى ذاتى (اليك) اى جعلت ذاتى طائعة لمحكك
منقادة لامرك (وفوضت امرى اليك) قال العلقمى قال فى النهاية اى رددته يقال
فوضت اليه الا مرتفويضا اذا رده اليه وجعله احكام فيه وفى قوله وفوضت اشارة الى أن
اموره الخارجة والداخلة مفوضة اليه لا مذبذبة لغيره (وأجأت ظهري اليك) اى بعد
تفويض امورى التى أنا مفتقر اليها وبها معاشى وعليها مدار امرى أسندت ظهري
اليك مما يضرنى ويؤذنين من الاسباب الداخلة والخارجة وخص الظهر لان العادة
جرت أن الانسان يعتمد بظهره الى ما يستند اليه (وخليت وجهى اليك) بخاء معجمة
ومثناة تحتية اى فرغت قصدى من الشرك والنفاق وتبرأت منها وعقدت قلبى على
الايان (الامجاد) بالهمز وقد تترك للارذواج (ولا منجى) هذه مقصور لا يمد ولا يهز الا
بقصد المناسبة للاول اى لا مهرب ولا مخلص (منك الا اليك أمنت برسولك الذى
ارسلت) قال المناوى يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم والمراد كل رسول ارسلت وهو
تعليم لآمته (وبكتابك الذى انزلت) يعنى القرآن او كل كتاب سبق (ك) عن على أمير
المؤمنين وقال صحيح وأقروه * (اللهم انى اعوذ بك من العجز) بسكون الجيم هو عدم
القدرة على الخير وقيل ترك ما يجب فعله والتسويف به وقال المناوى سلب القوة وتخلف
التوفيق (والكسل) اى التثاقل والتراخي عما لا ينبغي التثاقل عنه ويكون ذلك لعدم
انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه مع امكانه وقيل هو من الفتور والتوانى (والجبن)
اى الضعف عن تعاطى القتال خوفا على المهجمة (والجمل) هو فى انشرح منع الواجب
وفى اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) اى كبر السن المؤدى الى
سقوط القوى وذهاب العقل وتخبط الراى وقال العلقمى قال شيخنا هو انزلال
العمر لما فيه من اختلال العقل والحواس والضبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز
عن كثير من الطاعات والتساهل فى بعضها (والقسوة) اى غلظ القلب وصلابته
(والغفلة) اى غيبة الشئ المهم عن البال وعدم تذكره (والذلة) بالكسر هى أن يكون
ذليلا بحيث يستخفه الناس وينظرون اليه بعين الاحتقار (والقلة) بالكسر اى قلة
المال بحيث لا يجد كفافا وفى نسخة شرح عليها المناوى والعيالة تبدل القلة
فانه قال فى النهاية العائل الفقير وقد عال يعيل عيلة اذا افتقر وقال فى المصباح
العيالة بالفتح الفقير وهو مصدري عال يعيل من باب باع فهو عائل والجمع عالة وهى
فى تقدير فعلية مثل كافر وكفرة (والمسكنة) اى فقر النفس وقال المناوى
سوء الحال مع قلة المال (واعوذ بك من الفقر) اى فقر النفس وهو الامر

وهو المقابل بقوله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس والمعنى بقولهم من عدم
القناعة لم يفده المال غنا قال القاضي عياض وقد تكون استعاذته من فقر المال والمراد
الفتنة من احتماله وقلة الرضى به ولهذا ورد من فتنة الفقر وقال زين العرب الفقر
المستعاذ منه هو الفقر المدقع الذى يقضى بصاحبه الى كفران نعم الله تعالى ونسيان
ذكره والمدقع هو الذى لا يحجبه خير ولا ورع فيه وقع صاحبه فيما لا يليق (فائدة) المدقع
بالدال والعين المهم - ملتين بينهما قاف قال بعضهم الدقع سوء احتمال الفقر وفقر مدقع
أى يلصق بالدقعاء وهى التراب قال فى المصباح دقع يدقع من باب تعب لصق بالدقعاء
ذلا وهى التراب وزان حمراء (او الكفر) أى من جميع أنواعه (والفسوق والشقاق) أى
مخالفة الحق بأن يصير كل من امتنازعين فى شق (والنفاق) أى المحققى او المجازى
(والسمعة) بضم السين وسكون الميم التنويه بالعمل ليسمعه الناس وقال ابن عبد
السلام السمعة أن يخفى عمله لله ثم يحدث به الناس (والرياء) بكسر الراء وتخفيف
التخنة والمداظهار العباداة بقصد رؤية الناس لها ليحمدوا صاحبها وقال ابن عبد
السلام الرياء أن تعمل لغير الله تعالى قال المناوى واستعاذته من هذه الخصال أبانة عن
قبحها والزجر عنها (وأعوذ بك من الصمم) أى بطلان السمع أضعفه (والبكم) قال
المناوى الخرس أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع اه وقال العلقمى عن الازهرى بكم بكم من
باب تعب فهو أبكم أى أخرس وقيل الآخرس الذى خلق ولا نطق له ولا يعقل الجواب
(والجنون) أى زوال العقل (والجذام) وهو علة يجر منها العضو ثم يسود ثم يتقطع
ويتناثر وقال المناوى علة تسقط الشعر وتفتت اللحم وتجري الصديد منه (والبرص)
وهو بياض شديد يقع الجلد ويذهب دمويته (وسى الاسقام) من اضافة الصفة الى
الموصوف أى الامراض الفاحشة الرديئة (ك) والبيهقى فى كتاب (الدعاء عن انس)
قال الحاكم صحيح وأقروه (اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء
لا يسمع ونفس لا تشبع) تقدم الكلام عليه فى قوله اللهم انى أعوذ بك من قلب
لا يخشع (ومن الجوع) أى الالم الذى ينال الحيوان من خلوا المعدة (فانه بثس الضجيع)
أى المضاجع لى فى فراشى استعاذ منه لانه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد الموجودة
بلا بدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام بوظائف
العبادات وقال بعضهم المراد به الجوع الصادق وله علامات منها أن لا تطلب النفس
الادم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أى خبز كان فيها طلب خبز بعينه وطلب ادم
فليس ذلك بجوع أى صادق وقيل علامة الجوع أن يبصق فلا يقع الذباب عليه لانه
لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلوا المعدة (ومن الخيانة) قال المناوى
مخالفة الحق بنقض العهد فى السر قال العلقمى وقال بعضهم أصل الخيانة أن يؤتمن
الرجل على شئ فلا يؤدى الامانة فيه قال ابو عبيد لا تراه خص به الامانة فى أمانات

المشاس دون ما افترض الله على عباده وانتم لهم فانه قد سئى ذلك امانة فقال تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تخفوا الله والرسول وتخفوا اماناكم فمن شئع شيئا مما امر الله به
 او ارتكب شيئا مما نهي الله عنه فقد خان نفسه انجلب اليها الذم في الدنيا والعقاب
 في الآخرة (فانها بئست البطانة) قال العلقمي ضد الظهارة واصحابها في الثوب فاتسع
 فيما استطن الرجل من امره فيجعله بطانة حاله (ومن اكسل والنجل والجبن ومن
 مهرم وان ارد الى ازل العمر) قال المناوي اي الهرم والخوف اضعف كالطفولية
 او ذهاب العقل (ومن فنة الدجال) اي مخنته وامتحانه وهي اعظم فتن الدنيا والدجال
 فعال بالتشديد وهو من الدجل بمعنى التغطية لانه يعطي الحق بباطله ولهذا سمي الكذاب
 دجالا (وعذاب القبر) قال العلقمي العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف
 الى الفاعل على طريق المجاز والاضافة من اضافة المظروف الى ظرفه فهو مضاف
 في اي يتعود من عذاب القبر وفيه اثبات عذاب القبر والايان به واجب واضيف
 العذاب الى القبر لانه الغالب والا فكل ميت اراد الله تعذيبه اناله ما اراده به قبره وقبر
 ولو صلب او غرق في البحر واكلمته الذوات او حرق حتى صار رمادا او زري في الروح
 وهو على الروح والبدن جميعا باتفاق اهل السنة وكذا القول في النعم قال ابن القيم ثم
 عذاب القبر قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من
 حقت جرائمهم من العصاة فانه يعذب بحسب جرميته ثم يرفع عنه وقدير فرفع عنه بداء
 او صدقة او خوذ لك وقال اليا فبي في رروض الرياحين بلغنا ان الموتى لا يعذبون ليلة
 الجمعة تشريفيا لهذا الوقت قال ويجتمل اختصاص ذلك بعصاة المؤمنين دون الكفار
 وعمم الشفي في جمل الكلام فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليتها وجميع
 شهر رمضان ثم لا يعود اليه الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون له
 العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه الى يوم
 القيامة اه وهذا يدل على ان عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة او دونها
 وانهم اذا وصلوا الى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ولا يعود وهو يحتاج الى دليل ولا دليل لما قاله
 الشفي وقال ابن القيم في البدائع نقلت من خط القاضي ابي يعلى في تعاليقه لا بد من
 انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا وما فيها منقطع فلا بد ان يلحقهم الفناء
 والى ولا يعبر مقدار مدة ذلك اه قلت ويؤيد هذا ما اخرج به هناد بن السري في
 الزهد عن مجاهد قال للكفار جمعة يحبدون فيها طعم النور حتى تقوم القيامة فاذا صبح
 باهل القبور يقول الكافرياء ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا فيقول المؤمن الى جنبه هذا
 ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (وفئة الحيا) بفتح الليم اي ما يعرض للانسان مدة
 حياته من الافتنان بالدنيا والشهوات والمهمات واعظمها والعميا بالله تعالى امر
 الخاتمة عند الموت قال المناوي اوهي الابتلاء عند فقد الصبر (والمات) قال العلقمي

يجوز ان يراد بها الفسنة عند الموت اضيفت اليه لقربه منه ويكون المراد بفسنة الحيا
على هذا اما قبل ذلك ويجوز ان يراد بها فسنة القبر اي سؤال الملكين والمراد من شرط ذلك
والا فاصل لسؤال واقع لا محالة فلا يدعي برفعه فيكون عذاب القبر مستباح في ذلك
والسبب غير المستب وقيل اراد بفسنة الحيا الابتلاء مع زوال الصبر وفسنة الميت
السؤال في القبر مع الحيرة (اللهم انا نسالك قابوا اواهة) اي متضرعة وكثيرة الدعا
والبكاء (محبته) اي خاشعة مطيعة منقادة (مينبه) اي راجعة اليك
بالتوبة قال العلقمي قال في النهاية الا نابة الرجوع الى الله بالتوبة يقال اناب يوب انابا
فهو منيب اذا قبل ورجع (في سبيلك) اي الطريق اليك (اللهم انا نسالك عزائم مغفرتك)
قال المناوي حتى يستوى للذنب الثابت والذي لم يتب في مال الرحمة (ومخيات امرتك)
اي ما ينجي من عقابك (والسلامة من كل اثم) اي ذنب (والغنيمة من كل بن) بكسر
الموحدة اي خير وطاعة (والفوز بالجنة والنجاة من النار) وهذا ذكره للتشريع والتعليم
ك عن ابن مسعود (اللهم اجعل اوسع رزقك علي عند كبر سني وانقطاع عمري)
اي اشرافه على الانقطاع لأن الادبي حينئذ ضعيف القوي قليل الكد عاجز السعي
ك عن عائشة (اللهم اني اسالك العفة) هي بمعنى العفاف والعفاف هو التزهد عما
لا يباح والكف عنه (والعافية في دنياي واهلي ومالي) اي السلامة من كل مكروه
(اللهم استعروني) قال المناوي عيوني وخليتي وتقصيري وكل ما يستحي من
ظهوره (وامن روعتي) قال العلقمي وفي رواية روعاتي قال شيخنا جمع روعة وهي المرة من
الروع وهي الفزع (واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي
واعوذ بك ان اغتال من تحتي) بالبناء للمفعول قال المناوي قال في النهاية ادعي من
حيث لا اشعر بريد به الخسف (البراز) في مسنده (عن ابن عباس) اللهم اني اسالك
ايما نايبا شر قلبى اي يلابسه ويخالطه (حتى اعلم الله) اي الشأن وفي نسخة ان (لا يصيبني
الا ما كتبت لي) قال المناوي ابي قدرته علي في العلم القديم الازلي اوني الوجود المحفوظ
(ورضيت من المعيشة بما قسمت لي) اي واسالك ان ترزقني رضى بما قسمته لي من
الرزق (البراز عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخيلك دعائك
لاهل مكة بالبركة) اي بقوله وارزق اهلهم من الثمرات وقد فعل بنقل الطائفة من الشام
اليه وكان اقصر لارزاع به ولا ماء (وانا محمد عبدك ورسولك) قال المناوي لم يذكر الخلقة
لنفسه مع انه خليل ايضا تواضعا ورعاية للأدب مع ابيه (ادعوك لاهل المدينة) لفظ المدينة
صار طالبا للغبية على طيبة فاذا اطلق انصرف اليها ان تبارك لهم في مدتهم وصاعهم اي
فيما يكال بهما (مثل ما باركت لاهل مكة) مفعول مطلق او حال (مع البركة بركتين)
بركتين بدل من مثلي مباركة ومع البركة حال من بركتين لان نعت النكرة اذا تقدم عليها
يصير حالا منها ويجوز ان يكون مع البركة بركتين مفعولين لفعل محذوف اي اللهم اجعل

(تم) عن علي أمير المؤمنين قال المناوي وكذا احمد عن ابي قتادة قال الهشيمي ورجاله
 رجال الصحيح (اللهم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حراما) اي اظلم حرمتها بأمر الله تعالى
 (وان حُرمت المدينة حراما ما بين مائتي مائة) تضيقتا من همز قعد الميم وكسر الزاي
 الجبل وقيل المضيق بين جبلين ثم بئى حرمتها بقوله (ان لا يراق فيها دم) قال المناوي
 ان لا يقتل فيها ادمي معصوم بغير حق انتهى وفيه نظر ولا يحمل فيها سلاح لقول قال
 المناوي اي عند فقد الاضطرار (ولا يخط فيها شجرة) اي لا يستطو رقها (الا العاف)
 قال المناوي بكسر اللام مائتا كلة الماشية (اللهم بارك لنا في مدينتنا) اي كثر خيرها
 (اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مدنا) اي فيما يكال بهما (اللهم اجعل مع
 البركة بركتين) اي ضاعف البركة فيها (والذي نفسى بيده) اي روي بقدرته
 وتصرفه (ما من المدينة شعب) بكسر الشين اي فرجة نافذة بين جبلين (ولا تقب)
 بفتح النون وسكون القاف هو طريق بين جبلين (الا وعليه مكان) بفتح اللام
 (حرسا نه حتى تقدموا) اي يحرسان المدينة من العدو والى قدمكم (الها) من سفركم
 قال المناوي وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم ان العدو يريد الهجوم
 او هجم عليها (م ش) عن ابي سعيد الخدري (اللهم انى اعوذ بك من الكسل والهم
 والمأثم والغرم) بفتح الميم فيها وكذا الزاء والمشاة وسكون الهزة والفتح المعجمة
 والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم قيل الذين فيما لا يحل لكن يعجز عن وفائه وهذا
 والظهار للعبودية والافتقار (ومن فتنة القبر وعذاب القبر) قال الملقى فتنة
 القبر هي سؤال الملكين منكروك وكبيروا الاحاديث صريحة فيه ولهذا سمي ملكا لسؤال
 الفتانين وما احسن قول من قال فتنة القبر التحير في جواب منكروك وكبير وعلم من
 العطف ان عذاب القبر غير فتنة القبر فلا تكرر لأن العذاب مرتب على الفتنة والسبب
 غير المستب وهو ظاهر اذا فسرنا الفتنة بالتحير وقد يسأل ولا يختار بان يجب على المؤمن
 ويحصل بعد السؤال التعذيب لنوع من التقصير في بعض الأعمال كما في
 مسألة التقصير في البول ونحو ذلك فتنبه لذلك (ومن فتنة النار) هي سؤال الخزنة
 على جهة التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كلما اتقى فيها فوج سألهم خزنتها لآياكم
 نذير (وعذاب النار) اي احراقها بعد فتنتها (ومن شر فتنة النفي) قال الملقى قال ابن
 العربي فتنة النفي البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال في المعاصي واحذره من
 الحرام وان لا يؤذي حقه وان يتكبر به (واعوذ بك من فتنة الفقر) اي حسد الأعداء
 والطمع في ما لهم والتذلل لهم وعدم الرضى بالمقسوم (واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال)
 قال المناوي بجاء مهملة تكون احدي عينيه مسحوة والمسح الحيز منه او كونه مسح الارض
 اي يقطعها في امد قليل والدجال من الدجل وهو الخلط والكذب استعاذ منه مع كونه
 لا يدركه نشر الحيزه بين الأمة ثلاثا يلبس كفر على مدركه (اللهم اغسل عني

خطاياي) اي ذنوبي بغير ضحا او ذكره للتشريع والتعليم (بالماء، والشئ والبرد) بفتح
 الراء جمع بينهما مبالغة في التطهير لان ما غسل بالثلاثة انقى مما غسل بالماء وحده
 فسأل ربه ان يطهره التطهير الاكبر الموجب لجنة المأوي والمراد طهر في منها بانواع مغفرات
 قال العلقمي وحكمة العدول عن ذكر الماء الحار الى الشئ والبرد مع ان الحار في العادة ابلغ لزالة
 للوسخ اشارة الى ان الشئ والبرد مان طاهران لم تمسهما الايدي ولم يمتزجتهما الاستعمال
 فكان ذكره اكد في هذا المقام اشارة الى هذا الخطايي وقال الكرماني وله
 توجيه اخر وهو انه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤذي اليها فغبر عن اطفال حذرارها
 بالغسل تأكيد في اطفالها وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقياً عن الماء الى ابرد منه وهو
 وهو الشئ ثم الى ابرد منه وهو البرد بدليل انه قد يجرد ويصير جليداً بخلاف الخمر فانه يدور
 (ونق قلبه) خصه لانه بمنزلة ملك الأعضاء استقامتها باستقامته (من الخطايا) تأكيد
 للسابق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها (كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس) اي
 الوسخ ولما كان الدنس في الثوب الابيض اظهر من غيره من الألوان وقع به التشبيه
 (وباعدى بيني وبين خطاياي) اي ابعد وعبر بالمفاعلة مبالغة وكرر بين لأن العطف على
 الضمير المجرد وربما وفيه الخافض (كما بادت بين المشرق والمغرب) قال العلقمي المراد
 بالمباعدة محو ما حصل منها والعصية عما سبقت وهو مجاز لأن حقيقة المباعدة انما
 هي في الزمان والمكان وموقع التشبيه ان التقاء المشرق والمغرب يستحيل فكانه اراد
 ان لا يبقى لها منه اقتراب بالكيفية قال الكرماني يحتمل ان يكون في الدعوات الثلاث
 اشارة الى الازمنة الثلاث والمباعدة للمستقبل والتقوية للحال والغسل بالماضي وقت
 (ن) عن عائشة (اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم
 واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وظلم اعلم اللهم اني اسألك من خير
 ما سألك عبدك وبنيتك واعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك وبنيتك اللهم اني اسألك الجنة
 وما قرب اليها من قول او عمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل واسألك
 ان تجعل كل قضاء قضيت له خيراً) قال المناوي هذا من جوامع الكلام واجت الدعاء الى الله
 كما قال الحليمي واعجله اجابة والعصية به طلب دولم شهود القلب ان كل واقع فهو خير
 وينشأ عنه الرضي فلا ينافي حديث عجا لله من لا يقضي الله قضاء الا كان له خيراً اه
 (ه) عن عائشة قال العلقمي قال الذميري رواه احمد في مسنده والبخاري في الادب
 والمناجم في المستدرک وقال صحيح الأسناد (اللهم اني اسألك باسمك الظاهر الغيب
 المبارك الأخت الميث الذي اذا دعيت به احبب واذا اسئلت به اعطيت واذا استرحمت
 به رحمت واذا استفرجت به فرجت) قال المناوي وبوب عليه ابن ماجه باب اسم الله
 الأعظم (ه) عن عائشة (اللهم من امن بي وصديقي وعلم ان ما جئت به هو الحق من
 عندك فاقبل ماله وولده) اي بحيث يكون ماله قدر كفايته لتفريغ لأعمال الآخرة

(وحبيب اليه لقاءك) اى حبيب اليه الموت ليلقاك (وعجل له القضاء) اى الموت
(ومن لم يؤمن بي ولم يصدقنى ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فاكثرماله وولده
واطل عمره) قال العلقمى قبل يعارضه ما فى البخارى من أنه صلى الله عليه وسلم دعا
مخادمه انس بقوله اللهم اكثرماله وولده وبارك له فيه وفى رواية واطل عمره واغفر ذنبه
قال شيخ شيوخنا ان ذلك لا ينسب فى الخير الاخرى وأن فضل التقليل من الدنيا يختلف
 باختلاف الاشخاص اه قال المناوى كما يفيد الخبر القدسى ان من عبادى من
 لا يصلحه الا الغنى الحديث وكان قياس دعائه بطول العمر فى الثانى دعاءه فى الاول بقصره
 لكنه تركه لان المؤمن كلما طال عمره وكثر عمله كان خير له (طب) عن معاذ بن جبل
 ويؤخذ من كلامه انه حديث حسن لغیره (ه) عن عمرو بن غيلان بن سلمة الثقفى
 * (اللهم من آمن بك) اى صدق بوجودك ووحدانيتك اى انه لا اله غيرك (وشهد أنى
 رسولك) اى الى الثقلين (فحبيب اليه لقاءك) اى الموت ليلقاك (وسهل عليه قضاءك)
 فينتقاها بقلب سليم وصدور مشروح (وأقلل له من الدنيا) اى بحيث يكون الحاصل له منها
 بقدر كفايته (ومن لم يؤمن بك ولم يشهد أنى رسولك فلا تحبب اليه لقاءك ولا تسهل
 عليه قضاءك وكثر له من الدنيا) وذلك يشغله عن اعمال الآخرة (طب) عن فضالة بفتح
 الفاء (ابن عبيد) قال المناوى ورجاله ثقات * (اللهم انى أسألك الثبات فى الامر) قال
 المناوى الدوام على الدين وزوم الاستقامة (واسألك عزيمة الرشد) اى حسن
 التصرف فى الامر والاقامة عليه (واسألك شكر نعمتك) اى التوفيق لشكر انعامك
 (وحسن عبادتك) اى ايقاعها على الوجه الحسن وذلك باستيفاء شروطها وأركانها
 ومستحباتها (واسألك لسانا صادقا) اى محفوظا من الكذب (وقلما سليما) اى من
 الحسد والحقد والكبر وفى نسخة حلما بديل سليم وعليه ما يدل ظاهر شرح المناوى فانه قال
 بحيث لا يقلق ولا يضطرب عنده هيجان الغضب (واعوذ بك من شرماتعلم واسألك من
 خير ماتعلم واستغفرك مما تعلم انك أنت علام الغيوب) اى الاشياء الخفية (تن) عن
 شذاد بن أوس قال المناوى قال العراقى منقطع وضعيف * (اللهم لك اسلمت وبك
 آمنت وعليك توكلت واليك أنبت) اى رجعت وأقبلت بهمتى (وبك خاصمت) اى
 دافعت من يريد مخاممتى (اللهم انى اعوذ بعزتك) اى بقوة سلطانك (لا اله الا أنت أن
 تضلنى) اى من أن تضلنى بعدم التوفيق للرشاد (أنت الحى القيوم) اى الدائم القيام
 بتدبير الخلق (الذى لا يموت) قال المناوى بالاضافة للغائب للاكثرونى رواية بلفظ
 الخطاب (والحج والانس يموتون) اى عند انقطاع آجالهم (م) عن ابن عباس * (اللهم
 لك الحمد كالذى تقول) اى كالذى نحمدك به من الحماد (وخير مما تقول) اى مما
 حدث به نفسك والفعل مبدؤ بالنون فى الموضعين (اللهم لك صلاتى ونسكى)
 اى عبادتى واذنحى فى الحج والعمرة (ومحياى ومماتى) قال المناوى اى لك ما فيها

من جميع الاعمال والجهور على فتح ياء محياى وسكون ياء مما تى ويجوز الفتح والسكون
 فيها (واليك ما تى) أى مرجى (ولك ترائى) بمثناة ومثلثة ما يخلقه الانسان لورثته
 فبين انه لا يورث وأن ما يخلقه صدقة لله تعالى (اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر
 ووسوسة الصدر) أى حديث النفس بما لا ينبغي (وشنات الامر) أى تفرقه وتشعبه
 (اللهم انى أسألك من خير ما تجى به الرياح وأعوذ بك من شر ما يجى به الريح) سأل الله
 خير المجموعة لانها تجى بالمرجة وتعوذه من شر المفردة لانها للعذاب (ت هب) عن على
 أمير المؤمنين (اللهم عافنى فى جسدى وعافنى فى بصرى واجعله الوارث منى) قال
 المناوى بأن يلزمنى البصر حتى عند الموت لزوم الوارث لمورثه (لا اله الا الله الحكيم
 الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) لعلة ذكره عقب دعائه
 اشارة الى أن من اتصف بكونه حكيماً كريماً منزهاً عن النقائص مستحقاً للوصف
 بالجميل لا يخيب من سألته (ت لك) عن عائشة قال المناوى اسناده جيد (اللهم اقسم
 لنا من خشيتك ما يحول) الخشية هنا الخوف وقال بعضهم خوف مقترن بتعظيم أى
 اجعل لنا قسماً ونصيماً يحول ويحجب ويمنع (بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك
 ما تبلغنا به جنتك) أى مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغاً (ومن اليقين
 ما يهون) أى يسهل (علينا مصائب) وفى نسخة مصيبات (الدنيا) أى ارزقنا يقيناً بك
 وبأن الامر بقضائك وقدرك وأن لا يصيبنا الا ما كتبته علينا وان ما قدرته لا يخلو عن
 حكمة ومصلحة واستجلاب مشوبة (ومتعنا باسما عنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا) أى
 مدة حياتنا (واجعله الوارث منا) الضمير راجع لما سبق من الاسماع والابصار والقوة
 وافراده وتد كبره على تأويلها بالمذكور والمعنى بوارثها لزومها له عند موته لزوم
 الوارث له وقال زهير العرب أراد بالسمع وعى ما يسمع والعمل به وبالابصار الاعتبار بما يرى
 وهكذا فى سائر القوى المشار اليه بقوتنا وعلى هذا يستقيم قوله واجعله الوارث منا أى
 واجعل تمتعنا باسما عنا وأخويه فى مرضاتك باقيا عنا ذكره بعد قوله ما أحييتنا
 وتحقق دفع أنه أراد الارث بعد فنائه وكيف يتصور فناء الشخص وبقاء بعضه اه
 والضمير مفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلة له (واجعل ثارنا على من ظلمنا) أى
 مقصوراً عليه ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره فاخذ به غير الجاني كما كان معهودا
 فى المحاهلية واجعل ادراك ثارنا على من ظلمنا فندرك به ثارنا (وانصرنا على من عادانا)
 أى ظفرنا عليه وانتقم منه (ولا تجعل مصيبتنا فى ديننا) أى لا تصيبنا بما يقص ديننا
 من اكل حرام واعتقاد سوء وفترة فى العباداة (ولا تجعل الدنيا اكبر همنا) لان ذلك
 سبب الهلاك قال العلقمى قال الطيبي فيه ان قليلاً من الهم مما لا بد منه من أمر المعاش
 مرخص فيه بل مستحب (ولا مبلغ علمنا) أى بحيث يكون جميع معلوماتنا الطرق
 المحصلة للدنيا (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) قال العلقمى قال الطيبي أى لا تجعلنا

مغلوبين للظلمة والكفر ويحتمل أن يرد لا تجعل الظالمين علينا حاكمين فان النظام لا يرحم الرعية ويحتمل من لا يرحمنا من ملائكة العذاب في القبر وفي النار (ت ك) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده جيد (اللهم انفعني بما علمتني وعلى ما ينفعني وزدني علما) قال العلقمي قال الطيبي طلب أولا النفع بما رزق من العلم وهو العمل بمقتضاه ثم توخى علما زائدا عليه ليترقى منه الى عمل زائد على ذلك ثم قال رب زدني علما يشير الى طلب الزيادة في السير والسلوك الى أن يوصله الى مخدع الوصال فظهر من هذا ان العلم وسيلة الى العمل وهما متلازمان ومن ثم قيل ما أمر الله ورسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وهذا من جامع الدعاء الذي لا مطمع وراءه (الحمد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء (وأعوذ بالله من حال اهل النار) في النار وغيرها (ت ه ك) عن أبي هريرة قال الترمذي غريب (اللهم اجعلني اعظم شكرك) أي وفقني لاسمك كثراه والدوام على استحضاره (واكثر ذكرك) أي بالقلب واللسان والتفكير في مصنوعاتك (وأتبع نصيحتك وأحفظ وصيتك) أي بامتثال ما أمرت به واجتناب ما نهيت عنه والاكثر من فعل الخير (ت) عن أبي هريرة (اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة) أي المبعوث رحمة للعالمين (يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي اللهم فشغفه في) سأل أولا أن يأذن الله لنبيه أن يشغله ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فمتمسا أن يشغله ثم كرم قبلا على الله أن يقبل شفاعته قائلا فشغفه في وسيله أن رجلا ضرب البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني قال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فامره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء فذكره تال عمر فوالله ماتنفر قنا حتى دخل الرجل كأن لم يكن به ضرر (ت ه ك) عن عثمان بن حنيف قال احكامكم صحيح (اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصري ومن شر لساني) قال العلقمي وسيله كما في الترمذي عن شتمير بن شاكل بن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علمني تعوذا أتعوذ به فقال قل اللهم فذكره وشتمير بالشين المججمة المضمومة والمثناة الفوقية المفتوحة والتحتية الساكنة مصغروا شاكل بالشين المججمة والكاف المفتوحة واللام قال ابن رسلان فيه الاستعاذة من شرور هذه الجوارح التي هي مأثور بحفظها كما قال والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون فالسمع امانة والبصر امانة واللسان امانة وهو مسؤول عنها قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فمن لم يحفظها ويتعدى فيها الحدود عصي الله وخان الامانة وظلم نفسه بكل جارية ذات شهوة لا يستطيع دفع اسرها الا بالالتجاء الى الله تعالى لكثرة شرها وآفاتها ولسان آفات كثيرة غالبها الكذب والغيبة والمسارة والمدح والمزاح (ومن شر قلبي) أي نفسي فالنفس مجمع الشهوات والمغاسد لمح الدنيا والرهبة

من الخلقين وخوف فوت الرزق والمحسد والمحمد وطلب العلم وغير ذلك ولا يسقط
 الا دعى دفع شرها الا بالاعانة والالتجاء الى الله سبحانه وتعالى (ومن شرمني) أى من
 شرسة العلة وسطوة الشبق الى الجماع حتى لا تقع في الزنا والنظر الى ما لا يجوز (دك)
 عن شكل بفتح المعجمة والكاف قال المناوى قال الترمذى حسن غريب (اللهم
 عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري) قال العلقمى قال ابن رسلان
 السمع يكون مصدر السمع ويكون اسما للجراحة والظاهر ان المراد بالسمع الاستماع
 وبالبصر الرؤية به فان الانتفاع بهما هو المقصود الا عظم بهما (اللهم انى اعوذ بك من
 الكفر والفقر) أى فقر النفس أو الفقر المحجوج للسؤال (اللهم انى اعوذ بك من عذاب
 القبر لا اله الا انت) أى فلا يستعاض من جميع المخاوف الا بك (دك) عن ابى بكرة قال
 المناوى وضعفه النساءى (اللهم انى اسألك عيشة تقية) أى زكية راضية مرضية
 (وميتة) بكسر الميم حالة الموت (سوية) بفتح فاء كسر فتشديد (ومردا) أى مرجعا الى
 الآخرة (غير مخز) قال المناوى بضم فسكون وفي رواية باثبات الياء المشددة أى
 غير مذلل ولا موقع في بلاء (ولا فاضح) أى كاشف للمساوى والعيوب (البرار) (طب)
 عن ابن عمر بن الخطاب واسنادنا بطبرانى جيد (اللهم ان قلبنا وجوارحنا بيدك)
 أى فى تصرفك فقلها كيف تشاء (لم تملكنا منها شيئا فاذا فعلت ذلك بها فكنت
 وليها) أى متوليا حفظهما وتصريفهما فى مرضاتك (حل) عن جابر (اللهم اجعل لى فى
 قلبي نورا وفى لسانى نورا) قال المناوى نطقى ولنور استعارة للعلم والهدى (وفى بصرى نورا
 وفى سمعى نورا وفى عيني نورا وعن يسارى نورا وعن فوقى نورا وعن تحتي نورا وعن أمامى
 نورا وعن خلفى نورا) قال القرطبي هذه الانوار التى دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يمكن جملها على ظاهرها فيكون سؤال الله أن يجعل له فى كل عضو من أعضائه نورا
 يستضيء به يوم القيامة فى تلك الظلم هو ومن تبعه ومن شاء الله تعالى منهم قال والاولى
 أن يقال هى مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقوله تعالى
 وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس ثم قال والتحقيق فى معناه ان النور مظهر لما ينسب
 اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور البصر كاشف للبصرات ونور
 القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات وقال
 النووى قال العلماء طلب النور فى أعضائه وجمعه وتصرفاته وتقلباته وحالاته وجملة
 فى جهاته الست حتى لا يزيغ شئ منها عنه (واجعل لى فى نفسى نورا) من عطف العام
 على الخاص أى اجعل لى نورا شاملا للانوار السابقة وغيرها وهذا منه صلى الله عليه
 وسلم دعاء بدوام ذلك لانه حاصل له او هو تعليم لامته (واعظم لى نورا) قال المناوى أى
 اجزل لى نورا من عطائك نورا عظيم الا يكنته كنهه لا كونه دائم السير والترقى فى
 درجات المعارف (حمقن) عن ابن عباس (اللهم اصلح لى دينى الذى هو عصمة

امرى) اى حافظ لجميع امورى قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا وى بعده وهو الدين
 (واصلح لى دنياى التى فيها معاشى) اى اصلحها باعطاء الكفاف فيما يحتاج اليه وكونه
 حلالا معينا على الطاعة (واصلح لى آخرتى) اى بالتوفيق لطاعتك (التي فيها معادى)
 اى ما عود اليه يوم القيامة (واجعل الحياه زياذة لى فى كل خير) اى اجعل عمرى
 مصروفا فيما تحب وترضى وجنبنى عما تكره (واجعل الموت راحة لى من كل شر) اى
 اجعل موتى سبب خلاصى من مشقة الدنيا والتخلص من غمومها قال الطيبى وهذا
 الدعاء من الجوامع (م) عن ابى هريرة (اللهم انى اسألك الهدى) اى الهداية الى الصراط
 المستقيم صراط الذين انعم عليهم (والتقى) اى الخوف من الله والحذر من مخالفته
 (والعفاف) اى الصيانة عن مطامع الدنيا وقال النووى العفاف والعفة التنزه عما لا يباح
 والكف عنه (والغنى) اى غنى النفس والاستغناء عن الناس وعمافى ايديهم (مته)
 عن ابن مسعود (اللهم اسر عورتى) اى ما يسوءنى اظهاره (وآمن روعتى) ازوع
 والخوف والفرع ألقاظ مترادفة معناها واحداى اجعلنى واثقا بك متوكلا عليك
 لا أخاف غيرك (واقض عنى دينى) اى أعنى على وفائه (طب) عن خباب (اللهم اجعل
 حبك) اى حبى اياك (أحب الاشياء الى واجعل خشيتك) اى خوفى منك (اخوف
 الاشياء عندى) اى مع حصول الرجاء والطمع فى رحمتك (واقطع عنى حاجات الدنيا
 بالشوق الى لقاءك) قال المناوى اى امنعها وادفعها بسبب حصول التشوق الى النظر
 الى وجهك الكريم (واذا أقررت أعين اهل الدنيا من دنياهم) اى فرحتهم بما أعطيتهم
 منها (فأقرر عيني من عبادتك) اى فرحنى بها وذلك لان المستبشر اذا بكى من كثرة
 السرور يخرج من عينيه ماء بارد والبساكى حزنا يخرج من عينيه ماء مالح (حل) عن
 الهيثم بن مالك الطائى الشامى الاعمى (اللهم انى اعوذ بك من شر الاعميين السيل
 والبعير الصؤول) وزن فعول من الصولة وهى الحيلة والنوبة سمهاهما اعميين لما يصيب من
 يصيبانه من الحيرة فى امره وظاهر كلام المناوى أن السيل والبعير مرفوعان فانه قال قيل
 وما الاعميان قال السيل والبعير الصؤول ويجوز جرهما بدلا من الاعميين ونصيبهما بتقدير
 اعنى (طب) عن عائشة بنت قدامة (اللهم انى اسألك الصحة) اى العافية من الامراض
 والعاهات (والعفة) قال المناوى عن كل محرم ومكروه ومحلل بالمروءة (والامانة) اى
 حفظ ما ائتمنت عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده (وحسن الخلق) اى مع
 الخلق بالصبر على أذاهم وكف الاذى عنهم والتلطف (والرضى بالتقدر) اى بما قدرته فى
 الاذل وهذا تعلم للامة (طب) عن ابن عمرو بن العاص (اللهم انى اعوذ بك من يوم
 السوء) قال المناوى القبح والفحش او يوم المصيبة او نزول البلاء والغفلة بعد المعرفة
 (ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء) كذلك (ومن صاحب السوء ومن جار السوء فى
 دار المقامة) بضم الميم اى الإقامة فان الضر فيها يدوم بخلاف السفر وتقدم ان جار السوء

هو الذي اذا رأى خيرا اتمه واشترأ ذاعه (طب) عن عقبه بن عامر ورجاله ثقات
 * (اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك) قال المناوى استعاذ
 بمعافاته بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على
 حق غيره (واعوذ بك منك) اى برحمتك من عقوبتك قال العاقمى قال الخطابى فيه
 معنى لطيف وذلك أنه استعاذ بالله وسأل أن يحبسه برضاه من سخطه وبمعافاته من
 عقوبته والرضى والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والعقوبة فلما صار الى ذكر
 مالا ضلله وهو الله تعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير فى بلوغ
 الواجب فى حق عبادته والثناء عليه اه وقال ذلك اى اعوذ بك منك ترقيا من الافعال
 الى منشأ الافعال مشاهدة للحق وغيبة عن الخلق وهذا محض المعرفة الذى لا يعبر عنه
 قول ولا يضبطه وصف (لا أحصى ثناء عليك) اى لا اطيعه فى مقابلة نعمة واحدة وقيل
 لا احيط به وقال مالك معناه لا احصى نعمتك واحسانك والثناء به عليك وان
 اجتمعت فى الثناء عليك (أنت كما أثنت على نفسك) اى بقوله تعالى فىه الحمد الآية
 وغير ذلك مما حدى به نفسه قاله اعترافا بالعجز عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر على بلوغ
 حقيقته ورد الثناء الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه
 وتعالى المحيط بكل شىء علم الجلالة وتفصيلا وكما أنه لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء عليه لان
 الثناء تابع للثنى عليه فكل ثناء اثنى به عليه وان كثر وطال وبولغ فيه فقد رآه أعظم
 وسلطانه أعز وصفاته اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسبع وقال بعضهم ومعنى
 ذلك اعترافه بالعجز عند ما ظهر له من صفات جلاله وكماله وصمدية مما لا ينتهى الى عده
 ولا يوصل الى حده ولا يحصى عقل ولا يحيط به فكر وعند الانتهاء الى هذا المقام انتهت
 معرفة الانام ولذلك قال الصديق العجز عن درك الادراك ادراك وفى هذا الحديث دليل
 لاهل السنة على جواز اضافة الشرائى الى الله تعالى كما يضاف اليه الخير لقوله اعوذ برضاك
 من سخطك ومن عقوبتك وعند الشافعية أحسن الثناء على الله تعالى لا احصى ثناء
 عليك أنت كما أثنت على نفسك فلو حلف لي ثمين على الله احسن الثناء فطريق البر
 أن يقول ذلك لان احسن الثناء ثناء الله على نفسه أبلغ الثناء وأحسنه وأما مجامع الحمد
 واجله فالحمد لله حمد اى يلاقى نعمه اى يلاقى ما تحصل معه ويكافى مزيده اى يساويه فيقوم
 بشكر ما زاد من النعم فلو حلف لي حمد الله بمجامع الحمد وأجل التحاميد فطريقه أن
 يقول ذلك يقال ان جبريل عليه السلام قاله لا دم عليه الصلاة والسلام وقال قد
 علمتكم مجامع الحمد (م) عن عائشة * (اللهم لك الحمد شكرا) اى على نعمائك التى
 لا تتناهى (ولك المن فضلا) اى زيادة قال المناوى وذاقه لمسبعت بعثا وقال ان سلمهم
 الله فله على شكر فسلموا وغنموا (طبك) عن كعب بن عجرة وهو حديث ضعيف
 * (اللهم انى أسألك التوفيق لحبايك) اى ماتحبه وترضاه من الاعمال (ومصدق التوكل

عليك وحسن الظن بك) اى يقينا جازما يكون سببا لحسن الظن بك (حل) عن
 الاوزاعى مرسل الحكيم الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف * (اللهم افتح
 مسامع تلي لذكرك) اى ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذاكر (وارزقنى طاعتك
 وطاعة رسولك) اى بلزوم الامر واجتناب المحظورات (وعملابكتابك) قال المناوى
 القرآن اى العمل بما فيه من الاحكام (طس) عن على وهو حديث ضعيف * (اللهم انى
 اسألك صحة فى ايمان) اى صحة فى بدنى مع تمكن التصديق من قلبى (وايمانافى حسن
 خلق) بالضم اى ايمانا يصحبه حسن خلق (ونجاحا) اى حصولا للمطلوب (يتبعه فلاح)
 اى فوز بغيرية الدنيا والاخرة (ورحمة منك) اى وأسألك رحمة منك (وعافية) من
 البلى والمصائب (ومغفرة منك) اى ستر اللعيوب (ورضوانا) اى منك عنى لا فوز بخير
 الدارين (طس ك) عن ابى هريرة قال المناوى ورجاله ثقات * (اللهم اجعلنى أخشاك
 حتى كأنى أراك وأسعدنى بتقواك ولا تشقنى بمعصيتك) قاله مع عصمته اعترافا بالجزع
 وخضوع الله وتواضع العزته وتعليل لامته (وخرلى فى قضائك) اى اجعل لى خيرا لمرين
 فيه (و بارك لى فى قدرك حتى لا احب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت) اى لا رضى
 بقضائك (واجعل غناى فى نفسى) اى لا أن غنى النفس هو المجهود النافع بخلاف غنى
 المال (وأمتعنى بسمى وبصرى واجعلهما الوارث منى وانصرنى على من ظلمنى وأرنى فيه
 ثارى وأقر بذلك عينى) اى فرحنى بالظفر عليه (طس) عن ابى هريرة وهو حديث
 ضعيف * (اللهم الطف بى فى تيسير كل عسير) اى تسهيل كل صعب شديد (فان تيسير
 كل عسير عليك يسير) اى لا يعسر عليك شئ (وأسألك اليسر) اى سهولة الامور
 وحسن انقيادها (والمعاونة فى الدنيا والاخرة) بأن تصرف أذى الناس عنى وتصرف
 أذى عنهم (طس) عن ابى هريرة * (اللهم اعف عني فانك عفو كريم) اى كثير العفو
 والكرم (طس) عن ابى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف * (اللهم طهر قلبى من
 النفاق) اى من اظهر خلاف ما فى الباطن وذاوما بعده قاله تعليلا لامته والا فهو
 معصوم من ذلك كله (وعمى من الرياء) بمشاة تحتية اى حب اطلاع الناس على عملى
 (ولسانى من الكذب) اى ونحوه من الغيبة والنهيمة (وعينى من الخيانة) اى النظر الى
 ما لا يجوز (فانك تعلم خائنة الاعين) اى الرمز بها او مسارقة النظر او هو من اضافة الصفة
 الى الموصوف اى الاعين الخائنة (وما تخفى الصدور) اى الوسوسة وبما يضر من امانة
 وخيانة (الحكيم) (خط) عن ام عبد الخزاعية واسناده ضعيف * (اللهم ارزقنى عينين
 هطاليتين تشفيان القلب بذروف الدموع) اى بسيلانها من خشيتك (قبل أن تكون
 الدموع دما والاضرار سحرا) اى من شدة العذاب وهذا تعليم للائمة (ابن عساكر عن
 ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن * (اللهم عافنى من قدرتك) اى بقدرتك اوفيا قضيتته
 على (وأدخلنى فى رحمتك) وفى نسخة فى جنتك اى ابتداء من غير سبق عذاب والا فكل

من مات على الاسلام لا بدله من دخولها وان طهر بالنار (واقض أجلى في طاعتك)
 أى اجعلنى ملازماً على طاعتك الى انقضاء أجلى (واختم لي بخير عملى) فان الاعمال
 بخواتيمها (واجعل ثوابه الجنة) يعنى رفع الدرجات فيها والا فالدخل بالرحمة (ابن
 عساكر عن ابن عمر) (اللهم اغنى بالعلم) قال المناوى أى علم طريق الآخرة اذ ليس
 الغنى الابه وهو القطب وعليه المدار (وزينى بالحلم) أى اجعله زينة لى (واكرمنى
 بالتقوى) لا كون من اكرم الناس عليك ان اكرمكم عند الله اتقاكم (وجلنى بالعافية)
 فانه لا جمال كبحالها (ابن النجار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم حجة) أى اسألك
 حجة (لارىاء فيها ولا سمعة) بل تكون خالصة لوجهك بمقربة الى حضرتك (ه) عن انس
 (اللهم انى اسألك من فضلك) أى سعة جودك ورحمتك (فانه لا يملكها الا أنت) أى
 لا يملك الفضل والرحمة أحد غيرك فانك مقدرهما ومرسلهما (طب) عن ابن مسعود
 (اللهم انى أعوذ بك من خيل ماكر) أى مظهر للمحبة والوداد وهو فى باطن الامر
 محتمل مخادع (عيناه تريانى) أى ينظر بهما الى انظر التحليل لتحليله خدا عا ومداينة
 (وقلبه يرعاني) أى يراعى ايداعى (ان رأى حسنة دفنها) أى ان علم منى بفعل حسنة
 سترها وغطاها كما يدفن الميت (وان رأى سيئة اذاعها) أى ان علم منى بفعل خطيئة
 زلت بها نشرها وأظهر خبرها بين الناس قال المناوى قيل أراد الاخنس بن شريف
 وقيل عام فى المناقين (ابن النجار) فى تاريخه (عن سعيد بن سعيد كيسان) (المقبرى
 مرسل) (اللهم اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها) أى صغيرها وكبيرها (اللهم انعشنى)
 بهمة قطع ويجوز وصلها أى ارفعنى وقوّجانبى (واجبرنى) أى شدمقارنى (واهدنى
 لصالح الاعمال) أى الاعمال الصالحة (والاخلاق) جمع خلق بالضم الطبع والسجية
 (فانه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت) أى لا يث المقتدر للخير والشر فلا
 يطلب جلب الخير ولا دفع الضر الا منك (طب) عن ابى امامة الباهلى ورجاله
 موثوقون (اللهم بعلمك الغيب) قال المناوى الباء للاستعطاء والتدلل أى اشدك
 بحق علمك ما خفى على خلقك مما استأثرت به اه فالغيب مفعول به (وقدرتك على
 الخلق) أى جميع المخلوقات من انس وجن وملك وغيرها (أحبنى ما علمت الحياة
 خير الى وتوفنى اذا علمت الوفاة خير الى) عبر بما فى الحياة لا تصافه بالحياة حالا وبأذا
 الشرطية فى الوفاة لانعدامها حال التمنى (اللهم واسألك خشيتك فى الغيب والشهادة)
 أى فى السر والعانية لان خشية الله رأس كل خير (واسألك كلمة الاخلاص) أى
 النطق بالحق (فى الرضى والغضب) أى فى حالتى رضى وغضبى (واسألك القصد فى الفقر والغنى)
 أقوله فلا اداهن ولا انافق اوفى حالتى رضى وغضبى (واسألك نعيماً لا ينقد) أى لا يتقضى وهو نعيم الآخرة
 أى التوسط لا اسرف ولا اقتصر (واسألك المناوى بكثرة النسل المستمر بعدى اوبالمحافظة على)

الصلاة (واسألك الرضى بالقضاء) بأن تسهله على فأتلقاه بانشرح صدر (واسألك برد العيش بعد الموت واسألك لذة النظر الى وجهك) أى الفوز بالتجلى الذاتى الابدى الذى لا حجاب بعده (والشوق الى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة) أى موقعة فى المحيرة منفضية الى الهلاك (اللهم زيننا بزينة الايمان) أى اجعلنا مستكملين لشعبه ليظهر نوره علينا (واجعلنا هداة) أى نهدي غيرنا (مهمدين) أى فى أنفسنا وفى نسخة شرح عليهم المناوى مهديين فانه قال وصف الهداة بالمهدين اذ الهادى اذا لم يكن مهتديا فى نفسه لا يصلح أن يكون هاديا لغيره لانه يوقع الخلق فى الضلال (نك) عن عمار بن ياسر (اللهم رب جبريل وميكائيل ورب اسرافيل اعوذ بك من حر النار) أى نار جهنم (ومن عذاب القبر) قال العلقمى قال شيخنا قال القاضى عياض تخصيصهم برؤيته وهو رب كل شئ وجاء مثل هذا كثيرا من اضافة كل عظيم الشأن له دون ما يستحق عند الثناء والدعاء مبالغة فى التعظيم ودلا على القدرة والملك فيقال رب السموات والارض ورب المشرق والمغرب ورب العالمين ونحو ذلك وقال القرطبي خص هؤلاء الملائكة بالذكور تشريفا لهم اذ هم ينظمون هذا الوجود اذ اقامهم الله تعالى فى ذلك فهم المدبرون له (ن) عن عائشة (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين) وفى رواية ضلع الدين بفتح الضاد المعجمة واللام يعنى ثقله وشدة ذلك حيث لا قدرة على اوفاء ولا سيما مع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه أبدا (وغلبة العدو) عدو المرء هو الذى يفرح بمصيبة ويحزن بمسرته ويتمنى زوال نعمته (وشماتة الاعداء) أى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم (نك) عن ابن عمرو بن العاص (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الايم) بفتح الهمزة وكسر المثناة التحتية المشددة أى كسادها والايم هى التى لازوج لها بكرة كانت او ثيبا مطلقة كانت او متوفى عنها وبوارها أن لا يرغب فيها احد (ومن فتنة المسيح الدجال) بالحاء المهملة لانه يمسح الارض كلها الا مكة والمدينة وبالحاء المعجمة لانه مسح العين والدجال هو الكذاب (قط) فى الافراد (طب) عن ابن عباس (اللهم انى اعوذ بك من التردى) أى السقوط من مكان عال كشاهق جبل او السقوط فى بئر (والهدم) بسكون الدال المهملة أى سقوط البناء ووقوعه على الانسان وروى بالفتح وهو اسم لما تهدم منه (والغرق) قال المناوى بكسر الراء كفرح الموت بالغرق وقيل بفتح الراء وقال العلقمى بفتح الراء مصدر وهو الذى غلبه الماء وقوى عليه فأشرف على الهلاك ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق (والحرق) بفتح الحاء والراء المهملتين أى الالتهاب بالنار ويحتمل ان يراد وقوع الحريق فى زرع او اثاث او غير ذلك من الاموال فانه اذا وقع فى شئ يتجاوز الى ما لا نهاية له كفى بيوت الخشب ونحوها وانما استعاض من الهلاك بهذه الاسباب مع ما فيه من نيل الشهادة لانها مجهدة مقلقة لا يكاد الانسان يصبر

عليها ويثبت عندها فربما استزله الشيطان فجعله على ما يخل بدينه (واعوذ بك ان
تجبتى الشيطان عند الموت) أى يفسد عقلى أودينى بنزغانه (واعوذ بك ان أموت
فى سبيلك مدبرا) أى عن الحق أو عن قتال الكفار حيث لا يجوز الفرار وهذا مما أشبه
تعليم للامة والا فرسول الله صلى الله عليه وسلم آمن من ذلك كله ولا يجوز له الفرار
مطلقا (واعوذ بك ان أموت لديعا) فعيل بمعنى مفعول والدع بالدال المهملة والغين
المججمة يستعمل فى ذوات السموم من حية وعقرب وغير ذلك وبالذال المججمة والعين
المهملة الا حراق بالنار والاول هو المراد هنا (ت ك) عن ابى اليسر بفتح المثناة التحتية
والسين المهملة (اللهم انى اعوذ بوجهك الكريم) مجاز عن ذاته عز وجل (واسمك
العظيم) أى الاعظم من كل شئ (من الكفر والفقر) أى فقر المال أو فقر النفس وذات تعليم
لامته قال المناوى وفيه من لا يعرف (طب) فى السنة عن عبد الرحمن بن ابى بكر
الصديق (اللهم لا يدركنى زمان) أى أسألك أن لا يلحقنى ولا يصل الى عصر أو وقت
(ولا تدركوا زمانا) أى وأسأل الله ان لا تدركوا أيام الصحابة (لا يتبع فيه العلم) بالبناء
للمفعول أى لا ينقاد أهل ذلك الزمان الى العلماء ولا يتبعونهم فيما يقولون انه الشرع
(ولا يستحي) بالبناء للمفعول (فيه من الحليم) باللام أى العاقل المثبت فى الامور
(قلوبهم قلوب الاعاجم) أى قلوب أهل ذلك الزمان كقلوبهم بعيدة من الاخلاق
مملوءة من الرياء والنفاق (وأسئلتهم السنة العرب) أى متشدقون متفصحون (م حم)
عن سهل بن سعد الساعدي (ك) عن ابى هريرة واسناده ضعيف (اللهم ارحم
خلفاءى الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثى وسنتى ويعلمونها الناس) قال المناوى
فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين هذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التى هى الامامة العظمى
(طس) عن على وهو حديث ضعيف (اللهم انى اعوذ بك من فتنة النساء) أى
الامتحان بهن والابتلاء بمحبتهم والمراد غير الحلائل (واعوذ بك من عذاب القبر) هذا
تعليم للامة (الخرائطى فى كتاب (اعتلال القلوب عن سعد) بن ابى وقاص (اللهم انى اعوذ
بك من الفقر والقلة) بكسر القاف أى قلة المال التى يخشى منها قلة الصبر على الاقلال
وتسلط الشيطان عليه بوسوسته بدكرتعم الاغنياء وما هم فيه (والذلة واعوذ بك من
ان أظلم) بفتح الهمزة وكسر اللام أى أحدا من المؤمنين والمجاهدين ويدخل فيه ظلم
نفسه بمعصية الله (واظلم) بضم الهمزة وفتح اللام أى يظلمنى أحد وفى الحديث ندب
الاستعاذة من الظلم والظلمة وأراد بهذه الادعية تعليم امته (د ن ه ك) عن ابى هريرة
سكت عليه ابوداود فهو صالح (اللهم انى اعوذ بك من الجوع) أى من ألمه وشدة
مصاربه (فانه يئس الضجيع) أى النائم معى فى فراشى فجميع الملازمة له كالضجيع
(واعوذ بك من الخيانة فانها بثت البطانة) بكسر الموحدة كما تقدم (د ن ه) عن ابى
هريرة وهو حديث ضعيف (اللهم انى اعوذ بك من الشقاق) أى النزاع والخلاف

والتعادي أو العداوة استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لانه يؤدى الى المقاطعة والمهاجرة
(والنفاق) أى النفاق العلى أو المحقق الذى هو ستر الكفر واطهار الاسلام (وسوء
الاخلاق) استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لما يترتب عليه من المفساد الدينية والدينية
وذلك أن صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع فى ذنب (دن) عن ابى هريرة (اللهم انى
اعوذ بك من البرص والجذام) استعاذ منها صلى الله عليه وسلم لانه اظهر
للافتقار وتعليل الامته (ومن سئى الاسقام) أى الاسقام السيئة أى الوديئة كالسل
والاستسقاء وذات الجنب ونص على هذه الثلاثة مع دخولها فى الاسقام لكونها
أبغض شئ الى العرب (حم دن) عن انس * (اللهم اجعل بالمدينة ضعفى ما جعلت بمكة
من البركة) أى الدنيوية والاخرية (حم ق) عن انس * (اللهم رب الناس مذهب
الباس) أى شدة المرض (اشف انت الشافى) أى المداوى من المرض لا غيرك (لا شافى
الا أنت شفاء) شفاء مصدر منصوب باشف ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أى
هو (لا يغادر) بالغين المعجمة أى لا يترك وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء
من ذلك المرض فيخلق مرض آخر (سقا) بضم فسكون وبفتحتين أى مرضا وقد
استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما فى المرض من كفارة وثواب كما تظافرت الاحاديث
بذلك والجواب أن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لانها يحصلان بأول المرض
والصبر عليه والداعى بين حسنين اما أن يحصل له مقصوده أو يعوّض عنه بمجلب نفع
أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى (حم ق ٣) عن انس بن مالك * (اللهم ربنا
آتنا فى الدنيا حسنة) يعنى الصحة والعفاف والكفاف والتوفيق (وفى الآخرة حسنة)
يعنى الثواب والرجة (وقنا) أى بعفوك ومغفرتك (عذاب النار) أى العذاب الذى
استوجبناه بسوء أعمالنا وقال العلقمى قال شيخ شيوخنا اختلفت عبارات السلف
فى تفسير الحسنة فقيل هى العلم والعبادة فى الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم النافع وفى
الآخرة الجنة وقيل هى العافية فى الدنيا والآخرة وقيل الزوجة الصالحة وقيل حسنة
الدنيا الرزق المحلل الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل
حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تبشير الحساب ودخول الجنة وقيل من
آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه فى الدنيا حسنة وفى الآخرة
حسنة ونقل الثعلبى عن سلف الصوفية أقوالا أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى
حاصلها السلامة فى الدنيا والآخرة واقتصر فى الكشف على ما نقله الثعلبى على أنها
فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة المحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد
الدين بن كثير الحسنة فى الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى من عافية ودار رحمة
وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنىء وثناء جميل
الى غير ذلك وأنها كلها مندرجة فى الحسنة فى الدنيا وأما الحسنة فى الآخرة فأعلاها

دخول الجنة وتوابعه من الامن من الفرع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من امور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات اهـ من الفتح ملخصا قلت وقيل الحسنة في الدنيا الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الاعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب قال شيخنا الشهاب القسطلاني ومنشأ الخلاف كما قال الامام فخر الدين أنه لو قيل آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة لكان ذلك متناولا لكل الحسنات لكنه نكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه احسن انواع الحسنة وهذا بناء منه على ان المفرد المعرف بالالف واللام يعم وقد اختار في المحصول خلافه ثم قال فان قيل أليس لو قيل آتانا الحسنة في الدنيا والحسنة في الآخرة لسكان متناولا لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرا وأجاب بأنه ليس للداعي أن يقول اللهم أعطني كذا وكذا بل يجب أن يقول اللهم اعطني ان كان كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضاءك وقدرك فأعطني ذلك فلو قال اللهم اعطني الحسنة في الدنيا لسكان ذلك جز ما قد بينا أن ذلك غير جائز فلماذا ذكره على سبيل التنكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك اقرب الى رعاية الادب قلت وفي كلام الامام نظرقا قال الله تعالى حكاية عن ذكرى ارباب هب لي من لدنك ذرية طيبة وقال هب لي من لدنك وليا يرثني ودعا النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه أنس بقوله اللهم أكثر ماله وولده الى غير ذلك من الاحاديث (ق) عن انس بن مالك * (اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن) قال البيضاوي لما تكلم في تفسير قوله تعالى الذي أذهب عنا الحزن همهم من خوف العاقبة او همهم من اجل المعاش او من وسوسة ابليس وغيرها فظاهر كلامه أن الهم والحزن مترادفان وقال المناوي الهم يكون في امر يتوقع والحزن فيما وقع فليس العطف لاختلاف اللفظين مع اتحاد المعنى (والعجز والكسل) اي القصور عن فعل الشيء الذي يجب فعله (والجبن والبخل وضيع الدين) بفتح الضاد المعجمة واللام اي ثقله الذي يميل صاحبه عن الاستواء (وغلبة الرجال) اي شدة تسلطهم به غير حق قال العلامة وضافته الى الفاعل استعاضا من أن تغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش وقال شيخنا قال التوربشتي كأنه يريد به هيجان النفس من شدة الشبق وضافته الى المفعول أي يغلبهم ذلك والى هذا المعنى سبق فهمي ولم أجده فيه نقلا (حم قن) عن انس بن مالك * (اللهم احيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين) قال المناوي اراد مسكنة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر وقيل أراد أن لا يتجاوز الكفاف (عبد بن حميد عن ابي سعيد) الحذري (طب) والضياء المقدسي (عن عبادة بن الصامت) وهو حديث ضعيف * (اللهم اني اعوذ بك من العجز)

اى ترك ما يجب فعله من امر الدارين (والكسل) اى عدم النشاط للعبادة (والجبن
 والبخل والهرم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المحيا) اى الابتلاء مع فقد
 الصبر والرضا (والمات) اى سؤال منكرو نكير مع الحيرة (حمق ٣) عن انس بن مالك
 * (اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر) اى العقوبة فيه (واعوذ بك من عذاب النار
 واعوذ بك من فتنة المحيا والمات واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) استعاذ منه مع أنه
 لا يدركه تعليم الامته (خن) عن ابى هريرة * (اللهم انى اتخذ عندك عهدا ان تخلقني
 فانما انا بشر فأيا مؤمن أذيتة او شتمته او جلدته او لعنته فاجعلها) اى الكلمات المفهمة
 شتما ونحو لعنة (له صلاة وزكاة) اى رحمة وكراما وطهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها
 اليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها فى العقبي قال المناوى واستشكل هذا بأنه لعن جماعة
 كثيرة منها المصور والعشار ومن ادعى الى غير ابيه والمحلل والسارق وشارب الخمر واكل
 الربا وغيرهم فيلزم أن يكون لهم رحمة وطهور واجيب بأن المراد هنا من لعنه فى حال
 غضبه بدليل ما جاء فى رواية قايم ارجل لعنته فى غضبي وفى رواية لمسلم انما انا بشر ارضى كما
 يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فأيا احدى دعوت عليه بدعوة ليس هو لها بأهل ان
 تجعلها له طهورا ما من لعنة ممن فعل منها عنه فلا يدخل فى ذلك فان قيل كيف يدعو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل اجيب بأن المراد بقوله
 ليس لها بأهل عندك فى باطن امره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجنابته حين دعا
 عليه فكأنه يقول من كان فى باطن امره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوتى عليه
 التى اقتضاها ما ظهر لى من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة وهذا معنى صحيح لا احالة
 فيه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا بالظاهر وحساب الناس فى البواطن على الله
 (ق) عن ابى هريرة * (اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهرم
 وعذاب القبر وفتنة الدجال) استعاذ منها لانها اعظم الفتن (اللهم آت) اى اعط (نفسى
 تقوها) اى تحرزها عن متابعة الهوى وارتكاب الفجور والفواحش (وزكها) انت خير
 من زكها) اى طهرها من الاقوال والافعال والاخلاق الذميمة ولقطة خير ليست
 للتفضيل بل المعنى لا مزكى لها الا انت كما قال (انت وليها ومولاها) اى متولى امرها
 وما لكها (اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع) اى لعدم العمل به (ومن قلب لا يخشع
 ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها) قال المناوى وفى قرينه بين الاستعاذة من
 علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع رمز الى أن العلم النافع ما ورث الخشوع (حم) وعبد بن
 حميد (من) عن زيد بن ارقم * (اللهم اغفر لى خطيئتي) اى ذنبي (وجهمي) اى ما لم اعلمه
 (واسراني فى امرى) اى مجاوزتى الحد فى كل شئ (وما انت اعلم به مني) اى مما علمته وما لم
 اعلمه (اللهم اغفر لى خطأى وعمدى) هما متقاربان (وهزلى وجدى) بكسر الجيم وهو ضد
 الهزل (وكل ذلك عندى) اى موجود او ممكن اى انما تصف بهذه الاشياء فاغفرها لى

قاله صلى الله عليه وسلم تواضعوا وعضوا لنفسيه وتعلما لامته قال العلقمي اوعده فوات
 السكال وترك الاولى ذنوبا (اللهم اغفر لي ما قدمت) اي قبل هذا الوقت (وما
 آخرت) عنه (وما أسررت وما أعلنت) اي أخفيت وأظهرت أو ما حدثت به نفسي
 وما تحرك به لساني (أنت المقدم) بعض العباد اليك بالتوفيق لما ترضاه (وأنت المؤخر)
 بخذلان بعضهم عن التوفيق (وأنت على كل شيء قدير) اي أنت الفاعل لكل ما تشاء
 وقدير فعيل بمعنى فاعل (ق) عن ابى موسى الاشعري * (اللهم أنت خلقت نفسي
 وأنت توفاها) اي تتوفها (لك عمتها ومحياها) اي أنت المسالك لحياتها ولا ماتتها
 اي وقت شئت لا مالك لها غيرك (ان أحيتها فاحفظها) اي صنها عن الوقوع فيما
 لا يرضيك (وان أمتها فاغفر لها) اي ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب الا أنت * (اللهم اني
 أسألك العافية) اي أطلب منك السلامة في الدين من الافتتان وكيد الشيطان
 والدنيا من الآلام والاسقام (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (ألبان البقر شفاء) اي
 من الامراض السوداء والغم والوسواس (وسمها دواء) قال المنساوي فانه ترياق
 السموم المشروية وانما كان كذلك لانها ترم من كل الشجر كما جاء في الخبر فتأكل الضائر
 والنافع فانصرف الضار الى محبها والنافع الى لبنها قال العلقمي وأجودها يكون لحين
 يحلب وأجوده ما شتد يياضه وطاب ريحه ولذ طعمه وحلب من حيوان فتي صحيح
 معتدل اللحم محمود المرعى والمذب وهو محمود يولد ما جيد او يرطب البدن اليابس
 ويغذ وغذاء حسنا واذا شرب مع العسل أنقى القروح الباطنة من الاخلاط المعفنة
 وشربه مع السكر يحسن اللون جدا والحليب يتدرك ضررا لجماع ويوافق الصدر
 والرئة جيد لا أصحاب السل ولبن البقر يغذو البدن وينعشه ويطلق الباطن باعتدال
 وهو من أعدل الالبان وأفضلها لبن لبن الضأن ولبن المعز في الرقة والدم والاكثار
 من اللبن يضر باللسان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بعده بالماء وفي الصحيحين ان
 النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال ان له دسما ولبن الضأن
 أغلظ الالبان وأرطبها يولد فضولا بلغمية ويحدث في الجلد بياضا اذا دمن استعماله
 ولذلك ينبغي ان يشاب هذا اللبن بالماء ليدفع ضرره عن البدن قال شيخنا واخرج ابن
 عساكر عن قطرب بن عبد الله انه قال رايت عبد الله بن الزبير وهو يواصل من الجمعة الى
 الجمعة فاذا كان عند افطاره دعا بقعب من سمن ثم يأمر بلبن فيحلب عليه ثم يدعو بشئ
 من صبر فيذره عليه فاما اللبن فيعضمه واما السمن فيقطع عنه العطش واما الصبر
 فيفتق امعاه اه ثم قال السمن حار رطب في الاولي متضج محلل بلين الحلق والصدر
 وينضج فضلاته وخصوصا بالعسل واللوز وهو ترياق السموم المشروية قاله في الموجز
 وقال ابن القيم ذكر جالينوس انه أبرأه من الاورام الحادثة في الاذن وفي الارنبه واما
 سمن البقر والمعز فانه اذا شرب ينفع من شرب البهم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب

اهـ وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة ومشو بابا الماء اخرى وله تقعر
 عظيم في حفظ الصحة وترطيب البدن وروى الكبر ولا سيما اللبن الذي ترعى دوابه الشيخ
 والقيصوم والخزامى وما أشبهها فان لبنها غذاء مع الاغذية وشراب مع الاشربة
 ودواء مع الادوية (ومحومها داء) اى مضرة بالبدن جالبة للسوداء عسر الهضم اهـ قال
 بعضهم ومحل ضرر محومها اذا لم تكن سمينة اما السمين منها فلا ضرر فيه (طب) عن
 مليكة بالتصغير (بنت عمرو) (البس الخشن الضيق) اى من الثياب (حتى لا يجد
 الغز) اى الكبر والترفع على الناس (والفخر) اى ادعاء العظم والكبر والشرف (فيك
 مساغا) اى مدخلا فالمعنى اذا لبس الخشن الضيق زال عنه الكبر وادعاء العظم لان
 هذه اللبسة تؤذن بكسر النفس وانخفاضها هذا هو الغالب من حال المؤمن قال المناوى
 ومن ثم قال بعض اكابر السلف كما نقله الغزالي من رقى ثوبه رقى دينه فلا تكن ممن قيل
 فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خبيث لكن لا يبالغ في ذلك فان الله يحب ان يرى اثر
 نعمته على عبده حسنا كما مر (ابن منده) المحافظ ابو القاسم (عن انيس) بالتصغير
 ابن الضحاك (البسوا الثياب البيض) قال المناوى اى آثروا ندبا للملبوس الابيض
 على غيره من نحو ثوب وعمامة وازار (فانها اطهر) اى لانها تحكى ما يصيها من النجس
 عينا واثرا (واطيب) لدلالته على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب (ولكنوا فيها
 موتا كم) اى ندبا مؤكدا ويكره التكفين في غير ابيض (حمت ن هـ) عن سمرة قال
 الترمذى حسن صحيح والحاكم صحيح واقروه (التمس ولو خاتما من حديد) اى التمس
 شيئا تجعله صدقا كانه قال التمس شيئا على كل حال وان قل فيسن ان لا يعقد نكاح
 الا بصداق ويجوز بأقل متمول قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن سهل قال جاءت
 امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انى وهبت من نفسى اى وهبت نفسى لك
 يا رسول الله فن زائدة فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة فقال
 هل عندك من شئ تصدقها قال ما عندى الا ازارى فقال ان اعطيتها اياه جلست
 لا ازارك فالتمس شيئا قال ما جدي شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال
 امعك شئ من القرآن قال نعم سورة كذا وسورة كذا سور سماها فقال قد زوجناكما
 بما معك من القرآن اى بتعليمها اياه (حمق د) عن سهل بن سعد (التمسوا الجار قبل
 الدار) اى قبل شرائها واسكنهاها باجرة اى اطلبوا احسن سيرته واجتروا عنها (والرفيق
 قبل الطريق) اى اعد لسفرك رفيقا قبل الشروع فيه (طب عن رافع بن خديج) بفتح
 الخاء المججمة وكسر الدال وهو حديث ضعيف (التمسوا الخير) اى اطلبوه (عند
 حسان الوجه) اى حال طلب الحاجة قرب حسن الوجه ذميمة عند الطلب وعكسه
 (طب) عن ابى خصفة باسناد ضعيف (التمسوا الرزق بالنكاح) اى التزوج فانه
 جالب للبركة جاز للرزق اذا صلحت النية (فر) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام

المناوى انه حديث حسن لغيره (التمسوا الساعة التي ترجى) اى ترجى استجابة الدعاء
 فيها (فى يوم الجمعة) وفى نسخة من بدل فى (بعد العصر الى غيبوبة الشمس) قال العاقص
 قال شيخنا اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم على أن هذه الساعة باقية او
 رفعت وعلى الاول هل هى فى كل جمعة او جمعة واحدة من كل سنة وعلى الاول هل هى
 فى وقت من اليوم معين او مبهم وعلى التعيين هل تستوعب الوقت او تبهم فيه وعلى
 الابهام ما ابتدأه وما انتهأه وعلى كل ذلك هل تستمر او تنتقل وعلى الانتقال هل
 تستغرق الوقت او بعضه وحاصل الاقوال فيها خمسة واربعون قولاً واقرّب ما قيل فى
 تعيينها اقوال احدها عند اذان الفجر الثانى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 الثالث اول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة الثالثة من النهار الخامس
 عند الزوال السادس عند اذان صلاة الجمعة السابع من الزوال الى خروج الامام
 الثامن منه الى احرامه بالصلاة التاسع منه الى غروب الشمس العاشر ما بين خروج
 الامام الى أن تقام الصلاة الحادى عشر ما بين ان يجلس الامام الى أن تنقضى الصلاة
 وهو الثابت فى مسلم عن ابى موسى مرفوعاً الثانى عشر ما بين اول الخطبة والفراغ
 منها الثالث عشر عند الجأوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الامام من المنبر
 الخامس عشر عند اقامة الصلاة السادس عشر من اقامة الصلاة الى تمامها وهو
 الوارد فى الترمذى مرفوعاً السابع عشر هى الساعة التى كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يصلى فيها الجمعة الثامن عشر من صلاة العصر الى غروب الشمس التاسع عشر فى
 صلاة العصر العشرون بعد العصر الى آخر وقت الاختيار الحادى والعشرون من
 حين تصفر الشمس الى أن تعيب الثانى والعشرون آخر ساعة بعد العصر اخرجها ابو
 داود والحاكم عن جابر مرفوعاً واصحاب السنن عن عبد الله بن سلام الثالث
 والعشرون اذا تدلى نصف الشمس للغروب اخرجها البيهقى وغيره عن فاطمة مرفوعاً
 فهذه خلاصة لاقوال فيها واباقها يرجع اليها وأرجح هذه الاقوال الحادى عشر
 والثانى والعشرون قال المحب الطبرى اصح الاحاديث فيها حديث ابى موسى واشهر
 الاقوال فيها قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداها اتماضة لا سنداً او
 موقوف استند قائله الى اجتماعه وتوقيف ثم اختلف السلف فى أى القولين المذكورين
 أرجح فرجح كلام رجحون فمن رجع الاول البيهقى والقرطبى وابن العربى وقال النووى أنه
 الصحيح والصواب ورجح الثانى احمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وابن عبد البر
 والطرطوشى وابن الزملكاني من الشافعية اه (ت) عن انس واسناده ضعيف
 (التمسوا ليلة القدر) اى القضاء والحكم بالامور (فى اربع وعشرين) اى فى ليلة اربع
 وعشرين من شهر رمضان قال المناوى وهذا مذهب ابن عباس والحسن (محمد بن
 نصر) كتاب الصلاة عن ابن عباس (التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين)

قال المناوى وبهذا أخذ الاكثر وهو اختيار الصوفية (طب) عن معاوية وابنه عاده
صحيح: (التمسوا الليلة القدر آخر ليلة من رمضان) قال المناوى اى ليلة تسع وعشرين
لا ليلة السبع (ابن نصر عن معاوية) بن سفيان وهو حديث ضعيف: (أخذوا) اى
شقوا فى جانب القبر القبلى من اسفله قدر ما يوضع فيه الميت ويرسع اللحد ندبا وبتأكد
ذلك عند رأسه ورجليه قال فى النهاية يقال أخذت وأخذت وقال فى المصباح وأخذت
اللحد ليت أخذ من باب نفع وأخذته له الحماة احقرته وأخذت الميت وأخذته جعلته فى
اللحد (ولا تشقوا) اى لا تحفروا فى وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه (فإن اللحد
لنساو الشق لغيرنا) اى هو اختيار من قبلنا من الامم فاللحد افضل من الشق والنهى
للتزويه هذا ان كانت الارض صلبة فان كانت رخوة وهى التى تنهار ولا تماسك
فالشق افضل من اللحد (حم) عن جرير: (أخذ لا دم) بالبناء للفعول اى عمل له لحد
وضع فيه بعد موته (وغسل بالماء وترافقت الملائكة) اى من حضر منهم اى قال بعضهم
لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) فكل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك
يحمل انهم رأوه فى اللوح المحفوظ اوفى صحفهم او باجتهاد (ابن عساكر عن ابى بن كعب)
(أحقوا الفرائض) اى الانصباء المقدرة فى كتاب الله تعالى (بأهلها) اى مستحقها
بالنص (فما بقى فهو لولى) اى فهو لا قرب (رجل ذكر) قال العلقمى قال شيخنا زكريا
قال النووى (فائدة) وصف رجل بدكر فى خبر أحقوا للتنبية على سبب استحقاقه وهى
الذكورة التى هى سبب العصوبة والترجيع فى الارث ولهذا جعل لذلك رمز مثل حظ
الانثيين قال والاولى هو الاقرب لانه لو كان المراد به الاحق لخلا عن الفائدة لانا
لا ندري من هو الاحق واحسن من ذلك ما قاله جماعة انه لم كان الرجل يطلق فى
مقابلة المرأة وفى مقابلة الصبي جاءت الصفة لبيان أنه فى مقابلة المرأة وهذا كما قال علماء
المعاني فى مثل وما من ذابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه أن اسم الجنس يحتمل
الفردية والجنس معا وبالصفة يعلم المراد فلما وصفت الذابة والطائر فى الارض ويطير
بجناحيه علم أن المراد الجنس لا الفرد اهـ قال المناوى فائدة الاحتراز عن الخنثى
فانه لا يجعل عصبه ولا صاحب فرض بل يعطى أقل النصيبين (حم ق ت) عن ابن
عباس: (الزم بيتك) بفتح الزاى من لزم اى محل سكنتك قال المناوى قاله لرجل استعمله
على عمل فقال له خلى والمراد بلزومه التنزه عن نحو الامارة وايشار الانجاء بالعزلة قال
ابن دينار لراهب عظمى فقال ان استطعت أن تجعل بينك وبين الناس سور من حديد
فافعل قال الغزالي وكل من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان تقياً الا ان ترك
المداينة ولم تأخذه فى الله لومة لاثم وبه احتج من ذهب الى أن لعزلة أفضل من المخالطة
(طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف: (الزم نعليك قدميك) بفتح الهمزة
وسكون اللام وكسر الزاى من الزم فتباح الصلاة فيها اذا كانتا طاهرتين (فان خلعتما

فاجعلها بين رجلين ولا تجعلها عن يمينك ولا عن يمين صاحبك ولا وراءك فتؤذى
 من خلفك فان فعل ذلك بقصد الاضرار اثم او بلا قصد خالف الادب وفي هذا الحديث
 باب من الادب وهو ان تصان ميسا من الانسان عن كل شيء مما يكون محلا للاذى (هـ)
 عن ابى هريرة باسناد ضعيف (الزموا هذا الدعاء) أى داوموا عليه (اللهم انى
 اسألك باسمك الاعظم ورضوانك الاكبر فانه اسم من اسماء الله) أى من اسمائه التى
 اذا سئل بها أعطى واذا دعى بها أجاب (البغوى) وابن قانع (طب) عن حمزة بن عبد
 المطلب بن هاشم وهو حديث حسن (الزموا الجهاد) أى محاربة الكفار لا علاء
 كلمة الجبار (تصخوا) أى تصح أذانكم (وتستغنوا) أى بما يفتح عليكم من الفئ والغنمة
 (عد) عن ابى هريرة واسناده ضعيف (الظوا بياذا الجلال والاكرام) بطاء معجمة
 مشددة وفي رواية بحاء مهملة أى الزموا قولكم ذلك فى دعائكم وقد ذهب بعضهم الى
 انه هو اسم الله الاعظم (ت) عن انس (حم نك) عن ربيعة بن عامر قال الترمذى
 حسن غريب وصححه ائماكم (اللعنك شعرا الكفر) أى ازاله بخلق او غيره كقص ونورة
 والخلق افضل وهو شامل لشعر الرأس وغيره ما عدا اللحية فيما يظهر وقيس به قلم ظفر
 وغسل ثوب (ثم اختمتن) وفى نسخة واختمتن بالواو وبدل ثماى وجوبان امن الهلاك
 والخطاب وقع لرجل ومثله المرأة فى الختان لافى ازالة شعر الراس لانه مثله فى حقها قال
 العلقمى وسببه كما فى ابى داود عن عثيمين بن كليب عن ابيه عن جده انه جاء النبى صلى
 الله عليه وسلم فقال قد اسلمت فقال له النبى صلى الله عليه وسلم الق عنك شعرا الكفر
 ثم اختمتن (حمد) عن ابن كليب بالنون من البنوة لا بالمشاة التحتية من الابوة
 وفى نسخة شرح عليها المشاوى عن عثيمين بن كليب وعثيمين بضم العين المهملة ثم ثاء مثناة
 تصغير عثمان قال ابن القطان هو عثيمين بن كثير بن كليب والصحابى هو كليب ونما
 نسب عثيمين فى الاسناد الى جده قال المشاوى وفيه انقطاع وضعف (ألهم) بالبناء
 للفعول (اسمعيل هذا اللسان العربى الهامى) قال العلقمى قلت يعارضه ما فى
 البخارى فى نزول اسماعيل بمكة وفيه فترت بهم رفقة من جرهم وفيه وتعلم العربية
 منهم قال فى الفتح فيه اشعار بأن لسان امه وأبيه لم يكن عربيا اه وأجاب المناوى بأنه
 ألهم الزيادة فى بيانه بعدما تعلم أصل العربية من جرهم ولم يكن لسان أبويه (ك هب)
 عن جابر قال الحاکم على شرط مسلم واعترض (الهوا) قال العلقمى بضم الهمزة والهاء
 وسكون اللام بينهما أى العبوا فيما لا حرج فيه فقوله (والعبوا) عطف تفسيرا ولا امر
 للإباحة (فانى اكره ان يرى) بالبناء للفعول (فى دينكم غلظة) أى شدة (هب) عن
 المطلب بن عبد الله وفيه انقطاع وضعف (اليك انتهت الامانى يا صاحب العافية)
 قال المناوى جمع امنية أى انتهت اليك فلا يسأل غيرك اه فالمراد ان الذى يعطى
 العافية هو الله سبحانه وتعالى فلا تطلب من غيره (طس هب) عن ابى هريرة واسناد

الطبراني حسن * (أما ان ربك يحب المدح) بفتح همزة أما وخفة ميمها وبكسر همزة ان
ان جعلت أما بمعنى حقاً وبقبحها ان جعلت افتتاحية وفي رواية الحمد بدل المدح أى
يجب أن يمدح كما بينه خبر ان الله يحب أن يمدح وذا قاله للاسود بن سريع لما قال له مدحت
ربي بمحمد (حم خذنك) عن الاسود بن سريع وأحد أسانيد احمد رجاله رجال
الصحيح * (أما ان كل بناء) أى من القصور المشيدة والمحضون المانعة والغرف المرتفعة
والعقود المحكمة التي تتخذ للترفيه ووصول الاهوية الى النازل بها (وبال على صاحبه)
أى سوء عقاب وطول عذاب في الآخرة لانه انما يبني كذلك رجاء التمكن في الدنيا
ومتى انخلود فيها مع ما فيه من اللهو وعن ذكر الله والتفاخر (الامالا) أى مالا يدمنه لنحو
وقاية حر وبرد وستر عيال ودفع لص (الامالا) قد يحتمل أن المراد الامالا يخلو عن قصد
قربة كوقوف (د) عن انس ورجاله موثقون * (أما ان كل بناء فهو وبال على صاحبه
يوم القيامة الاما كان في مسجد أو اواو) أى او كان في مدرسة ورباط وخان مسجل
أو وقف أو مالا يدمنه وما عداه مذموم (حمه) عن انس * (أما انك) أيها الرجل الذي
لدغته العقرب (لوقلت حين امسيت) أى دخلت في المساء (اعوذ بكلمات الله
التامات) في رواية كلمة بالافراد أى التي لا تنقص فيها ولا عيب (من شر ما خلق) أى
من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من المعاصي والآثام ومضارة بعضهم بعضاً
من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين من الاكل والنهش
واللدغ والعص كالسباع والحشرات (لم تضرك) أى لم تلدغك كما هو ظاهر ما في
العلقمى فانه قال قال القرطبي هذا قول الصادق الذي علمنا صدقه دليلاً وتجربة وإني
منذ سمعت هذا الخبر عملت عليه ولم يضرنى شيء الى أن تركته فلدغتنى عقرب
بالمهدية ليلافئ ذلك في نفسي فاذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات اه وقال
الماوى لم تضرك بأن يحال بينك وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التعوذ وقوته وضعفه
(م د) عن ابى هريرة * (أما انه لو قال حين امسى اعوذ بكلمات الله) أى القرآن (التامات)
أى التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هى النافعات الكافيات
الشافيات من كل ما يتعوذ منه (من شر ما خلق ما ضربه لدغ عقرب حتى يصيح) وسلبه
كما في ابن ماجه عن ابى هريرة قال لدغنا عقرب رجلاً فلم ينم ليلة فقال أمانه فذكره
(هـ) عن ابى هريرة * (أما ان العريف) أى القيم على قوم ليسوسهم ويحفظ امورهم
ويتعرف الامير منه احوالهم (يدفع فى النار دفعاً) أى تدفعه الزبانية فى نار جهنم اذا
لم يقم بالحق الواجب عليه والقصد التنفير من الرياسة والتباعد عنها ما يمكن لحظرها
وسمى العريف عريفاً لكونه يتعرف امورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج
وهو فعيل بمعنى فاعل والعرفة عمله (طب) عن يزيد بن سيف * (أما بانكم) أيها القوم
الذين وسعوا حصاراً فى وجهه (انى لعنت من وسع البهيمية فى وجهها) أى دعوت على

من كراهي في وجهها بالطرد والابعاد عن الرحمة فكيف فعلتم ذلك وسببه كما في ابي داود
عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بحمار وقد وسم في وجهه فقال ايمان قد كره
قال المنأوى وقرنه باللعن يدل على كونه كبيرة أى اذا كان لغير حاجة اتما لها كوسم
ابل الصدقة فيجوز للاتباع (او ضربها في وجهها) اى ولعنتم من ضربها في وجهها قال
النووى الضرب في الوجه منهي عنه في كل حيوان محترم من الاذى والحجر والخيل
والابل والبغال والغنم وغيرها لئلا يكتنن في الاذى أشد لانه يجمع المحاسن مع أنه لطيف
يظهر فيه أثر الضرب وربما شانه وربما أذى بعض الحواس (د) عن جابر بن عبد الله
* (أما ترضى) يا عمر (أن تكون لهم الدنيا) أى نعيمها والتمتع بزهوتها ولذتها ونعيم الدنيا
وان اعطى لبعضنا انما اعطيه ليس يستعين به على أمور الآخرة فهو من الآخرة وفى
رواية لها بدل لهم أى أراد كسرى وقيصر (ولنا الآخرة) أى أيتها الانبياء او المؤمنون
وسببه أن عمر بن الخطاب رأى النبي صلى الله عليه وسلم على حصير أثر في جنبه وتحت
رأسه وسادة من آدم وحشوها ليف فبكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك
فقال كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا قد كره
(قه) عن عمر * (أما ترضى احدا كنت) أيها النساء أى نساء هذه الأمة (انها اذا كانت
حامل من زوجها وهو عنها راض) بأن تكون مطيعة له فيما يحل ومثلها الأمة المؤمنة
الحاملة من سيدها (ان لها) بأن لها مائة حملها (مثل اجر الصائم القائم في سبيل الله)
أى في الجهاد (واذا اصابها الطلق لم يعلم اهل السماء والارض) أى من انس وجن وملاك
(ما خفي لها من قرة عين) أى مما تقربه عينها (فاذا وضعت لم يخرج من لبنها جرعة)
بضم فسكون (ولم يمض) أى الولد (من ثديها مصة) ينصب مصصة وبناء يمض للفاعل كما
هو ظاهر شرح المناوى ويجوز بناؤه للفعول (الا كان لها بكل جرعة وبكل مصصة حسنة
فان اسمها ليلة كان لها مثل اجر سبعين رقية تعتقهم في سبيل الله) قال المناوى
والمراد بالسبعين الكثير ومثل الزوجة المؤمنة الحامل من سيدها (سلامة)
أى يا سلامة وهى حاضنة ولده ابراهيم (تدرين) أى تعلمين (من اعنى بهذا) أى بهذا
الجزء الموعود المبشر به (المتنعات) يجوز رفعه ونصبه أى اعنى او هن المتنعات
(الصالحات المطيعات لازواجهن اللاتي لا يكفرن العشير) أى الزوج أى لا يعطين
احسانه اليهن ولا يجحدن افضاله عليهن وهذا قاله لما قالت تبشر الرجال بكل خير ولا
تبشر النساء (الحسن بن سفيان (طس) وابن عساكر عن سلامة حاضنة السيد
ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف * (اما كان يجحد هذا ما يسكن)
بضم المثناة التحتية وكسر الكاف المشددة (به راسه) أى شعر راسه أى يضمه ويلينه
بخوزيت فيه استحباب تنظيف شعر الراس بالغسل والترجيل بالزيت ونحوه وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به وقال من كان له

شعر فليكرمهم (أما كان يجدها ماء يغسل به ثيابه) قال العلقمي ماء بالمذواتين وفيه
 طاب النظافة من الاوساخ الظاهرة على الثوب والبدن قال الشافعي رضي الله عنه من
 غسل ثوبه قل همه وفيه الامر بغسل الثوب ولو بماء فقط اه وظاهر كلام المناوي أن
 ما موصولة فانه قال من نحو صابون قال والاستفهام انكارى أى كيف لا يتنظف مع
 امكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لا تنافي النهى عن التزين في الملبس والامر
 بلبس الخشن ومدح الشعث الغبر كما مروى أتى اه (حم د حبك) عن جابر واسناده
 جيد* (أما) قال العلقمي حرف استفتاح مركب من حرف نفي وهمزة استفهام للتوبيخ
 (بخشى) أى يخاف (احدكم اذا رفع رأسه قبل الامام أن يجعل الله رأسه رأس حمار) وفي
 رواية كلب بدل حمار (او يجعل الله صورته صورة حمار) وفي رواية لمسلم وجه حمار
 وأولئك من الراوى أو غيره وروى يحول بدل يجعل في الموضعين ويحول في الاولى
 ويجعل في الثانية وخص الرأس والوجه بذلك لان به وقعت المجازية والمسخ حقيقة بناء
 على ما عليه الأكثر من وقوع المسخ هذه الامة او هو مجاز عن البلاد الموصوف بها الحمار
 أو أنه يستحق ذلك ولا يلزم من الوعيد الوقوع وفيه ان ذلك حرام وبه قال الشافعي
 (ق ٤) عن ابى هريرة* (اما يخشى احدكم اذا رفع رأسه في الصلاة) أى قبل امامه
 (ان لا يرجع اليه بصره) أى بأن يعمرى ثم لا يعود اليه بصره بعد ذلك (حمه) عن جابر بن
 سمرة* (أما والله انى لا مين في السماء وأمين في الارض) أى في نفس الامر وعند كل عالم
 بحالى قدم السماء لعلوها ورزالي أن شهرته بذلك في الملا الا على اظهر وقد كان يدعى في
 الجاهلية بالامين قال ابو رافع ارسلنى النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودى اقترض له
 ذقفا فقال لا ابرهن فأخبرته فذكره (طب) عن ابى رافع* (أما علمت أن الاسلام
 يهدم ما كان قبله) أى من الكفر والمعاصى أى يسقطه ويمحو أثره والخطاب للمعروفين
 العاص حين جاء ليبياع النبي صلى الله عليه وسلم بشرط المغفرة (وأن الهجرة) أى
 الانتقال من ارض الكفر الى بلاد الاسلام (تهدم ما كان قبلها) أى من الخطايا المتعلقة
 بحق الحق لا الخلق (وان الحج يهدم ما كان قبله) قال المناوى المحكم فيه كالذى قبله
 لكن جاءنى خبر انه يكفر حتى التبعات واخذه جمع (م) عن عمرو بن العاص* (اما انكم)
 ايها الناس الذين قعدتم عن مصلانا تضحكون قال العلقمي وسببه كفى الترمذي عن
 ابى سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلا ف رأى الناس كأنهم يكتشرون
 فقال ما فذكره قال فى النهاية الكشر ظهور الاسنان للضحك وكشره اذا ضحك فى وجهه
 وبأسطه (لوا أكثرتم ذكرها ذم الذات) بالذال المجمة (لشغلكم عما رى) أى من النخل
 (الموت) بالجر عطف بيان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير اعنى
 (فأكثر واكثرها ذم الذات الموت فانه) أى الشأن (لم يأت على القبر يوم الاتكلم فيه)
 أى بلسان الحال أو بلسان القال والذي خلق الكلام فى لسان الانسان قادر على خلقه

في الجحاد فلا يلزم منه سماعنا له (فبقول انابيت الغربية انابيت الوحدة) اي ساكني يصير
 غريباً وحيداً (وانابيت التراب وانابيت الدود) قال المناوي فمن ضمته اكله التراب
 والدود الا من استثنى ممن نص عليه أنه لا يبلى ولا يدود في قبره فالمراد من شأنه ذلك
 (فاذا دفن العبد المؤمن) اي المطيع (قال له القبر مرحباً واهلاً) اي وجدت مكاناً مرحباً
 ووجدت اهلاً من العمل الصالح فلا ينافي ما مر (أما ان كنت لا حب من يمشي على ظهر
 الارض الى) وفي نسخة ظهري بدل الارض اي لكونك مطيعاً لربك واماماً بالتحقيق
 وأن بالفتح والكسر (فاذا وليتكم اليوم) اي استوليت عليكم (وصرت الى) الواو لا تفيد
 الترتيب اي صرت الى ووليتكم (فستري صنيعي بك) اي فاني محسنه جداً قال المناوي
 وقضية السنين أن ذلك يتأخر عن الدفن زمناً (فيتسع له مدبصره) اي بقدر ما تمتد اليه
 بصره ولا ينافي رواية سبعين ذراعاً لان المراد بها التكثير لا التحديد (ويفتح له باب الى
 الجنة) اي يفتح له الملائكة باذن الله تعالى أو يفتح بنفسه بأمره تعالى فينظر الميتم
 الى عيها وحوورها فيأنس ويزول عنه كرب الغربية والوحدة (واذا دفن العبد الفاجر)
 اي المؤمن الفاسق (أو الكافر) اي بأى نوع من انواع الكفر (قال له القبر لا مرحباً ولا
 أهلاً أما ان كنت لا بغض من يمشي على ظهر الارض الى) وفي نسخة ظهري بدل الارض
 (فاذا وليتكم اليوم وصرت الى فستري صنيعي) وفي نسخة صني (بك فيلتم) اي ينضم
 عليه (حتى يلتقي عليه) بشدة وعنف (وتختلف أضلاعه) من شدة الضمة (ويغض
 الله له سبعين تيناً) اي ثعباناً (لوان واحد منها تفتح في الارض) اي على ظهرها بين
 الناس (ما انتبت شيئاً ما بقيت الدنيا) اي مدة بقائها (فينهشنه) قال المناوي بشين
 معجمة وقد تهمل (ويحداشنه) بكسر الدال المهملة اي يحرقنه (حتى يقضى به الى
 الحساب) اي حتى يصل الى يوم الحساب وهو يوم القيامة (انما لقبر روضة من رياض
 الجنة) قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي هذا محمول عندنا على الحقيقة لا المجاز وأن
 القبر يميل على المؤمن خضر او هو العشب من النباتات وقد عينه ابن عمرو في حديثه أنه
 الریحان وذهب بعض العلماء الى حمله على المجاز وأن المراد خفة السؤال على المؤمن
 وسهولته عليه وأمنه وطيب عيشه وراحته وسعته عليه بحيث يرى مدبصره كما يقال
 فلان في الجنة اذا كان في رغد من العيش وسلامة وكذا ضده قال القرطبي والاول اصح
 اه كلام شيخنا قلت ولا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز فقد ورد في الآثار ما يشهد
 لذلك (او حفرة من حفر النار) حقيقة او مجازاً قال المناوي وفيه ان المؤمن الكامل
 لا يضغط في قبره ولكن في حديث آخر خلافه وان عذاب القبر يكون للكافرين ايضا وان
 عذاب البرزخ غير منقطع وفي كثير من الاخبار والاثار ما يدل على انقطاعه وقد يرجع
 باختلاف ذلك باختلاف الاموات (ت) عن ابى سعيد الخدري وحسنه (أما)
 بالتشديد وكذا ما بعده (أنافلا اكل متكثراً) اي معتمداً على وطء تحت او ماثلاً الى

أحدثني فيكره الاكل حال الاتكاء تنزيها (ت) عن أبي جحفة بجيم ثم جاء* (أما أهل النار الذين هم أهلها) أي المختصون بالخلود فيها وهم الكفار (فإنهم لا يموتون فيها ولا يموتون) أي حياة ينفعون بها ويستريحون معها قال العاقبي قال الدميري في بعض نسخ مسلم أهل النار الذين هم أهلها بغير أما وفي أكثرها أما والمعنى عليهم ما ظاهر وعلى اسقاط أما تكون الفاء زائدة وهو جائز (ولكن ناس) استدراك من توهم نفى العذاب عنهم وهم المذنبون من المؤمنين (أصابهم النار بذنوبهم فأما ماتهم) أي النار وفي رواية فأما ماتهم أي الله (أما تة) مصدر مؤكد أي بعد أن يعذبوا ما شاء الله وهي أمانة حقيقية وقيل مجازية عن ذهاب الاحساس بالآلم قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي فإن قيل أي زائدة حينئذ في ادخالهم النار وهم لا يحسبون بالعذاب قلنا يجوز أن يدخلهم تأديبا ولم يذوقوا فيها العذاب ويكون صرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم فيها عقوبة لهم كالمحبوسين في السجن فإن السجن عقوبة لهم وإن لم يكن معه غل ولا قيد قال ويحتمل أنهم يعذبون أولا وبعد ذلك يموتون ويختلف حالهم في طول التعذيب بحسب جرائمهم وأما مهم ويجوز أن يكونا متألمين حالة موتهم غير أن آلامهم تكون أخف من آلام الكفار لأن آلام المعذبين وهم موتى أخف من عذابهم وهم أحياء (حتى إذا كانوا فيها) أي صاروا كالحطب الذي أحرق حتى أسود (أذن بالشفاعة) قال المناوي بالبناء للمفعول والفاعل أي أذن الله بالشفاعة فيهم فجالوا وأخرجوا (فجبي بهم) أي فتأني بهم الملائكة إلى الجنة (ضباطر ضباطر) بمجمة مفتوحة فموحدة أي يجولون كالامتعة جماعات جماعات متفرقين عكس أهل الجنة فإنهم يدخلون يتحاذون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل أولهم ولا عكسه (فبثوا على أنهار الجنة) أي فرقوا على حافات أنهارها (ثم قيل يا أهل الجنة افيضوا عليهم) أي صبوا عليهم ماء الحياة أي قالت الملائكة بأذن الله أوقال الله فيصب عليهم فيحيون (فينبتون نبات الحبة) بكسر الحاء المهملة أي حبة الرياحين ونحوها من الحيات (التي تكون في حبل السيل) أي ما حبل السيل فتخرج لضعفها صفراء ملتوية قال المناوي وذا كناية عن سرعة نباتهم وضعف حالهم ثم يشتد قواهم ويصيرون إلى منازلهم (حممه) عن أبي سعيد الخدري* (أما أول اشراط الساعة) أي علاماتها التي يعقبها قيامها (فإن تخرج من المشرق فتخسر الناس) أي تجمعهم مع سوق (إلى المغرب) قال المناوي قيل إرادنا الفتن وقد وقعت كفتنة التمار سارت من المشرق إلى المغرب وقيل بل تأتي (وأما أول ما ياكل أهل الجنة) أي أول طعام ياكلونه فيها (فزيادة كبد الحوت) أي زائدته وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي في الطعم في غاية اللذة والحكمة في ذلك أنها بردت في الحوت فباكلها تنزل الحرارة التي حصلت للناس في الموقف (وأما شبه الولد أباه وأمه) أي أباه تارة وأمه تارة أخرى (فأذا سبق ماء الرجل ماء المرأة) أي في النزول والاستقرار في الرحم (نزع

اليه الولد) قال المناوي بنصب الولد على المفعولية أي جذب السبق الولد إلى الرجل
(واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها) أي جذب السبق إليها وسيله كما في البخاري
عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله
عن أشياء فقال أني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول أشرط الساعة وما أول
طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد يثرع إلى أبيه أو أمه فاجابه فأسلم (حم خ) عن
أنس بن مالك* (أما صلاة الرجل في بيته فموقوفون روا) بها (بيوتكم) قال القرطبي
معناه ان الصلاة اذا فعلت بشروطها المصححة والمكاملة تورت القلب بحيث تشرق فيه
أنوار المعارف والمكاشفات حتى ينتهي أمر من يراعيها حتى رعايتها أن يقول وجعلت
قزة عيني في الصلاة وأيضا فانها تتوربين يدي مراعيها يوم القيامة في تلك الظلم وتتور
وجه المصل في يوم القيامة فيكون ذا غرة وتنجيل كما في حديث امتي يدعون يوم القيامة
غرا محجلين من آثار الوضوء وقال النووي انها تمنع عن المعاصي وتنهى عن الفحشاء
والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه أنها تكون نوراً طاهراً
على وجهه يوم القيامة وتكون في الدنيا كذلك بخلاف من لم يصل (حم م) عن عمر بن
الخطاب وهو حديث حسن* (أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احدا) لعظم هوها
وشدة روعها (عند الميزان) اذا نصب لوزن الاعمال قال المناوي وهي واحدة ذات
لسان وكفتين وكفة المحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة (حتى يعلم الانسان
أخف ميزانه) بشئاة تحثيه وخاء معجمة فيكون من الهالكين (ام يثقل) فيكون من
الناجين (وعند الكتاب) أي صحف الاعمال (حين يقال هاؤم) اسم فعل بمعنى خذوا
(اقرؤا كتابه) تنازعه هاؤم واقرؤا فهو مفعول اقرؤا لانه أقرب العامين ولانه لو كان
مفعول هاؤم لثقل اقرؤه اذا لاولى اضماره حيث أمكن أي يقوله ذلك الناجي بجماعة
لما يحصل له من السرور كما يفيد كلام المحلى في تفسيره والظاهر أن قوله حين يقال
هاؤم اقرؤا كتابه معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله (حتى يعلم أين يقع كتابه) أي
يمينه ام في شماله أم من وراء ظهره) وناسب حين مقتدر أي فينسر حين يقال هذا ما ظهر
فلست أمل قال العلامة قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وظاهر
التحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على قسمين أحدهما يؤتى كتابه بشماله لا من وراء ظهره
والثاني بشماله من وراء ظهره ذكره ابن رسلان قلت ويحتمل أن يقال ان العاصي المؤمن
يعطى كتابه بشماله والكافر من وراء ظهره ويشهد له الآية حيث ذكر اليمين ووراء الظهر
(وعند الصراط اذا وضع بين ظهراني جهنم) قال المناوي بفتح الطاء أي على ظهرها أي وسطها
كما يجسر فزيدت الالف والنون للبالغة والياء لصحة دخول بين على متعدد وقيل لفظ
ظهراني مقم (حافناه) أي الصراط (كلا ليب كثيرة) أي هما نفسها كلا ليب وهو أبلغ
من كونها سافيهما (وحسك كثير) جمع حسكة وهي شوكة صلبة معروفة وقيل نبات

ذو شوك يتخذ مثله من حديد وقيل شوك يسمى شوك السعدان وهو نبت ذو شوك جيد
مرعى الابل تسمي عليه (يحبس الله بها من يشاء من خلقه) اى يعوقه عن المرور ليهوى
فى النار (حتى يعلم أينجوأم لا) قال العلقمى سببه كفى ابى داود عن عائشة انها ذكرت
النار فبكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكت
فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما فذكره قولها
ذكرت النار اى ما يحصل من شدة رؤيتها والعرض عليها او الورود عليها وقولها فبكت
فيه شدة خوف الصحابة رضى الله تعالى عنهم مع عظم منزلتهم وناهيك بعائشة ومنزلتها
عند النبي صلى الله عليه وسلم وقولها هل تذكرون أهليكم يحتمل أن تريد بالاهل نفسها
والتقدير هل تذكرونى يوم القيامة ويحتمل أن تريد نفسها وبقية صواحبها (دك) عن
عائشة (أما بعد) اى بعد حمد الله والثناء عليه قال العلقمى واوله كفى مسلم عن جابر
ابن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اجرت عيناه وعلا
صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا
والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد الخ قال
الدميرى ويستدل به على أنه يستحب للخطيب أن ينغم أمر الخطبة ويرفع صوته ويجزل
كلامه ويكون مطابقا للفصل الذى تكلم فيه من ترغيب او ترهيب ولعل اشتداد
غضبه كان عند انذاره أمرا عظيما وقال القرطبي وأما اشتداد الغضب فيحتمل أن يكون
عند أمر خولف فيه وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس ممن دونها وسبب الحزن
هجوم ما تكرهه ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد الى خارجه والحزن يتحرك
من خارجه الى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب ويكون الحزن
فصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام
لكمونه فلذلك أفضى الحزن الى الموت ولم يفض الغضب اليه (فان اصدق الحديث)
رواية مسلم خير بدل اصدق قال المناوى اى ما يحدث به وينقل وليس المراد ما ضيف
الى المصطفى فقط (كتاب الله) اى لا يحازه وتناسب القاطنة فيه اس- تحباب قول اما بعد
فى خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا فى خطب الكتب المصنفة واختلف فى
اقل من تكلم بها فقيل داود صلى الله عليه وسلم وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن
ساعة وقال كثير من المفسرين انها فصل الخطاب الذى اوتيه داود عليه الصلاة
والسلام وقال المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل (وان افضل الهدى
هدى محمد) هو بضم الهاء وفتح الدال فيها وفتح الهاء واسكان الدال ايضا كذا جاء
الرواية بالوجهين وقد فسر على رواية الفتح بالطريق اى احسن الطرق طريق محمد صلى
الله عليه وسلم يقال فلان حسن الهدى اى الطريقة والمذهب ومنه اهتدوا بهدى
عمار واما على رواية النظم فعناه الدلالة والارشاد وهو الذى يضاف الى الرسول والقرآن

والعباد قال الله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم ان هذا القرآن يهدي للتي هي
اقوم وهدى للمتقين اى احسن الدلالة دلالة صلى الله عليه وسلم وارشاده (وشرا لامور
محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهى ما لم يكن معروفا فى كتاب الله ولا سنة ولا اجماع وروى
شرب بالنصب عطف على اسم ان وبالرفع عطف على محل ان مع اسمها (وكل محدثة بدعة)
اى كل قول أحدث بعد الصدر الاول ولم يشهد لها اصل من اصول الشرع فهى بدعة
(وكل بدعة ضلالة) اى توصف بذلك لاضلالها وهذا عام مخصوص فالبدعة تنقسم الى
خمسة اقسام واجبة ومنذوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة (وكل ضلالة فى النار) اى
فاعلها صائر اليها (أتكم الساعة بعتة) ينصبه على الحال (بعثت أنا والساعة) روى
نصب الساعة ورفعها والمشهور بالنصب (هكذا) وقرن بين اصبعيه السبابة
والوسطى وقرنه بينهما تشبيل لمقاربتها وأنه ليس بينهما اصبع كما أنه لا نبى بينه وبينها وأنه
لتقريب ما بينهما فى المدة وأن التقارب بينهما كنسبة التقارب بين الاصبعين تقريبا
لا تحديدا (صجتم الساعة ومستكم) اى توقعوا قيامها فكنتم بها وقد فاجأتكم صباحا
او مساء فبادروا بالتوبة (انا اولى بكل مؤمن من نفسه) كما قال الله تعالى النبى اولى
بالمؤمنين من انفسهم قال البيضاوى اى فى الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى عنهم
الا بما فيه صلاحهم بخلاف النفس فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم اه فمن
خصائصه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا احتاج الى طعام وغيره وجب على صاحبه
المحتاج اليه بذله صلى الله عليه وسلم وجاهله صلى الله عليه وسلم لم اخذه وهذا وان كان
جائزا لم يقع (من ترك ما لافلا هله) اى لورثته (ومن ترك دينا واضيا عا) بفتح الضاد المعجمة
اى عيالا واطفالا ذوى ضياع فاوقع المصدر موقع الاسم (قالى وعلى) اى فأمر كفاية
عياله الى ووفاء دينه على وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يصلى على من مات وعليه دين
ولم يخلف له وفاء لئلا يتساهل الناس فى الاستدانة ويملوا الوفا فزجرهم عن ذلك بترك
الصلاة عليهم ثم نسخ بما ذكر وصار واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واختلف أصحابنا هل
هو من الخصائص ام لا فقال بعضهم كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولا يلزم
الامام ان يقضيه من بيت المال وقال بعضهم ليس من خصائصه بل يلزم كل امام ان
يقضى من بيت المال دين من مات وعليه دين اذا لم يخلف وفاء وكان فى بيت المال سعة
ولم يكن هناك اهم منه واعتمد الرملى الاول وفاقا لابن المقرئ (وانا اولى المؤمنين) اى
متولى امورهم فكان صلى الله عليه وسلم يباح له ان يزوج ما شاء من النساء بمن يشاء
من غيره ومن نفسه وان لم يأذن كل من الولى والمرأة وان يتولى الطرفين بلا اذن (حمم
نه) عن جابر (ما بعد فوالله انى لا عطى الرجل وادع الرجل) اى اتركة فلا عطيه شيئا
(والذى ادع) اى اترك اعطاءه (احب الى من الذى اعطى ولكن) استدرأ بين به
جواب سؤال تقديره لم تفعل ذلك (اعطى اقواما لمارى) بكسر اللام اى اعلم (فى قلوبهم

(من المجزع) بالتحريك اى الضعف عن تحمل الفقر (والهلع) بالتحريك هو بمعنى المجزع
 فالجمع للاطناب او هو شدة المجزع وافحشه (واكل) بفتح فكسر (اقواما الى ما جعل الله
 في قلوبهم من الغنى) اى النفسى (والخير) اى الجبلى والداعى الى الصبر والتعفف عن
 المسألة (منهم عمرو بن تغلب) بفتح المثناة الفوقية وسكون المعجمة وكسر اللام وتتمه
 فقال عمرو فوالله ما احب ان يكون لى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم جر النعم اى
 ما احب ان لى بدل كلمته النعم المحر وهذه صفة تدل على قوة ايمانه ويكفيه هذه المنقبة
 الشريفة وفى الحديث ان الرزق فى الدنيا ليس على قدر درجته المرزوق فى الآخرة وأما
 فى الدنيا فاما تقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية فكان صلى الله عليه وسلم
 يعطى من يخشى عليه المجزع والهلع لو منع ويمنع من يثق بصبره واحتماله وقناعته
 يتموا بالآخرة وفيه ان البشر طبع على حب العطاء وبغض المنع والاسراع الى انكار
 ذلك قبل الفكرة فى عاقبته الا من شاء الله وفيه أن المنع قد يكون خيرا للمنع كمال قال
 تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وسيبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى
 بمال اويسى يقسمه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه أن الذين ترك أعطاهم تكلموا
 وعتبوا عليه فحمد الله ثم أثنى عليه ثم قال أما بعد فذكره (حم) عن عمرو بن تغلب (اما
 بعد فإنا بال أقوام) استفهام انكارى اى ما حالهم وهم اهل بريرة وسيبه كما فى مسلم عن
 عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان أهلى كاتبونى على تسع آواق فى تسع سنين
 كل سنة اوقية فأعينينى فقالت لها ان شاء أهلك أن أعدّها لهم عدّة واحدة واعتقك
 ويكون الولاء لى فذكرت ذلك لأهلها فأبوا الا ان يكون الولاء لهم فأتت فذكرت ذلك
 فانتهرت فقالت لاها الله اذن قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألنى فأخبرته
 فقال اشتريها فاعتقها واشترطى لهم الولاء فان الولاء لمن اعتق ففعلت قالت ثم خطب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال اما بعد
 فذكره واشترط الولاء للبائع مبطل للبيع عند الشافعية قال فى شرح البهجة ولو شرط
 مع العتق الولاء لم يصح البيع لمخالفته ما تقر فى الشرع من ان الولاء لمن اعتق واما قوله
 صلى الله عليه وسلم فى خبر بريرة لعنشة واشترطى لهم الولاء فاجاب عنه الاقل بان راويه
 هشام تغرّبه فيحمل على وهم وقع فيه لانه صلى الله عليه وسلم لم يأذن فيما لا يجوز
 والاكثر بأن الشرط لم يقع فى العقد وبأنه خاص بقصة عائشة لصحة قطع عادتهم فان
 عادتهم جعل الولاء للبائع كالمعتق كما خص فسح الحجج الى العمرة بالصحابة لمصلحة بيان
 جوازها فى شهره وبأن لهم بمعنى عليهم كفى وان أسأمت فلها انتهى وقال ابن حجر فى شرح
 المنهاج الصحيح انه من خصائص عائشة قالوا والحكمة فى اذنه فيه ثم ابطاله ان يكون أبلغ
 فى قطع عاداتهم فى ذلك كما أذن لهم فى الاحرام فى حجة الوداع ثم امرهم بنسخه وجعله عمرة
 ليكون أبلغ فى زجرهم عما اعتادوه من منع العمرة فى شهر الحج (يشترون شروطا

ليست في كتاب الله) اى في حكمه الذى كتبه على عبده اوفى شرعه (ما كان من شرط
ليس في كتاب الله) اى في حكمه الذى يتعبد به من كتاب اوسنة واجماع (فهو باطل وان
كان) اى المشروط (مائة شرط) مبالة وتاكيد لان العموم في قوله ما كان من شرط
يدل على بطلان جميع الشروط وان زادت على المائة (قضاء الله احق) اى حكمه هو الحق
الذى يجب العمل به لا غيره (وشرط الله اوثق) اى هو القوى وما سواه باطل واه فافعل
التفضيل ليس على بابيه في الموضوعين (وانما الولاء لمن اعتق) لا لغيره من مشروط
وغيره فهو منى شرعا وعليه الاجماع (ق ٤) عن عائشة * (أما بعد فما بال العامل
نستعمله) اى نؤليه عاملا (فيأتينا) اى بعد الفراغ من عمله (فيقول هذا من عملكم وهذا
اهدى لى) فبرهن صلى الله عليه وسلم على ذلك بحجة ظاهرة بقوله (افلا تعد في بيت ابيه
وامه فينظر هل يهدى له ام لا) بالبنا للمفعول ثم اقسام صلى الله عليه وسلم على ان المأخوذ من
ذلك خيانة فقال (فوالذى نفس محمد بيده) اى بقدرته وتصريفه (لا يغل احدكم) بغين
معجمة من الغلول وهو الخيانة (منها) اى الزكاة (شيأ) ولولا فها كما يفيد التاكيد (الا جاء
به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان) ما غله (بغير اجابة له رغاء) بضم الراء مخففا ممدودا
اى له صوت (وان كان بقرة جاء بها لها خوار) بضم الخاء المعجمة اى صوت قال العلقمي
ولبعضهم بالجيم وواوهموزة ويجوز تسهيلها وهو رفع الصوت والحاصل انه بالجيم
وبالخاء بمعنى الا انه بالخاء للبقر وغيره من الحيوان وبالجيم للبقر والناس (وان كانت
شاة جاء بها تيعر) بفتح المثناة الفوقية وسكون المثناة التحتية بعدها مهملة مفتوحة
ويجوز كسرها اى لها صوت شديد (فقد بلغت) بتشديد اللام اى حكم الله الذى ارسلت
به اليكم وفي الحديث انه ليسن للامام ان يخطب في الامور المهمة ومشروعية محاسبة
المؤمن وفيه ان من رأى متأولا أخطأ في تأويل يضر من أخذه أن يشهر للناس القول
ويبين خطأه ليحذر من الاغترار به وفيه جواز توبيح الخطي واستعمال المفضل
في الامانة والامارة مع وجود من هو افضل منه وسببه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم استعمل عبد الله بن التبية بضم اللام وسكون المثناة الفوقية
وكسر الموحدة ثم ياء النسب على عمل فجاء فقال هذا لكم وهذا الهدى الى فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهدواثنى على الله كما هو اهله
ثم قال اما بعد فذكره (حمق) عن ابى جريد الساعدي قال المناوى ذكر البخارى
ان هذه الخطبة كانت عشية بعد الصلاة * (أما بعد الايتها الناس) اى المحاضرون
او اعم (فانما انا بشر يوشك) اى يقرب (ان ياتى رسول لربى فاجيب) اى يأتنى
ملك الموت يدعونى فأموت وكنى بالاجابة عن الموت اشارة الى أن اللائق تلقيه
بالقبول كالجيب اليه باختباره (وأنا تارك فيكم ثقلين) سميا ثقلين لعظمهما وشرفهما
وكبر شأنهما وآثر التعيير به لان الاخذ بما يتلقى عنهما والمحافظة على رعايتهما والقيام

فواجب حرمتيهما ثقيل (اولهما كتاب الله) هو علم بالغلبة على القرآن وقدمه لاحقته
 بالتقديم (فيه الهدى) أى من الضلالة (والنور) للصدور (من استمسك به واخذ به كان
 على الهدى ومن اخطأه ضل) أى أخطأ طريق السعادة وهلك فى ميدان الشقاوة
 (فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به) أى عملوا بما فيه من الاوامر واجتنبوا ما فيه
 من التواهي فإنه السبب الموصل الى المقامات العلمية والسعادة الابدية (واهل بيتي)
 أى وثانيهما اهل بيتي وهم من حرمت عليهم الصدقة أى الزكاة من أقاربه والمراد به هنا
 عليا وهم (اذ كرّم الله فى اهل بيتي اذ كرّم الله فى اهل بيتي) أى فى احترامهم وكرامتهم
 والقيام بحقوقهم وكرّره لتأكيد (حم) وعبد بن حميد قال المناوى بغير اضافة (م)
 عن زيد بن ارقم (ما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله) أى لا يجازه وتناسب ألفاظه
 واستحالة الكذب فى خبره (واوثق العرى كلمة التقوى) أى كلمة الشهادة اوهى الوفاء
 بلعهد (وخير الممل) الاديان (ملة ابراهيم) ولذلك أمر المصطفى باتباعها (وخير السنن
 سنة محمد) لانها هدى من كل سنة واقوم من كل طريقة والسنن جمع سنة وهى قوله
 اوفعه له او تقريره (واشرف الحديث ذكر الله) لان الشئ يشرف بشرف من هو له
 (واحسن القصص هذا القرآن) لانه برهان ما فى جميع الكتب ودليل على صحتها
 لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر (وخير الامور عوازمها) أى فرائضها
 التى فرض الله على الامة فعلها (وشرا الامور محدثاتها) أى شرا الامور على الدين
 ما احدث من البدع بعد الصدر الاول ولم يشهد له اصل من اصول الشرع (واحسن
 الهدى هدى الانبياء) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أى احسن الطرائق والسير
 طريقة الانبياء لعصمتهم من الضلال والاضلال (واشرف الموت قتل الشهداء) لانه
 فى الله ولله ولا علاء كلمة الله (واعمى العمى الضلالة بعد الهدى) أى الكفر بعد الايمان
 فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم ما تقع) أى بأن صحبه عمل وفى نسخة وخير العمل
 ما تقع أى بأن صحبه اخلاص (وخير الهدى ما تتبع) بالبناء للجهول أى اقتدى به كنشر
 علم وتأديب مريد وتهذيب اخلاق (وشر العمى عمى القلب) أى كون الشخص لا يبصر
 رشده قال تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى قال البيضاوى والمعنى من
 كان فى هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة
 (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى العطية خير من الاخذة اذ لم يكن الاخذ
 محتاجا (وما قل) أى من الدنيا (وكفى) أى الانسان لمؤنته ومؤنة ممونه (خير مما كثر
 والهوى) أى عن ذكر الله والدار الآخرة لان الاستكثار من الدنيا يورث الهم والغم والقسوة
 (وشرا المعذرة حين يحضر الموت) فان العبد اذا اعتذر بالتوبة عند الغرغرة لا يفيد
 اعتذاره لانها حالة كشف الغطاء (وشرا الندامة) أى التحسر على مافات (يوم القيامة)
 فانها لا تنفع يومئذ ولا تنفيد فينبغى للانسان أن يكثر من الاعمال الصالحة قبل وقوع

الندامة (ومن الناس من لا يأتي الصلاة لادبرا) يروى بالفتح والضم وهو منصوب على
 الظرف وقال المناوي بضمين أي بعد فوت وقتها اه أي أنه يأتي الصلاة حين أدبر
 وقتها (ومنهم من لا يذكر الله الا هجرا) أي تاركالا خلاص في الذكركان قلبه هاجرا
 للسانه غير موصل له (واعظم الخطايا) أي من أعظمها خطيئة (اللسان الكذوب) أي
 الكثير الكذب (وخير الغنى غنى النفس) فانه الغنى على الحقيقة (وخير الزاد) أي الى
 الآخرة (التقوى) أي فعل الطاعات وتجنب المنهيات (ورأس الحكمة مخافة الله) أي
 الخوف منه فمن لم يخف منه فباب الحكمة وطريق السعادة ودونه مسدود (وخير ما وقر
 في القلوب اليقين) أي التصديق الجازم بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم أي خبر
 ما سكن فيه نور اليقين فانه المزيل لظلمة الريب (والارتياب كهر) أي الشك في شيء مما
 جاء به النبي صلى الله عليه وسلم كفر بالله وفي نسخ والارتياب من السكر (والنياحه من
 عمل الجاهلية) أي النوح على الميت بنحوا وكفاه واجلاه من عادة الجاهلية وقد حرمه
 الاسلام (والغلول) أي الخيانة الخفية (من جئاهم) جمع جثوة بالضم أي الشيء المجموع
 يعني الحجارة المجموعة أي من جاعتها (والكفر كى من النار) أي المال الذي لم يؤد
 زكاته يكوى به صاحبه في نار جهنم (والشعر) بالكسر الكلام المقفى الموزون (من
 مزامير ابليس) اذا كان محرما (والخمر جماع الاثم) أي مجعده ومظنته لما يترتب عليه من
 المفاسد (والنساء حبالة الشيطان) قال العلقمي قال في النهاية حبالة بالكسر وهي
 ما يصاد به من أي شيء كان وفي رواية حبائل الشيطان أي مصاده (والشباب شعبة
 من الجنون) لانه يميل الى الشهوات ويوقع في المضار (وشر المسكسب كسب الربا) أي
 التكسب به فهو من الكبائر (وشر المأكول) أي المأكول (مال اليتيم) أي بغير حق
 قال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا أي ملئها
 نارا لانه يؤول اليها وسببصلون بالبناء للتعامل والمفعول أي يدخلون سعيها أي نارا
 شديدة (والسعيد من وعظي غيره) قال المناوي أي من تصفح أفعال غيره فاقتدى
 بأحسنها وانتهى عن قبيحها اه ويحتمل ان المراد من وعظ بمن مات من أقرانه والله
 أعلم (والشقي من شقي في بطن أمه) أي حين يؤمر بكتابة أجله ورزقه وشقاوته (وانما
 يصير احدهم الى موضع اربعة اذرع) أي الى القبر أي لا بد من الموت وذلك لانه
 الغالب (والامرياء آخرة) بمد آخره أي انما الاعمال بخواتيمها فاذا اراد الله بعبده خيرا
 وفقه لعمل صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه (وملاك العمل) قال العلقمي قال في النهاية
 الملاك بالكسر والفتح قوام الشيء ونظامه وما يعتمد عليه فيه (خواتمه) يعني عمل الخير
 بوقوفه على سلامة عاقبته (وشر الروايات) أي الكذب (بفتح الراء المهملة جمع رواية
 بمعنى ناقل وفي حديث الرواية أحد الشائمين أي وشر الناقلين ناقلوا الكذب (وكل
 ماهوات) أي من الموت والقيمة والحساب (قريب) قال تعالى انهم يرونه بعيدا وازاه

قَرِيْبًا (وسباب المؤمن) بكسر السين المهملة قال العلقمي قال شيخنا والسباب الشتم
 (فسوق) أى فسق (وقتل المؤمن) أى بغير حق (كفر) أى ان استحل قتله بلا تأويل
 سائغ أو هو زور وتغيير (واكل لحمه) أى غيبته وهو ذكروه بشئ يكرهه وان كان فيه (من
 معصية الله) قال تعالى ولا تجسسوا بحذف إحدى التامين أى لا تتبعوا عورات
 المسلمين فانه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته فظن
 السوء بأهل الخير من المؤمنين حرام ولا يغتاب بعضكم بعضاً أى لا يذكروه بشئ يكرهه
 وان كان فيه أى يجب احدى كم أن يأكل لحم أخيه ميتاً بالتحقيق والتشديد تمثيل فيه
 مبالغات الاستفهام المقرر واسناده الفعل الى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو فى غاية
 الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجعل المأكول أحاد ميثاً فكرهتموه
 فأكروهوا الاكل وتولوا عنه وتباح الغيبة لاسباب منها التخابر من خاطب امرأة ونحوه
 كمن اريد الاجتماع به لاخذ علم أو صناعة فيجوز ذكر عيوبه بل يجب وان لم يستشر
 بذلاً للصيحة ومنها التظلم الى سلطان أو قاض أو غيرهما ممن له ولاية أو قدرة على انصافه
 ممن ظلمه فيقول ظلمنى فلان أو فعل بى كذا ومنها الاستعانة على تغيير المنكر وورد
 العاصى فيقول لمن يرجو قدرته على الدفع فلان يفعل كذا فاجزه ونحو ذلك ومنها
 الاستغناء كأن يقول ظلمنى فلان أو أبى أو أخى بكذا فهل له ذلك أم لا وما طريقى فى
 الخلاص منه ودفع ظلمه عنى ونحو ذلك ومنها ان يكون المغتاب مجاهر بفسقه أو بدعته
 كالمخروم بمادة الناس وجباية المكوس وتولى الامور الباطلة فيجوز ذلك بما يجاهر به
 ولا يجوز بغيره لاسباب آخر ومنها التعريف كما اذا كان معروفاً بقلب كالاعمش
 والازرق والقصير فيجوز تعريفه ولا يجوز ذكره بتقيصا وان امكن التعريف بغيره
 كان أولى (وحرمة ماله كحرمة دمه) أى كما يمتنع سفك دمه بغير حق يمتنع اخذ ماله بغير
 حق (ومن يتألم) يفتح الهمزة وتشديد اللام يقال تألم تألى تألى تألى الى تألى أى الى
 بمعنى اليمين أى من يحكم عليه ويحلف كأن يقول والله ليدخلن الله فلانا النار والله
 ليدخلن الله فلانا الجنة (على الله يكذبه) بأن يفعل خلاف ما حلف عليه مجازاة له على
 جرائته وفضوله (ومن يغفر يغفر الله له) أى ومن يستر على مسلم فضيحة اطلع عليها
 يستر الله ذنوبه فلا يؤاخذ بها (ومن يعف) أى عن الجاني عليه (يعف الله عنه) أى
 يمح عنه سيئاته جزاء وافاقاً (ومن يكظم الغيظ) أى يكتمه مع قدرته على انفاذه (يأجره
 الله) أى يثيبه لانه محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ احسان (ومن يصبر على الرزية)
 أى المصيبة احتساباً (يعوضه الله) أى يعوضه عنها خيراً مما فات (ومن يتبع السمعة
 يسمع الله به) أى ومن يراءى بعمله يفضحه الله (ومن يصبر) أى على ما اصابه من بلاء
 (يضعف الله له) بضم المثناة التحتية وشدة العين المهملة المكسورة أى يؤته أجره مرتين
 (ومن يعص الله يعذبه) أى لم يعف عنه فهو تحت المشيئة (اللهم اغفر لى ولا تميتى اللهم

اغفرلى ولا متى اللهم اغفرلى ولا متى) قاله ثلاثا لان الله يحب المحسنين فى الدعاء (استغفر
 الله لى ولكم) اى اطلب منه المغفرة لى ولكم وفيه انه يندب للداعى ان يبدا بنفسه
 (البیهقي فى) كتاب (الدلائل) دلائل النبوة (وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهنى ابو
 نصر السجزي) بكسر السين المهملة (فى) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابى
 الدرداء) مرفوعا (ش) عن ابن مسعود موقوفا واسناده حسن * (اما بعد فان الدنيا
 خضرة حلوة) اى هى فى الرغبة فيها والميل اليها كالفاكهة التى هى فى المنظر خضرة وفى
 المذاق حلوة وكل منها يرغب فيه منفردا فكيف اذا اجتمعا (وان الله تعالى مستخلفكم
 فيها) اى جاعلكم خلفاء فى الدنيا (فناظر كيف تعملون) اى كيف تتصرفون فى مال
 الله الذى آتاكم هل هو على الوجه الذى يرضاه المستخلف أم لا (فائقوا الدنيا) اى
 احذروا فاقمتها (واتقوا النساء) اى الافتتان بهن (فان اول فتنة بنى اسرائيل كانت
 فى النساء) يريد قتل النفس التى امر فيها بنو اسرائيل بذبح البقرة فانه قتل ابن اخيه
 اوعمه ليهتززوج زوجته ابنته (ألا) بالتخفيف للتنبيه (ان بنى آدم خلقوا على طبقات
 شتى) اى متفرقة (فمنهم من يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت مؤمنا) وهذا الفريق هم
 سعيد الدارين (ومنهم من يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت كافرا) وهذا القسم هم أهل
 الشقاوة (ومنهم من يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت كافرا) اى يسبق عليه الكتاب
 فيختم له بالكفر (ومنهم من يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت مؤمنا) اى يسبق عليه
 الكتاب فيختم له بالايان فيصير من أهل السعادة (ألا ان الغضب حجرة توقد فى جوف
 ابن آدم) قال المناوى بحذف احدى التاءين تخفيفا فهو بفتحات (ألا ترون) اى حال
 غضبه (الى حجرة عينيه وانتفاخ اوداجه) جمع ووج بفتح الدال وتكسر العرق الذى
 يقطعه الذابج ويسمى الوريد (فاذا وجد احدكم شيئا من ذلك) اى من مبادئ الغضب
 (فالارض الارض) اى فليضطجع بالارض لتتكسر نفسه فتذهب حدة غضبه (ألا ان
 خير الرجال) وكذا النساء والخنثى (من كان بطيء الغضب سريع الرضى وشمر الرجال
 من كان سريع الغضب بطيء الرضى فاذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضى) اى
 الرجوع (او سريع الغضب سريع الرضى فانها بها) اى فان احدى الخصلتين تقابل
 بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم على الاطلاق (ألا ان خير التجار) بضم المثناة
 جمع تاجر (من كان حسن القضاء) اى الاداء لما عليه (حسن الطلب) بماله على الناس
 (وشمر التجار من كان سيئ القضاء) اى لا يوفى لغريمه دينه الا بمشقة ومما طلة مع
 يساره (سيئ الطلب فاذا كان الرجل) ومثله المرأة والخنثى (حسن القضاء) لاداء
 لما عليه (سيئ الطلب) بماله على الناس (او كان سيئ القضاء حسن الطلب
 فانها بها) اى فاحدى الخصلتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم
 على الاطلاق (الا ان لكل غادر لواء يوم القيامة) اى ينصب له لواء حقيقة

(بقدر غدرته) فان كانت كبيرة نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة نصب له لواء صغير وفي خبره انه سيكون عند استه وقيل اللواء مجاز عن شهرة حاله في الموقف (ألا وان اكبر الغدر غدر امير عامّة) قال المناوي بالاضافة (الا لا يمنع رجلا مهابة الناس ان يتكلم بالحق اذا علمه) فلا عذوله في ترك التكلم بالحق بشرط سلامة العاقبة (ألا ان افضل المجاهد كلمة حق عند سلطان جائر) قال المناوي فان ذلك افضل من جهاد الكفار لانه اعظم خطرا (الا ان مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها مثل ما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه) يعني ما بقي من الدنيا اقل مما مضى منها فكأنكم بها وقد انقضت كأنه انقضت يومكم هذا وبقيته الشيء وان كثرت في نفسها قليلا بالاضافة الى معظمه وسيأتي الدنب سبعة آلاف سنة أنا في آخرها الف (حمت كهب) عن ابى سعيد الخدرى * (أمامكم حوض) بفتح الهمزة اى قدامكم اياها الامة المحمدية حوض تردونه يوم القيامة وهل وروده قبل الصراط او بعده قولان وجمع بامكان التعدد (كما بين جرباء) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة مقصورة ومدودة قرية بالشام (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء وحاء مهملة قرية بالشام وبينهم ثلاثا ايام والمعروف في الاحاديث ان الحوض مسيرة شهر وليس ذلك ما بين جرباء وأذرح وبذلك يزول الاشكال (خ د) عن ابن عمر ابن الخطاب * (امان لاهل الارض من الغرق) بفتح الراء (القوس) اى ظهور القوس المسمى بقنح سمى به لانه اول ما رؤى على جبل قنح بالمزدلفة وفي رواية البخارى في الادب انه امان لمن بعد قوم نوح فان ظهوره لم يكن دفعا للغرق (وامان لاهل الارض من الاختلاف) اى الفتن والحروب (الموالة لقريش) يحتمل ان المراد كون امرائهم لهم ويحتمل ان المراد موالاتهم لغيرهم لهم (قريش اهل الله) اى اولياؤه اضيفوا اليه تشريفا (فاذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس) اى جنده قال المناوي قال الحكمي اراد بقريش اهل الهدى منهم والافين وائمة واضرا بهم حالهم معروف وانما الحرمة لاهل التقوى (ط ب ك) عن ابن عباس قال المناوي وصححه الحاكم ورد بأنه واه * (امان لامتى من الغرق اذ اركبوا البحر) قال المناوي في رواية السفيينة وفي اخرى الفلاك (ان يقولوا) اى يقرؤا قوله تعالى (بسم الله مجراها ومرساها الآية) اى الى اخرها ويقرؤا قوله تعالى (وما قدر والله حق قدره) اى ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمتهم (الآية) اى آية الزمر الى مشركون (ع) وابن السني عن الحسين بن علي * (ام القرآن) قال العلقمي سميت الفاتحة ام القرآن لانها اصل القرآن وقيل لانها مقدمة كأنها تؤمّه انتهى وقال المناوي سميت به لاشتمالها على كليات المعاني التي فيه كذا ذكرها واستشكل بأن كثير من السور يشتمل على هذه المعاني مع انها لم تسم بأم القرآن واجيب بأنها سابقة على غيرها ووضعا بل نزولا عند الاكثر فنزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت اولاً ثم دحيت الارض من تحتها فكملا

سميت ام القرى سميت هذه ام القرآن على انه لا يلزم اطراد وجه التسمية (هى السبع
المثنى) قال المناوى سميت سبعة لانها سبع آيات باعتبار عد البسملة آية والمثنى
لتكررها فى الصلاة والا نزال فانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة حين حوت
القبلة وفيه ان الوصف المذكور ثبت لها بمكة بدليل قوله تعالى ولقد اتيناك سبعاً من
المثنى والقرآن العظيم (والقرآن العظيم) قال العلقمى هو معطوف على قوله ام القرآن
وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها وليس معطوفاً على قوله
السبع المثنى لان الفاتحة ليست هى القرآن كله وفى رواية عند ابى حاتم بلفظ والقرآن
العظيم الذى اعطيتموه اى هو القرآن العظيم الذى اعطيتموه فيكون هذا هو الخبر وقد
روى الطبرانى اسنادين جيدين عن عمر ثم عن عيسى السبع المثنى فاتحة الكتاب
قال عمر ثنى فى كل ركعة اه وقال المناوى عطف صفة الشئ على صفة اخرى له (نخ)
عن ابى بكر الصديق * (ام لقرآن) قال المناوى سميت به لانها له عنوان وهو كله لها
بسط وبيان (عوض من غيرها) اى من القرآن (وليس غيرها منها عوضاً) ولهذا
لا يقوم غيرها مقامها فى الصلاة عند القدرة على حفظها عند الشافعى ولم يكن لها فى
الكتب الالهية عدل (قطك) عن عبادة بن الصامت * (ام الولد حرة) اى كاحرة فى
كونها لا تباع ولا ترهن ولا توهب ولا يتصرف فيها بمنزلة الملك لكن يصح تبيعز عتقها
ويصح بيعها اذا اشترت نفسها او كانت مرهونة او جانية تعلق برقبته مال وكان المالك فيها
معسر حال الاستيلاء (وان كان سقطاً) وان لم ينفع فيه الروح بل ولو مخططاً فى تخطيطه
بحيث لا يعرفه الا القوابل (طب) عن ابن عباس * (ام ملدم) بكسر الميم وسكون اللام
وفتح الدال المهملة قال المناوى وروى بهذا مجمعة من لدم بمعنى لزوم وهى الحمى (تاكل
اللحم وتشرب الدم) اى اذا نزلت المحموم انحلته (بردها وحرها من جهنم) اى ارسلت منها
لدى نذير اللجج احدثين وبشير المقرئين انها كفارة فاذا ذاق لها فى الدنيا لا يذوق لها
جهنم فى الآخرة (طب) عن شبيب بن سعد * (ام آيين) بفتح الهمزة والميم وهى بركة
حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم (امى بعد امى) اى فى الاحترام والترتبة فان امه
ماتت وهو ابن نحو سبع سنين فاحتضنته فقامت مقام امه فى تربيته (ابن عساكر)
فى تاريخه (عن سليمان بن ابى شيخ معضلاً * (امتى يوم القيامة غر) بضم المعجمة وشد الراء
جمع أغر (من السجود) اى من أثره فى الصلاة (مجلون من الوضوء) اى من أثره وكون العزة
من اثر السجود لا ينال فى ماسية آتى فى حديث من أنها من الوضوء مجواز أن تكون منهما
(ت) عن عبد الله بن بشر وهو حديث حسن غريب * (امتى امه مباركة لا يدري
اولها خير) اى من آخرها (او آخرها) اى خير من اولها فالحبر موجود فى هذه الامه الى
قرب قيام الساعة (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عمرو بن عثمان) بن عفان وهو
حديث مرسل * (امتى امه مرحومة) اى من الله او من بعضهم لبعض (منغور لها)

أى يغفر الله لها الصغائر بفعل الطاعات والكبائر بالتوبة (متاب عليها) أى يقبل الله
 توبتها (الحاكم فى) كتاب (الكنى) والالقب (عن انس) (أمتى هذه) أى الموجودون
 الآن وهم قرنه وأعم (أمة مرحومة) أى مخصوصة بمزيد الرحمة واتمام النعمة
 أو بتخفيف الاصر والاثقال التى كان على الامم قبلها من قتل النفس فى التوبة واخراج
 ربع المال فى الزكاة وقرض موضع التجاسة (ليس عليها عذاب فى الآخرة) أى من
 عذب منهم لا يحس بالنار اذ ورد أنهم يموتون فيها كما تقدم (انما عذابها فى الدنيا القتل)
 أى المحروب الواقعة بينهم (والزلازل) أى الشدائد والاهوال (والقتل) أى قتل بعضهم
 بعضا (والبلايا) وعذاب الدنيا أخف من عذاب الآخرة قال المناوى لان شأن الامم
 السابقة جار على منهاج العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الأمة ماش على منهج
 الفضل وجود الألوهية (دطبك هب) عن ابى موسى الاشعري (أمثل ماتداو يتم
 به المجامة) أى من أنفعه لمن احتملها ولاقت به قطرا وموضع عا قال العلقمى قال أهل
 المعرفة الخطاب بذلك لاهل الحجاز ومن كان فى معناهم من أهل البلاد المحارة لان
 دماءهم رقيقة وتميل الى ظاهرا لابدان يجذب الحرارة الخارجة منها الى سطح البدن
 ويؤخذ من هذا ان الخطاب لغير الشيوخ لقلة الحرارة فى أبدانهم وقد أخرج الطبرى
 باسناد صحيح عن ابن سيرين قال اذ بلغ الرجل اربعين سنة لم يحتجم قال الطبرى وذلك
 انه يصير حينئذ فى انتقاص من عمره وانحلال من قوى جسده فلا ينبغي ان يزيده وهنا
 باخراج الدم اه وهو محمول على من لم تتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتد به وقد قال
 ابن سنان فى ارجوزته ومن تعود الفصادة فلا يكن قاطعا لتلك العادة ثم اشار الى انه يقلل
 ذلك بالتدرج الى ان ينقطع جملة فى عشر الثمانين (والقسط) بضم القاف (البحرى)
 القسط نوعان هندی وهو أسود وبحرى وهو أبيض والهندي أشد حرارة قال
 العلقمى وفى رواية عليكم بهذا العود الهندي قال فى الفتح وهو محمول على أن وصف اكل
 ما يلایمه فحيث كان وصفه الهندي كان الاحتياج فى المعالجة الى دواء شديد الحرارة
 وحيث كان وصفه البحرى كان دون ذلك فى الحرارة لان الهندي كما تقدم أشد حرارة
 من البحرى (مالك) فى الموطأ (حمق تن) عن انس بن مالك (امرؤ القيس)
 الشاعر الجاهلى المشهور (صاحب لواء الشعراء الى النار) أى حامل راية شعراء
 الجاهلية وقائدهم الى النار لكونه ابتدع أمورافا قتلها فيها (حم) عن ابى هريرة
 (امرؤ القيس قائد الشعراء الى النار) لانه اول من احكم قوافيها أى أنقنها ووضح معانيها
 وفيه أنه ينبغي لمن ذكر حكما أن يذكر تعليله لانه اثبت وابتدع عن النسيان (ابو عمرو)
 بفتح العين المهملة وبعد الواو باء موحدة مفتوحة (فى) كتاب (الواثل وابن عساكر
 عن ابى هريرة) باسناد ضعيف (امرأة ولود) أى تزوج امرأة تلد بأن لم تكن عقيما ولا
 بلغت سن اليأس ولو غير حسناء (احب الى الله تعالى من امرأة حسناء لا تلد انى مكاثر

بكم الامم يوم القيامة) قال المناوي اى اغالبهم بكم كثرة والقصد الحث على تكثير
النسل (ابن قانع عن حرمة بن النعمان) (امر النساء الى آبائهن) اى امرهن في التزويج
مغفوض الى رأى آبائهن اى الى الاب وابيه وان علافلوا اختارت كفوا واختار الاب
غيره اجيب الاب لان رايه اتم من رايها (ورضا هن السكوت) اى اذا كن أبكارا
بالغات فالثيب البالغة يشترط اذنها نطقا والصغيرة لا تبسأذن فان كانت بكر رازوجها
ولها المجر من أب او جد بلا اذن وان كانت ثيبا لم تزوج حتى تبلغ وتأذن الا ان كانت
مجنونة والفرق ان للبلوغ غاية تنتظر بخلاف الافاقة (طب خط) عن ابى موسى
الاشعري) (امرايين امرين) اى الزموا امرابين طرفى الافراط والتفريط اى الوسط وفي
نسخ امر بالرفع ويمكن توجيهه بأنه مبتدأ والظرف صفة والخبر محذوف اى حافظا
عليه أو نحوه (وخير الامور واساطها) للسلامة من الخلل والملل (هب) عن عمرو بن
الحارث بلاغا) اى قال البلغاء عن رسول الله ذلك) (امر الدم) بكسر الهمزة وسكون الميم
وكسر الراء المحققة اى أسله وأجره من مرايرى وروى بشدة الراء وفى رواية امر برأين
قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله انا نصيد
فلا نجد سكيننا الا الظرارة وفى رواية الا الظرار بلاتاء وشقة العصفاذ كره والظرارة
بالطاء المعجمة المكسورة وتخفيف الراء المكثرة قال فى النهاية الظرار جمع ظرر وهو حجر
صلب محدد وشقة العصا بكسر المعجمة ماشق منها ويكون محمدا (بما شئت) يستثنى
منه السنن والظفر وباقي العظام (واذ كراسم الله عز وجل) ندباً عند الذبح بأن تقول
بسم الله فيكره تركها ويحمل المذبح قال المناوي تنبيهه قال ابن الصلاح تحريم الذكاة
بالسنن والظفر لم أر بعد البحث من ذكر له معنى يعقل وكأنه تعبدى قال بعضهم واذا
بحر الفقيه عن تعليل المحكم قال تعبدى أو نحوه واذا سمعته حكيم قال هذا بالخاصية
(حمدك) عن عدى بن حاتم) (امرت ان اقاتل الناس) اى أمرنى الله بمقاتلتهم وحذف
المجار من ان كثير قال المناوي عام خص منه من أقرب بالجزية اه وقال العلقمى فان
قيل مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد فكيف ترك قتال مؤدى الجزية
والمعاهد فاجواب من أوجه منها دعوى النسخ بأن يكون الاذن بأخذ الجزية والمعاهدة
متأخر عن هذه الاحاديث بدليل انه متأخر عن قوله تعالى اقتلوا المشركين ومنها ان
يكون من العام الذى أريد به الخاص فيكون المراد بالناس فى قوله اقاتل الناس اى للمشركين
من غير اهل الكتاب ويدل عليه رواية النساءى بلفظ امرت ان اقاتل المشركين فان قيل
اذاتم هذا فى اهل الجزية لم يتم فى المعاهدين ولا فيمن منع الجزية اجيب بأن المتنع فى تركه
المقاتلة رفعها لا تأخيرها مدة كفى الهدنة ومقاتلة من يمتنع من اداء الجزية بدليل الآية
ومنها ان يقال الغرض من ضرب الجزية اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب سبب
فكانه قال حتى يسلموا او يلتزموا ما يؤديهم الى الاسلام وهذا احسن (حتى يشهدوا

اى يقرؤوا ويذعنوا (أن لا اله الا الله وانى رسول الله) غاية لقتالهم وهى العبارة الدالة
 على الاسلام فن قالها بلسانه سلم من السيف وكانت له حرمة الاسلام والمسلمين فان
 أسلم قلبه كما أسلم لسانه فقد سلم من عذاب الآخرة كما سلم من عذاب الدنيا (فاذا قالوها
 عصموا منى دماءهم وأموالهم) اى منعوها وحفظوها (الا بحقها) اى الدماء والاموال
 والباء بمعنى عن يعنى هى معصومة الا عن حق الله فيها كرامة وحده وترك صلاة وزكاة
 او حق آدمى كعمود فتقنع منهم بقولها ولا تقتس عن قلوبهم (وحسابهم على الله) فيما
 يسرونه من كفر واثم قال العلقي ولغظة على مشعرة بالايحاب وظاهرها غير مراد فاما
 ان تكون بمعنى اللام او على سبيل التشبيه اى هو كالواجب على الله فى تحقق الوقوع
 وفيه دليل على قبول الاعمال الظاهرة والمحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء فى قبول
 الايمان بالا اعتقاد الجازم خلافا لمن اوجب تعلم الادلة ويؤخذ منه ترك تنفير اهل
 البدع المقرين بالتوحيد الملتزمين للشرائع وقبول توبة الكافر من كفره من غير
 تفصيل بين كفر ظاهرا وباطنا اه قال المناوى وذا اى هذا الحديث اصل من اصول
 الاسلام وقاعدة من قواعد (ق ٤) عن ابى هريرة وهومته واثم (امرت) بضم الهمزة
 وكسر الميم أمر ندب (بالوتر) اى بصلاته ووقته بعد فعل العشاء وقبل الفجر (والاضحى)
 اى بصلاة الضحى او بالضحية (ولم يعزم على) بضم المثناة التحتية وسكون العين المهملة
 وفتح الزاى اى لم يفرض كل منها على قال المناوى وبهذا الخ بعض المجتهدين ومذهب
 الشافعى ان الوتر والضحى والتضحية واجبة عليه لادلة اخر اه قال شيخ الاسلام فى
 شرح البهجة مخبر ثلاث هن على فرائض ولكم تطوع النحر والوتر وركعتا الضحى لا اكثر
 وقياسه فى الوتر كذلك وجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم صححه الشيخان
 وغيرهما وفيه كما قال الشارح اى ولى الدين العراقى نظرا لضعف الخبر قال اى شيخ الاسلام
 فى شرح الروض وهو اى وجوبها عليه خصوصية له صلى الله عليه وسلم (قط) عن انس
 (امرت) بضم الهمزة وكسر الميم (بيوم الاضحى عيدا) بالجحر والتنوين بدل مما قبله وفى
 الكلام حذف تقديره امرت بالاضحية فى يوم عيدا الاضحى فان الكلام لا يصح الابه لان
 امرت يتعلق الامر فيه بالضحية لا باليوم وقال المناوى عيدا بالنصب بفعل مضمر
 يفسره ما بعده اه ويحتمل أنه مقول مقدم لما بعده اى (جعله الله تعالى) عيدا
 (لهذه الامة) قال العلقي وفى الحديث أن اختصا هذا اليوم بالعيد من خصائص
 هذه الامة كما فى عيد الفطر ويدل على ذلك حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم
 المدينة كان لهم يومان يلعبون فيها فقال ان الله تعالى قد أبدلكم يومين خيرا منهما
 الفطر والاضحى فأبدل الله هذه الامة بيومى اللعب والله يوم الذكر والشكر والغفر
 وهذان العيدان متكرران كل واحد منهما فى العام مرة عقب اكمال العبادة ليجمع فيها
 السرور بكمال العبادة فعيد الفطر عقب كمال صيام رمضان وهو الركن الثالث من أركان

الاسلام وعيد الاضحية عقب كمال الحج وهو الركن الرابع من اركان الاسلام (حمد دنك)
 عن ابن عمرو بن العاص وصححه ابن حبان وغيره * (أمرت بالسواك) بكسر النسين اى
 الفعل اى ذلك الاسنان وما حولها واللسان وداخل الفم ويطلق السؤال على ما يستاك
 به من عود ونحوه اى أمرنى الله به وكرر على الامر (حتى خشيت أن يكتب على) اى
 يفرض (حم) عن وائلة بن الاسقع واسناده حسن * (أمرت بالسواك حتى خفت على
 أسناني) اى امرت ببدليل قوله فيما قبله حتى خشيت أن يكتب على وقال شيخ
 الاسلام فى شرح البهجة وخص بوجوب سواك فيه لكل صلاة لانه صلى الله عليه وسلم
 امر به لكل صلاة رواه ابوداود وصححه ابن خزيمة (طب) عن ابن عباس * (أمرت
 بالنعلين) اى بلبسهما خشية تقذر الرجلين (والخاتم) اى بلبسه فى الاصبع وباتخاذ
 للتختم به والا مر للندب (الشيرازى فى الالقاب) (عد خط) والضياء المقدسى (عن
 انس) باسناد ضعيف * (أمرت ان ابشر خديجة) يعنى زوجته صلى الله عليه وسلم (بيت
 فى الجنة من قصب) قال المنساوى اى قصب اللؤلؤ كذا جاء مفسرانى رواية الطبرانى
 (لا نصب فيه) (النصب النجدة واضطراب الاصوات للنصوم) ولا نصب) اى لا تعب (حم
 طبك) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح * (أمرت) بالبناء لمالم يسم فاعله اى
 امرنى الله (ان اسجد على سبعة اعظم) سعى كل واحد عظما باعتبار الجملة وان اشتمل كل
 واحد على عظام ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها (على الجهة) قال
 الكرماني فان قلت ثبت فى الدفاتر الخوية أنه لا يجوز جعل حرف جر واحد بمعنى واحد
 صلة لفعل واحد مكررا وهما قد جاءت على مكررة قلت الثانية بدل من الاولى التى فى
 حكم الطرح او هى متعلقة بنحو حاصل اى اسجد على الجهة حال كون السجود حاصل
 على سبعة اعضاء اهـ ويكنى وضع جزء منها كما قال به كثير من الشافعية ويجب
 كونه مكشوفاً وقوله على الجهة وما بعده بيان للسبعة أعظم (واليدى) اى باطن
 الكفين والاصابع ويكنى وضع جزء من كل يد (والركبتين واطراف القدمين) المراد ان
 يجعل قدميه قائمتين على بطون اصابعهما وعتباه مرتفعتان فيستقبل بظهره وقداميه
 القبلة (ولا تكفت الثياب) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الفاء بعدها مثناة فوقية
 وبالنصب اى لانضمها ولا تجمعها عند الركوع والسجود (ولا الشعر بالتحريك) اى
 شعر الرأس وظاهر الحديث يقتضى ان النهى عن ضم كل من الشعر والثياب فى حال
 الصلاة واليه جنح الداودى ورده القاضى عياض بانه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا
 ذلك للصلى سواء فعله فى الصلاة او قبل ان يدخل فيها واتفقوا على انه لا يفسد الصلاة
 والحكمة فى منع ذلك انه اذا رفع ثوبه عن مباشرة الارض اشبهه المتكبر وفائدة ذلك ان
 الشعر يسجد مع الرأس اذ لم يكف او يلف وجاء فى حكمة النهى عن ذلك ان غرزة الشعر
 يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة فى سنن ابى داود باسناد جيد ان ابارافع رأى الحسن بن

على يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فحلها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان والامر في هذا الحديث للوجوب في احد قولي الشافعي وهو الاصح والثاني للندب لان فيه مندوبا باتفاقا وهو قوله ولا تكفت الثياب ولا الشعر فجميع فبعضنا من الفروض والسنة والادب تلويحاً بطلب الكل (قوله) عن ابن عباس * (امرت بالوتر ورعتي الضحى ولم يكتب) بمنة تحتية اوله اى لم يفرض ذلك المذكور وفي نسخة لم يكتب بضمير التثنية وعليه اشرح المناوى قال وفي رواية ولم تفرض عليكم وفي أخرى ولم تفرض على (حم) عن ابن عباس * (امرت بقرية) اى امرنى الله بالهجرة اليها اوسكنها او باستيطانها (تاكل القرى) قال العلقمى اى تعليمهم وذكروا في معناه وجهين احدهما انها مركز جيوش الاسلام في اول الامر فنها فتحت القرى وغنم اموالها وسببا يها والثاني ان كلها ميرتها اى الطعام الذى ياكلونه قال الله تعالى وغير اهلنا اى فأتى بالميرة لهم وهى الطعام من القرى المنفتحة واليهاتساق غنائمها وقيل كنى بالا كل عن الغلبة لان الاكل غالب على الماكول وقيل المعنى تفتح القرى اى يفتحها اهلها فياكلون غنائمها ويظهرون عليها وقيل المراد غلبة الفضل وان الفضائل تضمنيل في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما (يقولون يثرب وهى المدينة) قال العلقمى قال في الفتح اى ان بعض المنافقين يسميها يثرب واسمها الذى يليق بها المدينة وفهم بعض العلماء من هذا كراهية تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن انما هو حكاية عن قول غير المؤمنين وروى الامام احمد من حديث البراء بن عازب رفعه من سمي المدينة يثرب فليست بغر الله هى طابة وهى طابة وروى عمر بن شبة من حديث ابى ايوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمي المدينة يثرب كتب عليه خطيئة اه قلت وبذلك جزم الامام العلامة كمال الدين الدميرى في كتاب الحج من منظومته حيث قال * ومن دعاها يثرب يستغفر * فقوله خطيئة تسطر * وانما ذكر هذا الاسم في القرآن حكاية عن قول المنافقين لاهل الايمان وسبب هذه الكراهية ان يثرب اتماما من التثريب الذى هو التوبيخ والملامة ومن اثرب بالتحريك وهو الفساد وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح واما قوله صلى الله عليه وسلم فذهب وهلى الى انها اليمامة او هجر فاذا هى المدينة يثرب وقوله في حديث آخر لا اراها الا يثرب فذلك قبل النهى عن تسميتها بذلك ويثرب اسم لموضع منها اول رجل نزل بها (تنفى الناس) اى شرارهم قال في الفتح قال عياض وكان هذا يختص بزمانه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معها بها الا من ثبت ايمانه وقال النووى ليس هذا بظاهر لانه ورد عند مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفي الكبر خبت الحديد وهذا والله اعلم بزين الدجال اه ويحتمل أن يكون المراد كلاما من ازمينين وكان الامر في حياته صلى

لله عليه وسلم لذلك السبب المذكور ثم يكون ذلك أيضا في آخر الزمان عندما ينزل بها
 الدجال فترجف بأهلها فلا يفي منساق ولا كافر الا خرج اليه وأما ما بين ذلك فلا اه
 وقال المناوي جعل مثل المدينة وسائر كنيها مثل الكبير وما يوقد عليه في النار فيميز به
 الحديث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما كان في زمن عمر اخراج اليهود
 والنصارى منها (كما ينبغي الكبير) بكسر الكاف وسكون التختانية وفيه لغة اخرى كور
 بضم الكاف والمشهور بين الناس أنه الرزق الذي ينفع فيه لكن أكثر أهل اللغة على أن
 المراد بالكبير حانوت الحداد والصانع قال ابن التين وقيل الكبير هو الرزق والحانوت هو
 الكور وقال صاحب المحكم الكبير الرزق الذي ينفع فيه الحداد (خبت الحديد) بفتح
 المعجمة والموحدة بعدها مثلثة أي وسخه الذي تخرجه النار والمراد أنها لا تترك فيها من
 في قلبه دغل بل تميزه عن القلوب الصادقة وتخرجه كما يخرج الحداد ردىء الحديد من
 جيده ونسب التمييز للكبير لكونه السبب الأكبر في اشتعال النار التي يقع التمييز بها
 واستدل بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد (ق) عن أبي هريرة * (أوت
 الرسل) أي والانباء (أن لا تأكل الا طيبا) أي حلالا (ولا تعمل الا صالحا) فلا يفعلون
 غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمدا ولا سهوا والعصمهم أي امرهم لله وأقدرهم على ذلك
 فلا ينافي أن غيرهم مأمور بذلك أيضا (ك) عن أم معبد بنت اوس اخت شداد بن اوس
 قال الحاكم صحيح ورده الذهبي * (امرنا) بضم الهمزة وكسر الميم أي أنا وامتى (باسم باغ
 الوضوء) قال المناوي أي بأكمله بما شرع فيه من السنن لا باتمام فروضه فانه غير
 مخصوص بهم (الدارمي في مسنده عن ابن عباس * (امرنا) أي أنا وامتى اوسمى الكل
 باسم البعض (بالتسبيح) أي وبالتحميد والتكبير (في ادبار الصلوات) قال المناوي أي
 المكتوبات ويحتمل غيرها (ثلاثا وثلاثين تسبيحة) أي قول سبحان الله (وثلاثا
 وثلاثين تمجيدة) أي قول الحمد لله (واربعًا وثلاثين تكبيرة) أي قول الله أكبر بدأ
 بالتسبيح لتضمنه نفي التقائص عنه سبحانه وتعالى ثم بالتحميد لتضمنه اثبات الكمال له ثم
 بالتكبير لفادته أنه أكبر من كل شيء (طب) عن أبي الدرداء * (امرني جبريل) عن الله
 (ان اكبر) قال المناوي أي بأن اقدم الا كبر سناني مناولة السواك ونحوه (الحكيم)
 الترمذي (حل) عن ابن عمر * (امسحوا) جوازا (على الخفين) حضر اوسفر ولم يشخ
 ذلك حتى مات صلى الله عليه وسلم ويمسح في الخضر يوما وليلة وفي سفر القصر ثلاثة أيام
 بلباسهم قال المناوي وقد بلغت احاديثه أي المسح على الخفين التواتر حتى قال بعضهم
 أخشى أن يكون انكاره كقرا (والخمار) هو ما يغطي به الرأس فلو مسح بعض الرأس وكل
 بالمسح عليه حصلت السنة (حم) عن بلال المؤذن وهو حديث صحيح * (امسح) ندبا
 (رأس اليتيم) ال للعهد الذهني واللجنس واليتيم صغير لا أب له (هكذا إلى مقدم رأسه)
 أي من المؤخر إلى المقدم (ومن له أب هكذا إلى مؤخر رأسه) أي من متقدمه إلى مؤخره

(خط) وابن عساكر عن ابن عباس واسناده ضعيف * (أمسك) بفتح الهمزة (عليك بعض مالك) يا كعب الذي جاءنا معذرا عن مخلفه عن غزوة توكريد الانخلاع من جميع ماله والتصدق به أي أمسك البعض وتصدق بالبعض الذي يفضل عن دينك ومؤنة من تمون من نفقة يوم وكسوة فصل وقديين البعض المتصدق به في رواية أبي داود عن كعب أنه قال ان من توبتي ان انخلع من جميع مالي كله لله ورسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم (فهو خير لك) أي من التصدق بكلمة لئلا تتضرر بالفقر وعدم الصبر على انفاقه فالتصدق بكل المال مكروه الا لمن قوى يقينه كالصديق (ق) ٣) عن كعب بن مالك * (امش ميلا) وهو ممد البصر قال المناوي وهو أربعة آلاف خطوة (عند مريضا) اذا كان مسلما والا مرللندب في الجميع (امش ميلين واصلم بين اثنين) أي انسانين أو فئتين أي حافظ على ذلك وان كان عليك فيه مسقة كأن تمشي إلى محل بعيد (امش ثلاثة أميال زراخا في الله) وان لم يكن أخاك من النسب ومقصود الحديث ان الثالث أفضل وأكدر وأهم من الثاني والثاني أهم من الأول (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (فضل) زيارة (الاخوان عن مكحول مرسل) قال المناوي ورواه البيهقي عن أبي أمامة واسناده ضعيف (امشوا) ندبا (امشي) أي قدامي (وخلوا) ظهري للملائكة) أي فرغوا ما وراء أي لمشيهم خلفي وهذا كالتعليل للمشي أمامه وبه علم ان غيره من الأمة ليس مثله فيه بل تمشي الطلبة خلف الشيخ (ابن سعد عن جابر * (أمتط) بفتح الهمزة وكسر الميم (الاذى عن الطريق) أي أزل ندبا نحو الشوك والنجر وكل ما يؤذى عن طريق المارة (فانه لك صدقة) أي فان فعل ذلك توجر عليه كما توجر على الصدقة (خذ) عن أبي برزة وهو حديث * (أملك ثم أملك ثم أملك) بنصب الميم في الثلاثة أي قدمها في البر لما كابدته من مشاق الحمل والوضع والرضاع وذا اذا طلبا شيئا في وقت ولم يمكن الجمع (ثم أبالك ثم الاقرب فالأقرب) قال العلقمي قال أصحابنا يستحب أن يقدم في البر الام ثم الاب ثم الاولاد ثم الاجداد والجدات ثم الاخوة والاخوات ثم سائر المحارم من ذوى الارحام كالاعمام والعمات وسببه كما في الترمذي عن بهز بن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قلت يا رسول الله من أبر قال أملك فذكره وأبر بفتح الهمزة والباء الموحدة وتشديد الراء مع الرفع أي من أحق بالبر وعن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره (حم د ن ك) عن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعدها دال مهملة (ه) عن أبي هريرة قال الترمذي حسن صحيح * (أملك يدك) أي اجعلها مملوكة لك بأن تقبضها عما يضرك وتبسطها فيما ينفعك (نخ) عن أسود بن أصرم بوزن أفعل فيها واسناده حسن * (أملك عليك لسانك) يا من سألتنا ما النجاة أي لا تقل بلسانك الا معروفا وهل يكب الناس في النار الا حصائد ألسنتهم (ابن قانع) (طب) عن الحارث

ابن هشام واسناده جيد* (أملك عليك لسانك) قال العلقمي وسببه كما في الترمذي
عن عقبه بن عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال املك فذكره أي لا تجره الا بما
يكون لك لا عليك (وليس عليك بيتك) قال المناوي يعني تعرض لما هو مناسب للزوم
بيتك من الاشتغال بالله وترك الاغيار (وابك على خطيئتك) أي ذنبك ضمن ابك
معنى الندامة وعده بعلى أي اندم على خطيئتك (ت) عن عقبه بن عامر* (املكوا
العجن فانه اعظم للبركة) قال العلقمي قال في النهاية يقال ملكك العجن وأملكته
إذا أعمت عجنه وأجدته أراد أن خبره يزيد بما يحتمله من الماء بمجودة العجن (عد) عن
انس قال المناوي وذو حديث منكر* (امناء المسلمين على صلاتهم وسكوتهم
المؤذنون) أي هم المحافظون عليهم دخول الوقت لاجل الصلاة والتسحر للصوم فيه
فتى قصر وافي تحرير الوقت فقد خانوا ما ائتمنوا عليه (هق) عن ابي مخذورة* (أمنع
الصفوف من الشيطان) أي أحفظها من وسوسته (الصف الاول) وهو الذي يلي الامام
فتناً كد المحافظة على الصلاة فيه (ابو الشيخ عن ابي هريرة) باسناد ضعيف* (أمنوا)
هو بتشديد الميم أي قولوا آمين ندباً (اذقرأ) وفي نسخة قرئ بالبناء للمفعول يعني اذقرأ
الامام في الصلاة اوقرأ احدكم خارجها (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) أي اذافرغ
من قراءة ذلك وورد في حديث آخر تعليقه بأن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له
(ابن شاهين في السنة عن علي* (اميران) تنبيه أمير أي كأمرين (وليسا بأمرين)
أي الامارة المتعارفة (المرأة تجم مع القوم فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة
فليس لاصحابها أن يغفروا حتى يستأمروها) قال الامام ينبغي لا مير الحجاج ان لا يرحل
عن مكة لاجل حائض لم تطف لافاضة (والرجل يتبع الجنازة فيصلي عليها فليس له أن
يرجع حتى يستأمر أهلها) أي والامير الثاني أهل الميت فلا ينبغي له الرجوع حتى
يستأذنه ويعزيهم (المحامل) بفتح الميم نسبة الى المحامل التي تجل الناس في السفن
وهو القاضي أبو عبد الله (في أماليه) الحديثية (عن جابر) باسناد ضعيف* (ان الله ابي
علي فممن قتل مؤمناً ثلاثاً) أي سألته ان يعقل ثوبه من قتل مؤمناً ظلماً ثلاث مرات
فامتنع او قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أي كثره ثلاثاً لكيد وهذا في المستحل
او خرج مخرج الزجر والتنفير قال العلقمي وسببه كما في الترمذي عن عقبه بن مالك قال
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاغارت على قوم فشد رجل من القوم فاتبعه
رجل من اهل السرية فشا هره فقال الشاد من القوم اني مسلم فضربه فقتله فمضى
الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فيمن ارسل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخطب اذ قال القاتل يا رسول الله ما قال الذي قال الاتعوذ من القتل
فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قبله من الناس ثم قال الثانية يا رسول
الله ما قال الذي قال الاتعوذ من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعن قبله من الناس واخذ في خطبته ثم لم يصبر ان قال الثالثة يا رسول الله ما قال الذي
 قال الا تعوذ امان القتل فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المساءة في
 وجهه ثم قال ان الله ابى على فيمن قتل مؤمنا قالها ثلاثا (حمن ك) عن عقبة بن مالك
 الليثي باسناد صحيح * (ان الله ابى لي ان اتزوج او ازوج الا اهل الجنة) اى منعنى من
 مصاهرة من يختم له بعمل اهل النار فيخلد فيها (ابن عساكر عن هذبن ابى هالة) التميمي
 والد حذيفة * (ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وان خليلي ابوبكر) الصديق
 رضى الله عنه فهو افضل الناس على الاطلاق بعد الانبياء (طب) عن ابى امامة
 باسناد ضعيف * (ان الله اجازكم من ثلاث خلال) اى خصال (ان لا يدعو عليكم بديكم
 فتهلكوا جميعا) بكسر الهمزة اى لا يدعو عاينكم دعوة كما دعانوح على قومه فهلكوا جميعا
 بل كان كثير الدعاء لهم واختبأ دعوته المستجابة لامته يوم القيامة (وان لا يظهر) بضم واؤه
 وكسر ثالثه (اهل الباطل على اهل الحق) قال العلقمي اى لا يعلى اهل الدين الباطل
 وهو الكفر على دين اهل الحق يعنى اهل الاسلام بالغلبة والقهر بل يعلى دين الاسلام
 على جميع الاديان قيل ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام فلا يبقى اهل دين
 الا دخل في الاسلام وقيل المراد اظهار اهل الحق بالحجج الواضحة والبراهين الملائمة لان
 حجج الاسلام اقوى الحجج وبراهينه اقطع الدلائل فما تحتاج مؤمن وكافر الا ظهرت حجة
 المسلم على الكافر (وان لا يجتمعوا على ضلالة) قال العلقمي لفظ الترمذى لا تجتمع
 هذه الامة على ضلالة وزاد ابن ماجه فاذا وقع الاختلاف فعليك بالسواد الاعظم مع
 الحق واهله وقد استدل به الغزالي وغيره من اهل الاصول على كون الاجماع حجة
 اه وهو من خصائص هذه الامة (د) عن ابى مالك الاشعري * (ان الله احتجرت التوبة
 عن كل صاحب بدعة) اى منعها قال المناوى اى من يعتقدي ذات الله وصفاته
 وافعاله خلاف الحق (ابن فيل) هو ما في نسخ قال المناوى ولعله الصواب وفي نسخة
 شرح عليها فيد بدل فيل (طس هب) والضيا المقدسي (عن انس) * (ان الله اذا احب
 عبدا جعل رزقه كفافا) اى بقدر كفايته لا يزيد عليها فيطغيه ولا ينقص عنها فيؤذيه
 فان الغنى مبطرة والفقر مذلة (ابو الشيخ عن علي) باسناد ضعيف * (ان الله تعالى اذا
 احب انقاذ امر) بالذال المعجمة اى اراد امضاءه (سلب كل ذى لب له) يعنى قضاء الله
 لا بد من وقوعه ولا يمنع منه وفور عقل (خط) عن انس * (ان الله تعالى اذا اراد امضاء
 امر نزع عقول الرجال) اى الحكاملين في الرجولية اى لا يمنع من وقوع قضائه وفور
 عقل كما تقدم (حتى يمضى امره) بضم المثناة التحتية فاذا امضاءه وذا اليهم عقولهم ليعتبروا
 ويعتبر بهم (ووقعت الندامة) اى منهم على ما فرط منهم فاذا حصل الذل والانكسار
 واقبلوا عليه سبحانه وتعالى تائبين قبل توبتهم كما في صحيح الاخبار (ابو عبد الرحمن
 السبلي في منن الصوفية عن جعفر بن محمد) الصادق (عن ابيه عن جده) على بن ابى

طالب باسناد ضعيف * (ان الله اذا أنزل سطوانه) اى قهره وشدة بطشه يقال سطا عليه وسطابه بسطوا سطوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش بشدة (على اهل نقمته) اى المستوجبين الانتقام منهم (فوافيت آجال قوم صالحين فاهلكوا بهم لا لهم ثم يعثون على نياتهم واعمالهم) اى يبعث كل واحد منهم على حسب عمله من خير وشر فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الكافر والفاسق فلا يلزم من الاشتراك فى الموت الاشتراك فى الثواب والعقاب (هب) عن عائشة وهو حديث صحيح * (ان الله اذا أنعم على عبد نعمة يحب أن يرى أثر النعمة عليه) قال المناوى لانه انما أعطاه ما أعطاه ليرزه الى جوارحه فيكون مكرما له فاذا منعه فقد ظلم نفسه (ويكره البؤس) قال المناوى سوء الحال والفاقة اه وقال العلقمى الخضوع والفقر (والتبائس) قال المناوى اظهار الفقر والحاجة لانه كالشكوى الى العباد من ربه فالتجمل فى الناس لله لا للناس مطلوب (ويغض السائل المحف) قال العلقمى قال فى الدرر كآله المحف فى المسألة الخ فيها ولزمها اه وهذا بالنسبة لسؤال الخلق اما بالنسبة لسؤال الله والطلب منه فهو محمود (ويجب الحى) اى كثير الحياء (العفيف) اى المتكف عن الحرام وسؤال الناس (المتعفف) اى المتكف العفة (هب) عن ابى هريرة باسناد جيد * (ان الله اذا رضى عن العبد أنى عليه بسبعة اصناف من الخير لم يعمل) بضم الهمزة وسكون المثلثة وكسر النون قال المناوى يقدر له التوفيق لفعل الخير فى المستقبل ويثى عليه به قبل صدوره منه بالفعل (واذا سخط على العبد اثنى عليه بسبعة اصناف من الشر لم يعمل) فتعوذوا بالله من سخطه (حم حب) عن ابى سعيد * (ان الله اذا قضى على عبد قضاء لم يكن لقضائه مرّة) اى رآه ولقد كان الانبياء والصالحون يفرحون بالبلاء اكثر من فرحهم بالاعطاء لتيقنهم ذلك وعدم غفلتهم عنه (ابن قانع عن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء (ابن السمط) * (ان الله تعالى اذا اراد بالعباد نقمة) اى عقوبة (أمات الاطفال وعقم النساء) اى منع المنى أن يعقد فى أرحامهن ولدا (فتنزل بهم النقمة وليس فيهم مرحوم) قال المناوى لان سلطان الانتقام اذا نازل وفيهم مرحوم حنت الرحمة بين يدي الله حنين الوالدة فتطفى تلك النائرة فاذا لم يكن فيهم مرحوم نار الغضب واعتزلت الرحمة اه فيمنع التلطف بالاطفال والشفقة عليهم فاذا دعت حاجة الى التأديب والتأديب أولى من تركه (الشيرازى فى الالقاب عن حذيفة) بن اليمان (وعمار بن ياسر معا) دفع توهم انه عن واحد منهما على الشك * (ان الله اذا اراد ان يهلك عبدا نزع منه الحياء) اى لا يستحي من الله تعالى او من الخلق او منهما (فاذا نزع منه الحياء لم تلقه) اى لم تجده (الامقيتا) بكسر الميم وكسر القاف المشددة فعيل بمعنى فاعل او مفعول قال المناوى من المقت وهو أشد الغضب اه وقال العلقمى قال فى النهاية المقت أشد الغضب اه وقال فى المصباح مقتته مقتا من باب قتل اغضه أشد

البغض عن أمر قبيح (مقتضا) بالتشديد والبناء للجهول أى محقوتاً ابن الغاس
 مغضوباً عليه عندهم (فاذا لم تلقه الامتياز نزلت منه الامانة فاذا نزلت منه
 الامانة لم تلقه) أى لم تجده (الا خائفاً) أى فيما جعل أمينا عليه (مخوفاً) بالتشديد والبناء
 للجهول أى منسوباً الى الخيانة محكوماً له بها (نزلت منه الرحمة) أى رقة القلب
 والعطف على الخلق (فاذا نزلت منه الرحمة لم تلقه الا رجياً) فعلاً بمعنى مفعول أى
 مرجوماً وأصل الرجم الرمي بالحجارة (ملعناً) بالضم والتشديد أى يلعنه الناس كثيراً
 (نزلت منه ربة الاسلام) بكسر الراء وسكون الموحدة وفتح القاف قال فى النهاية
 الربة فى الاصل عروة فى جبل تجعل فى عنق البهيمة وفى يدها تمسكها فاستعارها
 للاسلام يعنى ما يشد به نفسه من عرى الاسلام أى حدوده واحكامه وأوامره
 ونواهيها وفيه ان الحياء أشرف الخصال واكمل الاحوال (ه) عن ابن عمر بن الخطاب
 (ان الله تعالى اذا أحب عبداً) أى أراد به خيراً هداً ووقفه (دعى جبريل فقال انى
 أحب فلاناً فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادى) أى جبريل (فى السماء فيقول ان الله يحب
 فلاناً فأجبه فيجبه اهل السماء) رفع المضارع بدليل ثبوت النون فيما بعده (ثم يوضع له
 القبول فى الارض) أى يحدث له فى القلوب محبة ويزرع له فيها مهابة (واذا البغض
 عبداً) أى أراد به شراً أبغذه عن الهداية (دعى جبريل فيقول انى ابغض فلاناً فأبغضه
 فيبغضه جبريل ثم ينادى فى السماء ان الله يبغض فلاناً فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له
 البغضاء فى الارض) أى فيبغضه اهلها جميعاً فينظرون اليه بعين الاذراء فتسقط
 مهابته من النفوس واعزازته من الصدور من غير اذاء منه لهم ولا جناية عليهم قال
 العلقمى قال شيخنا تبعاً للنووى قال العلماء محبة الله لعبده هى ارادة الخير له وهدايته
 وانعامه عليه ورحمته وبغضه ارادته عقابه وشقاوته ونحوه وحب جبريل والملائكة
 يحتمل وجهين احدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه والثانى انه على ظاهره المعروف من
 الخلق وهو ميل الخلق اليه واشتياقهم الى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعاً لله محبوباً له
 ومعنى يوضع له القبول فى الارض أى المحب فى قلوب الناس ورضاهم عنه (ه) عن ابى
 هريرة * (ان الله اذا اطعم نبياً طعمة) بضم الطاء وسكون العين أى ما كلة والمراد الفى
 ونحوه قال العلقمى وفى بعض النسخ مكتوب على الهامش بعد طعمة ثم قبضه وبعدها
 صح وفى الكبير بعد طعمة ثم قبضه فلعلها فى غير رواية ابى داود وهى زيادة لا يخل
 المعنى بخذفها ووجودها للايضاح والتبيين (فهى للذى يقوم من بعده) أى بالخلافة
 أى يعمل فيها ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعمل لانهما تكون له ملكاً (د) عن ابى
 بكر الصديق رضى الله عنه * (ان الله اذا اراد رحمة امّة من عباده قبض نبياً) أى
 توفاه (قبلها فيجعلها فرطاً) بفحوتين بمعنى الفارط المتقدم المهيب لها مصاحبها (وسلفاً
 بين يديها) قال المناوى هو من عطف المرادف أو أعم وفائدة التقديم الانس والطمأنينة

وقلة كرب الغربية أو شدة الاجر لشدة المصيبة (وإذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام
 أي هلاكها (عذبها ونهبها حتى فأهلكها وهو ينظر فأقر عينه) أي فترحه وبلغه أميته
 بهلكتها في حياته (حين كذبوه) أي في دعواه الرسالة (وعصوا أمره) أي بعدم اتباع
 ما جاء به من عند الله وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة (م) عن أبي موسى الأشعري
 * (إن الله تعالى إذا أراد أن يجعل) وفي نسخة يخلق (عبد الخلافة مسح يده على جبهته)
 يعني ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من انفاذ الأمر ويطاع فسخها كناية عن ذلك
 (خط) عن انس * (إن الله تعالى إذا أراد أن يخلق خلقا الخلافة مسح يده على ناصيته)
 أي مقدم رأسه زاد في رواية بيمينه (فلاتقع عليه عين) أي لا تراه عين انسان (الا
 أحبته) ومن لازم محبة المخلق له امتثال أوامره وتجنب نواهيه وتمكن هيئته من
 القلوب (ك) عن ابن عباس * (إن الله تعالى إذا أنزل عاهة) أي بلاء (من السماء على
 أهل الأرض صرفت) بضم أوله وكسر ثانيه أي صرفها الله (عن عمار المساجد) بنحو
 ذكر الله تعالى كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال المناوي لا من
 عمرها وهو منكب على دنياه معرض عن آخرها قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل
 صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو سيئا فقد أساء إلى جميعهم لأنه تسبب لنزول
 البلاء والبلاء عام والرحمة مختصة (ابن عساكر عن انس * (إن الله تعالى إذا غضب على
 أمة لم ينزل بها عذاب خسف ولا مسخ) أي لم يعذبها بالخسف بها ولا بمسخ صورها قردة
 أو خنازير مثلا والجملة معترضة بين الشرط وجوابه أو حال من فاعل غضب أي إذا غضب
 على أمة والحال أنه لم ينزل بها ما ذكر ويحتمل أنها نعت أمة أي غير معذبة بما ذكر
 أو معترضة بين الشرط والجزاء (غلت أسعارها ويحبس عنها أمطارها) بالبناء للفعل
 (وولي) وفي نسخة ويلى بدل وولى (عليها أشرارها) أي يؤمرهم عليهم قال المناوي تشبه
 أصل الغضب تغير يحصل لارادة الانتقام وهو في حقه تعالى محال والقانون في أمثاله
 أن جميع الأعراض النفسانية كالغضب والرحمة والفرح والسرور والحياة والتكبر
 والاستهزاء لها أوائل ونهايات والغضب أوله التغير المذكور وغايته إيصال الضرر إلى
 المغضوب عليه فلغظ الغضب في حقه تعالى لا يجعل على أوله الذي هو من خواص
 الأجسام بل على غايته وهذه قاعدة شريفة نافعة في هذا الكتاب (ابن عساكر عن
 انس * (إن الله تعالى أذن لي أن أحدث عن ديك) أي عن عظم جثة ملك في صورة
 ديك (قد مرقت رجلاه الأرض) أي وصلت إليهما وخرجتا من جانبها الآخر (وعنقه
 منية تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظمك فيرد عليه) أي فيحييه الله سبحانه
 وتعالى بقوله (لا يعلم ذلك) أي عظمة سلطاني (من حلف بي كاذبا) فأزدرشني وامنعة
 عن اليمين الكاذبة استحضار هذا الحديث فان من نظر إلى كمال الجلال وتأمل في عظم
 المخلوقات الدالة على عظم خالقها انكف وامتنع عن اليمين الكاذبة (أبو الشيخ في

العظمة (طس ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى استخلص هذا الدين) أي دين الاسلام (انفسه ولا يصلح لدينكم الا السخاء) بالمداي الجود والكرم وفي الفعل ثلاث لغات سخا من باب علا والثانية سخي من باب تعب والثالثة مثل قرب (وحسن الخلق) أي التلطف بالناس والرفق بهم وتجل أذاهم وكف الاذى عنهم (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزينوا دينكم بها) الزين ضد الشين فمن وجد فيه الكرم وحسن الخلق مالت اليه النفوس وألفت القلوب وتلقته ما يبلغه عن الله بالقبول (غيب) عن عمران بن حصين * (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) قال المناوي ومعنى الاصطفاء والتخيرية في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة اه قال العلامة قال النووي استدل به أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفو لهم الابن المطلب فانهم هم وبنى هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح (ت) عن وائلة بن الاسقع * (ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل) قال المناوي وكانوا ثلاثة عشر (واصطفى من ولد اسماعيل كنانة) عدة قبائل أبوهم كنانة بن خزيمه (واصطفى من كنانة قريشا) هو ابن النضر (واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) واودع ذلك النور الذي كان في جبهة آدم عبد المطلب ثم والده وبالمصطفى شرفت بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل اولد على الوالد كم من أب قد علا بابن ذوى شرف * كما علا برسول الله عدنان

(ت) عن وائلة وهو حديث حسن صحيح * (ان الله اصطفى من الكلام اربعة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) قال المناوي فهي مختار الله من جميع كلام الادميين (فمن قال سبحان الله كتبت له عشرون حسنة) وفي نسخة كتبت بحذف تاء التانيث (وحطت عنه عشرون سيئة) ومن قال الله اكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه قال المناوي بأن قصد بها الانشاء لا الاخبار اه وقال العلامة من قبل نفسه أي لان الحمد لا يقع غالباً الا بعد سبب كالكل او شرب أو حدوث نعمة فكأنه وقع في مقابلة ما اسدى اليه فلما حمد لا في مقابلة شيء زاد في الثواب (كتبت له ثلاثون حسنة وخط عنه ثلاثون خطيئة) قال بعضهم والحمد أفضل من التسبيح ووجهه ظاهر وأما القول بأنه أكثر ثواباً من التمليل فمردود (حم ك) والضياء عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة معا وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى اصطفى موسى بالكلام) أي بلا واسطة والكلام الذي سمعه موسى التكليم عليه أفضل الصلاة والتسليم كلام الله تعالى حقيقة لا مجاز فلا يكون محدثاً فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لانه الصفة لازلية الحقيقية وهذا مذهب اليه الشيخ أبو الحسن الأشعري واتباعه وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسمياً

ولا عرضا كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفا ولا صوتا وذهب الشيخ أبو منصور الماتريدي والاستاذ أبو اسحاق الاسفراييني ان موسى انما سمع صوتا دالا على كلام الله اى دالا على ذلك المعنى لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الحكيم واما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لانه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والاصوات غير معقول (وابراهيم بالخلة) اى اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله (ك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى اطعم) أى تجلى تجليا خاصا (على أهل بدر) أى الذين حضروا وقعته مع النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) لانهم ارتقوا الى مقام يقتضى الانعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللحقة فلا يؤاخذهم بها لبذلهم مهجتهم في الله ونصرهم دينه والمراد اظهار العناية لهم لا الترخيص لهم في كل فعل أو الخطاب اقوم منهم على انهم لا يتقارفون ذنبا وان قارفوه لم يصروا وقال القرطبي هـ اذ خطاب اكرام وتشريف تضمن ان هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة السالفة وتاملوا الى أن يغفر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشئ وقوعه ولقد أظهر الله تعالى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه بشئ من ذلك فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة الى أن فارفوا الدنيا وان قدر صدور شئ من أحدهم بادر الى التوبة (ك) عن أبي هريرة باسناد صحيح * (ان الله تعالى اعطاني فيما من به على انى اعطيتك فاتحة الكتاب) وظاهر شرح المناوى كسرهمزة انى فانه قدر القول قبلها وعبارته ان قال لى انى اعطيتك (وهى من كنوز عرشى) أى المذخرة تحته (ثم قسمتها بينى وبينك نصفين) أى قسمين وان تقاوتا فان بعضها ثناء على الله وبعضها دعاء (ابن الضريس (هب) عن انس بن مالك * (ان الله تعالى اعطاني السمع) اى السور السبع الطوال (مكان التوراة) أى بدلهما (واعطاني الراآت) اى السور التى أولها الرؤا المر (الى الطواسين مكان الانجيل واعطاني ما بين الطواسين الى الحواميم مكان الزبور وفضلنى) بأن خصنى (بالحواميم والمفصل) وهو من المجلات الى آخر القرآن (ما قرأه نبي قبلى) يعنى ما أنزلت على نبي غيرى (محمد بن نصر عن انس بن مالك * (ان الله تعالى اعطى موسى الكلام) أى كلمه بلا واسطة (واعطاني الرؤية) أى لوجهه تعالى يعنى خصنى بها فى مقابلة ما خص به موسى (وفضلنى بالمقام المحمود) الذى يحمده فيه الاولون والاخرون يوم القيامة (والخوض المورود) يعنى الكوثر الذى يردده الخلائق فى المحشر قال المناوى وهذا يعارضه الخبر الاتى ان لكل نبي حوضا (ابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف * (ان الله تعالى افترض صوم رمضان) أى على هذه الامة (وسنت لكم قيامه) اى صلاة التراوىح وقال المناوى الصلاة فيه ليلا (فن صامه وقامه) اى صامها نهاره وقام

ليله (آيمانا) اى تصديقاً بأنه حق وطاعة (واحتساباً) اى لوجهه تعالى (ويعتقنا كان
 كفارة لما مضى) من ذنوبه الصغائر (نهب) عن عبد الرحمن بن عوف باسناد حسن
 * (ان الله تعالى امرنى ان اعلمكم) بفتح المهملة (مما علمنى وان أوذبكم) مما ذنبى فإوصيكم
 (أذا قمتم على ابواب حجركم) جمع حجرة اى فى بيوتكم واوردتكم دخولها (فأذكروا اسم الله) اى
 قولوا بسم الله الرحمن الرحيم (يرجع الخبر) اى الشيطان (عن منازلكم) اذا وضع بين
 يدي احدكم طعام (اى لياكله) فليسم الله حتى لا يشارككم الخبيث (قال المناوى ابليس
 او اعم (فى ارزاقكم) اى لانكم اذ لم تسموا اكل معكم (ومن اغتسل بالليل فليحذر عن
 عورته) اى عن كشفها (فان لم يفعل) بأن لم يستر عورته (فأصابه لمم) اى طرف من
 جنون (فلا يلومن الانفسه) لانه تسبب فيه بعدم الستر (ومن بال فى مقتله) اى
 المحل المعدل لا غتسال فيه (فأصابه الوسواس) اى بما تظاير من البول والماء (فلا يلومن الا
 نفسه) لانه تسبب فى ذلك (واذا رفعت المائدة) اى التى اكلتم عليها (فاكنسوا ما تحتها)
 من فئات الخبز وبقايا الطعام (فان الشياطين يلمتقطون ما تحتها فلا تجعلوا لهم نصيباً
 فى طعامكم) اى لا ينبغى ذلك فانهم أعداؤكم (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة)
 * (ان الله امرنى بحب اربعة وأخبرنى أنه يحبهم) قالوا اينهم انما قال (على منهم وابوذر
 والمقدار وسلمان) والمراد زيادة الحب لهم لما خصوا به من المناقب والمناقب رضى الله
 تعالى عنهم أما على ففضل مشهور ومناقبه كثيرة معروفة منها أنه من السابقين
 الاولين الى الاسلام حتى قيل انه اول من اسلم وابن عم المصطفى صلى الله عليه وسلم
 واخوه وزوج ابنته وهو افضل الصحابة بعد ابى بكر وعمر وعثمان اوبعد الاولين على
 ما فيه من الخلاف بين اهل السنة واما ابوذر فهو الغرارى واسمه جندب بن جنادة عنى
 الصحيح كان من السابقين الى الاسلام اسلم ثم رجع بلاد قومه باذن النبى صلى الله عليه
 وسلم ثم هاجر الى النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة وصحبته حتى توفى المصطفى صلى الله
 عليه وسلم واما المقداد ويقال له المقداد بن الاسود وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن
 مالك بن ربيعة الكندى واشتهر بالاسود لانه كان فى حجر الاسود بن عبد يغوث
 فتبناه فنسب اليه وهو قديم الاسلام والصحبة من السابقين وهاجر الى الحبشة ثم الى
 المدينة وشهد مع النبى صلى الله عليه وسلم سائر المشاهد وأما سلمان فهو الفارسي مولى
 المصطفى وكان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوى القربى من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وسكن العراق وكان يعمل الخوص بيده فيما كل منه (نهك) عن بريدة
 قال العلقي قال فى الكبير ت حسن غريب * (ان الله تعالى امرنى أن ازوج فاطمة
 منى على) قاله صلى الله عليه وسلم لما خطب ابو بكر وعمر وغيرهم فردت وزوجه اياها
 (طب) عن ابن مسعود (ان الله تعالى امرنى ان اسمى المدينة طيبة) بفتح الطاء وسكون
 المثناة التحتية وفتح الباء الموحدة اى لطيب اهلها اى طهارتهم من النفاق والشر

ويكره تسميتها يثرب كما تقدم (طب) عن جابر بن سمرة * (ان الله تعالى أمرني بالمدارة
 الناس) قال المناوي ندبا ووجوباً ويدل للوجوب قوله (كما أمرني بأقامة الفرائض)
 أي أمرني بملايتهم وإتقائهم فأتألفهم ليدخل من دخل منهم في الدين ويتق شر غيره
 قال المناوي أما المداهنة وهي بذل الدين لصالح الدنيا المحرمة وقدامته المصطفى أمر به
 فلم يغ في المدارة الغاية التي لا ترتقي وبالمدارة واحتمال الذي يظهر الجوهر النفسى
 وقد قيل لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل المدارة فما من شيء
 يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور علمه وحلمه كالمدارة والنفس لا تزال تشتمل بمن
 لا يحسن المدارة وبالمدارة تنقطع حجة النفس ويرد طيشها ووفورها (فر) عن عائشة
 باسناد ضعيف * (ان الله تعالى أنزل الداء والدواء) أي ما أصاب أحداً داء الا قدر له دواء
 (وجعل لكل داء دواء) أي خلق الله تعالى ذلك وجعله شفاء يشفي من الداء بقدرته
 تعالى (فتداوا) أي ندباً أي المرضي قال العلقمي وأما من ليس به مرض فلا يستعمل
 الدواء لان الدواء إذا لم يجد في البدن داء يحلله أو وجد داء لا يوافقه أو وجد ما يوافقه
 ولكن زادت كميته عليه تشبث بالصحة وعبت بها في الفساد فالتحقيق ان الادوية من
 جنس الاغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كأهل البوادي فأمرضهم قليلة جداً
 وطبهم بالمفردات ومن غالب أغذيتهم مركبات كاهل المدن يحتاجون الى الادوية
 المركبة وسبب ذلك ان أمراضهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الصناعة الطبية
 قاله ابن رسلان (ولان دوا وببحرام) بحذف إحدى التاءين للتخفيف قال العلقمي وقد
 استدلل الامام احمد بهذا الحديث وحديث ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها
 على أنه لا يجوز التداوى بمحرم ولا بشيء فيه محرم كالبان الاثن واللحوم المحرمات
 والترياق والصحيح من مذهبه ناجواز التداوى بجميع النجاسات سوى المسكر محدث
 العرنيين في الصحيحين وان تشربوا من أبوالها أي الابل للتداوى كما هو ظاهر الحديث
 وحديث الباب لا تداوا وببحرام ولم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها محمول على عدم
 الحاجة بأن يكون هناك دواء غيره يغني عنه ويقوم مقامه من الطاهرات قال البيهقي
 هذا الحديث ان صح فمحمولان على النهي عن التداوى بالمحرام من غير ضرورة
 ليجمع بينهما وبين حديث العرنيين (د) عن أبي الدوداء * (ان الله تعالى أنزل بركات ثلاثاً)
 أي من السماء كافي رواية (الشاة والخلة والنار) يجوز رفع المذكورات بتقدير المبتدا
 أي هي ونصبها بالبدلية بما قبلها وظاهر شرح المناوي الاقتصار على الرفع وسميت
 بركات لكثرة نفعها (طب) عن أم هانئ وهو حديث ضعيف * (ان الله أوحى الى)
 قال العلقمي قال ابن رسلان لعده وحي الهام او برسالة (ان تواضعوا) أي بأن تواضعوا قال
 ابو زيد مادام العبد يظن ان في الخلق من هو اشر منه فهو متكبر وقيل التواضع
 الاستسلام للحق وترك الاعراض عن الحكم من الحاكم وقيل هو خفض الجناح للخلق

ولين الجانب لهم وقيل قبول الحق ممن كان كبيرا او صغيرا شريفا او وضيعا حرا او عبدا
 او اني قال بعضهم رأيت في المطاف انسانا بين يديه شاكزية يمنعون الناس لاجله عن
 الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فجبت منه فقال لي اني تكبرت
 في موضع تتواضع الناس فيه فابتلاني الله بالذل في موضع ترتفع فيه الناس وقال
 بعضهم الشرف في التواضع والعز في التقوى والكرية في القناعة (حتى لا يفخر احد على
 احد) اي بتعدد محاسنه عليه كبر او حتى حرف تعليل (ولا يبغي احد على احد) اي
 لا يجور وأصل البغي مجاورة المدة (مده) عن عياض بن حمار بكسر الحاء المهملة * (ان
 الله تعالى اوحى الي) اي وحي ارسال (أن تواضعوا) اي بخفض الجناح ولين الجانب
 (ولا يبغي بعضكم على بعض) (خده) عن انس * (ان الله تعالى أيدني) اي قواني (بأربعة
 وزراء) بضم الواو والمد ومنع الصرف (اثنين) بالجر بدل مما قبله اي ملكين (من اهل
 السماء جبريل وميكائيل) بالجر بيان لاثنين (واثنين) اي رجلين (من اهل الارض
 ابي بكر وعمر) قابو بكر يشبه ميكائيل وعمر يشبه جبريل لشدة وحدته وصلابته في
 امر الله (طبحل) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى بارك ما بين
 العريش) اي بارك في البقعة والارض التي بين العريش بلدة بالشام (القرات) بضم
 القاء وخفة الزاء النهر المشهور (وخص فلسطين) بكسر الفاء وفتح اللام ناحية كبيرة
 وراء الاردن من ارض الشام فيها عدة مدن منها بيت المقدس (بالتقديس) اي التطهير
 لبقعتها واهلها (ابن عساكر عن زهير) بالتصغير (ابن محمد) المروزي (بلاغاً) اي قال
 بلغنا عن رسول الله ذلك * (ان الله تعالى بعثني رحمة مهداة) بضم الميم وسكون الهاء اي
 هدية للمؤمن والكافر بتأخير العذاب (بعثت برفع قوم) وهم المؤمنون (وخفف
 آخرين) وهم من أبي واشتد كبر وان بلغ من الشرف المقام الا فخر بمعنى انه يضع قدرهم
 ويذلهم بالناس واللسان (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب * (ان الله تعالى بنى
 الفردوس) اي جنته (بيده) اي قدرته (وحظرها) اي حرمها (عن كل مشرك) اي كافر
 (وعن كل مدمن خمر) اي مداوم لشربها (سكير) بشدة الكفاي اي مبالغ في شرب
 المسكر لا يفتر عنه والمراد المستحل وهو زجرو تنفير (هب) وابن عساكر عن انس * (ان
 الله تعالى تجاوز لامتني) في رواية عن امتي اي امة الاجابة (عما حدثت به أنفسها) وفي
 اخرى ما وسوست به صدورها قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي روايتنا نصب
 انفسها على انها مفعول حدثت وفي حديث ضمير هو فاعل حدثت عائد على الامة
 واهل اللغة يقولون انفسها بالرفع على انه فاعل حدثت يريدون عما تحدثت به انفسها بغير
 اختيارهم قاله الطحاوي اه ثم قال قال شيخنا قد تكلم السبكي في الحلبيات على ذلك
 كلاما مبسوطا احسن فيه جدا فقال الذي يقع في النفس من قصد المعصية على خمس
 مراتب الاولى الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الحاطر ثم حديث النفس وهو

ما يقع فيها من التردد هل يفعل أو لا ثم اللهم وهو ترجح فصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك
 القصد والجزم به فالها جس لا يؤاخذ به إجماعاً لأنه ليس من فعله وإنما هو شيء ورد عليه
 لا قدره عليه ولا صنع والخاطر الذي بعده كان قادراً على دفعه بصرف الها جس أول
 وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعاً بالحديث الصحيح وإذا ارتفع
 حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الأولى وهذه المراتب الثلاث أيضاً لو كانت في
 الحسنة لم يكتب له بها أجر أما الأولى فظاهر وأما الثانية والثالثة فلعدم القصد
 وأما اللهم فقد بين الحديث الصحيح أن اللهم بالحسنة يكتب حسنة واللهم بالسبئية
 لا يكتب سبئية ويلاحظ أن ترك الله كتب حسنة وإن فعلها كتبت سبئية واحدة
 والأصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وأن اللهم مرفوع
 ومن هذا يعلم أن قوله في حديث النفس (ما لم تتكلم به أو تعمل) ليس له مفهوم حتى يقال
 إنها إذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لأنه إذا كان اللهم لا يكتب فحديث
 النفس أولى هذا كلامه في الحلييات وقد خالفه في شرح المنهاج فقال أنه ظهر له أي قال
 السبكي أني ظهر لي المؤاخذة من إطلاق قوله صلى الله عليه وسلم أو تعمل ولم يقل
 أو تعمل قال فيؤخذ منه تحريم المشي إلى معصية وإن كان المشي في نفسه مباحاً لكن
 لا تضام قصد المحرم إليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند انفراده أما إذا اجتمعا
 فإن كان مع الهم عمل لما هو من أسباب الهموم به فاقضى إطلاق أو تعمل المؤاخذة به قال
 فاشدد بهذه الفائدة يدك واتخذها أصلاً يعود نفعه عليك وقال ولده في منع الموانع هنا
 دقيقة نهنسنا عليها في جمع الجوامع وهي أن عدم المؤاخذة بحديث النفس واللهم ليس
 مطلقاً بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى إذا عمل يؤاخذ بشيئين هم وعمله ولا يكون
 هم معذوراً وحديث نفسه إلا إذا لم يتعقبه العمل كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلامه
 الذي في شرح المنهاج والذي في الحلييات وربح المؤاخذة ثم قال في الحلييات وأما العزم
 فالمتحقق على أنه يؤاخذ به وخالف بعضهم وقال أنه من الهم المرفوع وربحاً تمسك بقول
 أهل اللغة هم بالشئ عزم عليه والتمسك بهذا غير سديد لأن اللغوي لا ينزل على هذه
 الدقائق واحتج الأولون بحديث إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا
 يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لأنه كان حريصاً على قتل صاحبه فعلم بالحرص
 واحتجوا أيضاً بالاجماع على المؤاخذة بأعمال القلوب كالحسد ونحوه وقوله ومن يرد فيه
 بالحساد بظلم الآية على تفسير الاتحاد بالمعصية ثم قال في آخر جوابه والعزم على الكبيرة
 وإن كانت سبئية فهو دون الكبيرة المعزوم عليها اه وفي الحديث إشارة إلى عظم قدر
 الأمة المحمدية لأجل نبينا صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ورفيقه أشعاراً يختصصها بذلك
 بل صرح بعضهم بأنه كان حكم الناسي كالعامد في الأثم وإن كان من الأصر الذي كان
 على من قبلنا وحاصل كلام الأبي عن ابن رشد أنه من خصائص هذه الأمة قامت وفي

أثناء كلام المحافظ في الفتح إشارة اليه وقال الدميري قال الخطابي في هذا الحديث من
 الثقة أن حديث النفس وما يؤسوس به قلب الإنسان لا حكم له في شيء من الدين وفيه
 أنه إذا طلق أمراته بقلبه ولم يتكلم به بلسانه فإن الطلاق غير واقع وإلى هذا ذهب عطاء
 وابن أبي رباح وسعيد وابن جبير والشعبي وقتادة والثوري وأصحاب الرأي وهو قول
 الشافعي وأحمد واسحاق وقال الزهري إذا عزم على ذلك وقع الطلاق لفظه أولم يلفظ
 وإلى هذا ذهب مالك والحديث حجة عليه وأجمعوا على أنه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى
 يلفظه وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قاذفا ولو حدث
 نفسه في الصلاة لم يكن عليه إعادة وقد حرم الله الكلام في الصلاة فلو كان حديث
 النفس في معنى الكلام لكانت الصلاة تبطل وأما إذا كتب بطلاق امرأته فقد يمتثل
 أن يكون ذلك طلاقا لأنه قال ما لم تتكلم به أو تعمل به والكتاتية نوع العمل وقد اختلف
 العلماء في ذلك فقال محمد بن الحسن إذا كتب بطلاق امرأته فقد زمه الطلاق وكذلك
 قال الحارثي ومالك والأوزاعي إذا كتب وأشهر عليه وله أن يرجع ما لم يوجه
 الكتاب فإذا وجهه إليه ساقط وقوع للطلاق وعند الشافعي أنه إذا كتب ولم يرد
 به الطلاق لم يقع وفرق بعضهم بين أن يكتب في بياض وبين أن يكتب على
 الأرض فأوقعه إذا كتبه فيما يكتب فيه من ورق أو لوح ونحوهما وأبطله إذا كتبه
 على الأرض قوله ما لم تتكلم به في الأقوليات باللسان على وفق ذلك أو تعمل به أي في
 العمليات بالجوارح كذلك قال المناوي فلا يؤخذ بحديث النفس ما لم يبلغ حد الجزم
 وهذا مخصوص بغير الكفر فلو تردد فيه كفر حلال (ق ٤) عن أبي هريرة (طب) عن
 عمران بن حصين * (ان الله تعالى تجاوز لي) أي تجاوز لاجلي (عن امتي الخطأ) قال
 العلقمي قال في المصباح والخطأ مهموز بفتحين ضد الصواب ويقصر ويمد قال المناوي
 عن حكمه أو أئمه أو عنهم أو منه ضمان المخطئ بالمال والدية ووجوب القضاء على من صلى
 محذرا منهم أو أئمه المكره على القتل خرج بدليل منفصل (والنسيان) ضد الذكروا والحفظ
 (وما استكرهوا عليه) أي حملوا على فعله قهرا قال المناوي والمراد رفع الائم وفي ارتفاع
 الحكم خلف والجمهور على ارتفاعه قال العلقمي وحده لا كراهه إذا قدر على الإكراه
 بعاجل من أنواع العقوبات يؤثر العاقل لاجله الإقدام على ما كره عليه وقد غلب على
 ظنه أنه يفعل به ما هدده به أن امتنع مما كرهه عليه وعجز عن الهرب والمقاومة
 والاستعانة بغيره ونحوهما من أنواع الدفع ويختلف الإكراه باختلاف الأشخاص
 والأسباب المكره عليها (هـ) عن أبي ذر الغفاري (طب ك) عن ابن عباس (طب) عن
 ثوبان قال إنما لكم صحيح * (ان الله تعالى تصدق بفطر رمضان على مريض امتي) أي مرضا
 يشق معه الصوم (ومسافرها) سفر إياها فيه قصر الصلاة فيباح لكل واحد منها الفطر
 مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم لا يباح له الفطر في اليوم الأول إلا

ان تضرر (ابن سعد في طبقاته عن عائشة) (ان الله تعالى تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث اموالكم) أي مكنكم من التصرف فيه بالوصية وغيرها من نحو هبة ووقف قهرا على الوارث وجعل ذلك (زيادة لكم في اعمالكم) قال العلقمي قيل ان ذلك مختص بالمسلمين لانهم الذين يزداد في اعمالهم فحينئذ لا تصح وصية الكافر وفيه نظر لان اصحابنا اتفقوا على صحة وصيته لانها تصرف في المال فتصح من كل من له التصرف في المال وهي تبرع ممن له أهلية التبرع فتصح وصية الذمي والحربي حيث تصح من المسلمين (هـ) عن ابي هريرة (طب) عن معاذ وعن ابي الدرداء (ان الله جعل الحق على لسان عمر) بن الخطاب (وقلبه) أي أجراه قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي جعل هنا بمعنى أجرى فعدها بعلى وفيه معنى ظهور الحق واستعلائه على لسانه وفي وضع الجعل موضع أجرى اشعار بأن ذلك خلق ثابت مستقر (حمت) عن ابن عمر (حم دك) عن ابي ذر الغفاري (عك) عن ابي هريرة (طب) عن بلال المؤذن (وعن معاوية) قال الحاكم على شرط مسلم وأقروه (ان الله جعل) وفي رواية ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلا للدينار) بخسرتها وحقارتها فالطعم وان تكلف الانسان وبالغ في تحسينه وتطييبه يرجع الى حالة تستغذركم في الدنيا المحروس على عمارتها ترجع الى خراب وادبار (حم طب هب) عن الضحاك بن سفيان (ان الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلا وما بقي منها الا القليل كالثعب) بالمثلثة والغين المعجمة قال في النهاية بالفتح والسكون الموضع المطمئن في اعلا الجبل يستنقع فيه ماء المطر وقيل بغدير في غلظ من الارض أو على صخرة ويكون قليلا (شرب صفوة وبقي كدره) يعني الدنيا كحوض كبير مليء ماء وجعل موردا فجعل الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه الا وشك كدر بالت فيه الدواب وخاضت فيه الانعام فاعتبروا يا اولي الابصار (ك) عن ابن مسعود وقال صحيح وأقروه (ان الله تعالى جعل هذا الشعر) أي الاشعار وهوان يشق احدى جانبي سنام البعير حتى يسيل دمه ليعرف انه هدى (نسكا) أي من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نسكالا) قال المناوي أي ينكلون به الانعام بل الانام ففعله لغير ذلك حرام (ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله ذلك (ان الله تعالى جعل لكل نبي شهوة) أي شيئا يشتهي به (وان شهوتي في قيام هذا الليل) أي الصلاة فيه وهو التمسجد (اذا تم) أي الى الصلاة (فلا يصلين احد خلفي) قال المناوي أي فان التمسجد واجب على دونكم وهذا كان اولاً ثم نسخ (وان الله جعل لكل نبي طعمة) بضم الطاء وسكون العين المهملتين أي رزقا (وان طعمتي هذا الخمس) أي جعلها الله في هذا الخمس او منه قال شيخ الاسلام في شرح البهجة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق منه في مصاحبه وعافضل جعله في مصالح المسلمين وهذا الايسافى ما قدمه أي صاحب البهجة من انه كان له أربعة انجاس

البقي ايضا لانه اراد هنا ما يأخذه ولا هله وهناك ما كان له لو اراد اخذه لكنه لم يستأثر
 به أى من الفئ والغنمية (فإذا قبضت) بالبناء للفعول أى مت (فهو لولا لا امر من
 بعدى) قلل البضاوى فى تفسير قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شئ فإن لله خمسة
 وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الجمهور على ان ذكر الله
 سبحانه وتعالى للتعظيم كما فى قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه والمراد قسم الخمس
 على الخمسة المعطوفين وكأنه قال فإن لله خمسة الى هؤلاء الا حصين به وحكمه بعد باق
 غير ان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرف اليه من مصالح
 المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة
 وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته صلى الله عليه
 وسلم وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك الا مرفيه مفوض الى الامام
 يصرفه الى ما يراه اهم وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام
 ويصرف سهم الله تعالى الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ
 قبضة فتجعل للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبیت المال وقيل مضموم
 الى سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل فى سورة الحشر اختلف فى قسم الفئ فقيل
 يستدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس
 لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الا سهم الرسول الى الامام على قول والى
 العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسة كالغنمية
 فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء
 والا ن على الخلاف المذكور هـ وقال شيخ الاسلام فى شرح المنهج والآية وان
 لم يكن فيها تخمس فانه مذكور فى آية الغنمية فجعل المطلق على التقييد وكان صلى الله عليه
 وسلم يقسم له اربعة اخماس الى الفئ وخمس خمسة ولكل من الاربعة المذكورين معه
 فى الآية خمس خمس واما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لمصالحنا ومن
 الاخماس الاربعة للارتزقة (طب) عن ابن عباس وهو حديث قال المناوى فى اسناده
 مقال * (ان الله تعالى جعل للمعروف) هو اسم لكل ما عرف من الطاعة وندب من
 الاحسان وتقدم ان المعروف ما عرفه الشرع والعقل بالمحسن (وجوه من خلقه) أى
 الآدميين (حبب اليهم المعروف) أى نفسه (وحبب اليهم فعاله) أى فعلهم له مع
 غيرهم (ووجه) بالتشديد (طلاب) جمع طالب (المعروف اليهم) أى الى قصدهم وسؤالهم
 (ويسر عليهم اعطاه) أى سهل عليهم ويسر لهم اسبابه (كما يسر الغيث الى الارض
 المجربة) يسكون الدال المهملة أى القليلة المطر (ليحييها ويحييها اهلها) وفى نسخة
 والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجعه المناوى للنبات ونسخة بهاء على حذف
 مضاف أى نباتها (وان الله تعالى جعل للمعروف اعداء من خلقه بغض اليهم المعروف

وبعض اليهم فعالة وحظر عليهم اعطاءه) اى منع أيديهم وكفها عنه وعسر عليهم
أسبابه (كما يحظر) وفي نسخة حظر (الغيث على الارض الجذبة ليهلكها ويهلك بها
اهلها) الظاهر رجوع الضمير للارض وفي نسخة به اى المحظر (وما يغفوا الله اكثر) قال
المنساوى يعنى أن الجذب يكون بسبب عملهم القبيح ومع ذلك فالذى يغفره الله اكثر مما
يؤاخذهم به (ابن ابى الدنيا فى قضاء الحوائج عن ابى سعيد) انخدري باسناد ضعيف لكن
له جوارى (ان الله جعل السلام تحية لامتنا) اى امة الاجابة (وأمانا لاهل ذمتنا) اخذ
به بعض السلف فجوز ابتداء اهل الذمة بالسلام ومنعه الجمهور وجعلوا الحديث على
حال الضرورة بأن حاف ترتب مفسدة فى دين او دنيا التوركة وكان نقطويه يقول اذا سلمت
على ذمى فقلت أطال الله عمرك وأدام سلامتك فانما اريد الحكاية اى ان الله فعل به ذلك
الى هذا الوقت (طب هب) عن ابى امامة وهو حديث ضعيف (ان الله جعل البركة
فى السخور) اى اكل مريد الصوم بعد نصف الليل بنية التقوى عليه (والكيل) اى ضبط
الحب واحصائه بالكيل (الشيرازى فى الالقاب عن ابى هريرة) (ان الله جعل عذاب
هذه الامة فى الدنيا القتل) اى أن يقتل بعضهم بعضا وجعله كفارة لما اجترحوه (حل)
عن عبد الله بن يزيد الانصارى باسناد ضعيف (ان الله تعالى جعل ذرية كل نبى فى
صلبه) اى فى ظهره (وجعل ذريتي فى ظهر على بن ابى طالب) اى اولاده من فاطمة دون
غيرها فمن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن اولاد بناته ينتسبون اليه (طب) عن جابر
(خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى جعلها لك لباسا) خطاب
لرجل اى جعل زوجتك لباسك (وجعل لك لها لباسا) لانه لما كان الرجل والمرأة يعتنقان
ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس أولان كل منهما يستريح حال صاحبه ويمنع
من الفجور (وأهلى يرون عورتى وأنا أرى ذلك منهم) اى يحل لهم منى ويحل لى منهم
رؤيتهم فلا ينافى قول عائشة ما رأيت منه ولا رأى منى (ابن سعد) (طب) عن سعد بن
مسعود (ان الله جعلنى عبدا كريما) اى متواضعا سخيا (ولم يجعلنى جبارا) اى متكبرا
(عنيدا) اى جاثرا باغيا راد الحق وسببه كما فى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر قال اهديت
للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فجئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه يا كل فقال
اعرابى ما هذه الجلمسة فقال ان الله فذكره (ده) عن عبد الله بن بسر بضم الموحدة
وسكون المهملة ورجاله ثقات (ان الله تعالى جميل) اى له الجمال المطلق جمال الذات
وجمال الصفات وجمال الافعال وقيل انه بمعنى ذى النور والبهجة اى ماله الكها وقيل
معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم يكلفكم اليسير ويعين عليه ويثيب عليه الجزيل
(يحب الجمال) اى يحب منكم التجميل فى الهيئة وعدم اظهار الحاجة لغيره والعفاف عن
سواه وسببه وقيمته وذكر التهمة فى الكبير كما فى مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان

الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال (مت) عن
 ابن مسعود (طب) عن ابي امامة الباهلي (ك) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن
 عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) باسانيد جيدة * (ان الله
 تعالى جميل يحب الجمال ويحب أن يرى اثر نعمته على عبده) في حين الهيئة والافتقار
 والشكر (ويغض البؤس) اى سوء الحال (والتبؤس) اى اظهار الفقر والفاقة
 والمسألة (هب) عن ابي سعيد الخدرى ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن
 لغيره * (ان الله تعالى جميل يحب الجمال سخي يحب السخاء نظيف يحب النظافة) قال
 المناوى لان من تخلق بشئ من صفاته اى غير اختصاصه به ومعاني اسمائه المحسنى كان
 محبوبا له مقربا عنده وانما قيدت الصفات بغير المختصة به سبحانه وتعالى لئلا يرد دعوى
 الكبر والعظمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الله تعالى جواد
 بالتخفيف اى كثير الجود والعطاء (يحب الجود) اى سهولة البذل والافتقار في
 طاعته (ويحب معالى الاخلاق) اى مكارمها وحسنها (ويكره سفاسفها) بسين
 مهملة مفتوحة وفاء ساكنة اى رديتها وحقيرها واصله ما يطير من غبار الدقيق اذا
 نخل والتراب اذا اثير (هب) عن طلحة بن عبيد الله بالتصغير (حل) عن ابن عباس
 * (ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب) والتحریم بالرضاع له شروط مذكورة في
 كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن
 انفصل من انثى بلغت تسع سنين قمرية تقريبا (ت) عن على * قال الترمذى حديث
 حسن صحيح * (ان الله تعالى حرم الجنة) اى دخولها مع السابقين الاولين (على كل
 مرأى) هو من يعمل لغبر الله بأن خلط في عمله غير وجهه الله كحب اطلاع الناس على عمله
 واضرار به دينه (حل فر) عن ابي سعيد وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى حرم
 عليكم عقوق الامهات) بضم العين المهملة من العق وهو القطع يقال عاق والده اذا ذاه
 وعصاه وهو ضد البر به والمراد به صدور ما يتأذى به الاصل من فرعه من قول او فعل الا
 في شرك او معصية ما لم يتغنت الاصل وانما خص الامهات وان كان عقوق الاباء
 وغيرهم من ذوى الحقوق عظيما فلعقوق الامهات مزيد في القبح ولان العقوق
 لمن اسرع من الاباء لضعف النساء ولينبه على ان البر الامم مقدم على البر الاب (وواد
 البنات) بفتح الواو وسكون الهمزة هو دفنهن بالحياة وكان اهل الجاهلية يفعلون
 ذلك كراهة فيهن ويقال ان اول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض
 اعدائه اغار عليه فأخذ بنته فاتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فخير ابنته فاختارت
 زوجها فأتى على نفسه ان لا يولد له بنت الا دفنها حية فتبعته العرب على ذلك وكان
 فريق من العرب ياتون قتل اولادهم مطاقا اى سواء كانوا ذكورا أو إناثا خشية الفقر
 أولع ادم ما ينفعه هو ك ان صمصعة بن ناجية التميمي وهو جد القرزدي همام بن غالب

ابن صعصعة أول من فدى الموودة وذلك انه كان يهدى الى من يريد من يفعل ذلك فيعدي الولد منه بحال يتفقان عليه والى ذلك أشار الفرزدق بقوله

وجدى الذى منع الوائدات * وأحيى الوئيد فلم يود

وهذا محمول على الفريق الثانى وقد بقى كل من قيس وصعصعة الى أن أدركا الاسلام ولهما حجة وانما خص البنات بالذكر لانه كان الغالب من فعلهن أن الذكرا مظنة القدرة على الاكتساب وكانوا فى صفة انوار على طريقين أحدهما أنه يأمر امرأته اذا اقترب وضعها أن تطلق عى حفيرة فان وضعت ذكرا أبقتة وان وضعت أنثى طمتهما فى الحفيرة وهذا اللائق بالفريق الاول ومنهم من كان اذا صارت البنت سداسية يقول لامها طميهما وزينيهما لازورها أقاربها ثم يعيدها فى الصحراء حتى يأتى البئر فيقول لها انظرى فيها ويدفعها من خلفها ويطمها وهذا اللائق بالفريق الثانى (ومنعنا) قال المناوى بسكون النون منونا وغير منون (وهات) بكسر الميم الفوقية فعل أمر من الايتاء أى منع ما امر باعطائه وطلب ما لا يستحق أخذه وقيل كنى بهما عن البخل والمساأة فذكره أن يمنع الانسان ما عنده ويسأل ما عنده غيره (وكره لكم قيل وقال) أى قيل كذا وقال فلان كذا مما يتحدث به من فضول الكلام قاله المناوى وقال العلقمى قال فى الفتح فى رواية الشعبي كان ينهى عن قيل وقال كذا نكثا كثيرا فى جميع المواضع بغير تنوين ووقع فى رواية الكشميهنى هنا قبيلا وقالا والاشهر الاول وقال الجوهري قيل وقال اسمان وأشار الى الدليل على ذلك بدخول الالف واللام عليهما وقال المحب الطبري فى قيل وقال ثلاثة أوجه أحدهما أنها مصدران للقول تقول قات قولا وقبلا وقالا والمراد فى الحديث الإشارة الى كراهة كثرة الكلام لانها تؤول الى الخطأ قال وانما كثره لاجل العفة فى الزجر عنه ثانيها أنه أراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها ليخبر عنها فيقول قال فلان كذا وقال فلان كذا ومجمل كراهة ذلك أن يكثروا من ذلك بحيث لا يؤمن مع الاكثار من الزلل اذ هو مخصوص بمن يفعل ذلك من غير تثبت ولا يمكن يقلد من سمعه ولا يحتاط له قلت ويؤيد ذلك الحديث الصحيح كفى بالمرء اثما أن يحدث بكل ما سمع أخرجه مسلم وفى شرح المشكاة قوله قيل وقال من قولهم قيل كذا وبناؤها على كونها فعلاين محكيين متضمنين الضمير وأعرابها على اجرائها مجرى الاسماء خاليتين من الضمير ومنه قوله انما الدنيا قيل وقال وادخل حرف التعريف عليهما فى قوله ما يعرف القال من القيل لذلك (وكثرة السؤال) أى عن أحوال الناس او عمالا يعنى او عن المسائل العلمية امتحانا وفخرا وتعاطفا قال العلقمى قال النووى فى شرح مسلم اتفق العلماء على النهى عن السؤال من غير ضرورة قال واختلف أصحابنا فى سؤال القادر على الكسب على وجهين أحدهما التحريم لظاهر الاحاديث والثانى يجوز مع الكراهة بشروط ثلاثة أنه لا يلغ ولا يذل نفسه زيادة على ذل السؤال ولا يؤذى المسؤول فان فقد شرط من ذلك حرم انتهى اما السؤال

بمقدار الحاجة فلا حرمة فيه ولا كراهة تنبيه جميع ما تقدم اذا سأل لنفسه فاما اذا سأل
لغيره فالذي يظهر ايضا انه يختلف باختلاف الاحوال (واضاعة المال) اي صرفه فيما
لا يحل او تعريضه للفساد واما التوسع في المطاعم والملابس فان كان باقتراض ولا يرجو
وفاء حرم والا فلا (ق) عن المغيرة بن شعبه (ان الله تعالى حرم على الصدقة) فرضها
ونقلها (وعلى اهل بيتي) وهم مؤمنون بنبي هاشم والمطلب اي حرم عليهم صدقة القرض
فقط لانها اوساخ الناس (ابن سعد عن الحسن بن علي) امير المؤمنين (ان الله تعالى
حيث خلق الداء خلق الدواء فتداواوا) ندبامتوكلين معتمدين في حصول الشفاء على
الله تعالى ولو ينحس لا يقوم الطاهر مقامه ما عدا الحجر (حم) عن انس قال المناوي
ورجاله ثقات (ان الله تعالى حيي) هو بكسر الياء الاولى والتنوين والحياء تغير
وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويذم والتغير لا يقال الا في حق الجسم
لكنه لو روده في الحديث يؤول وجوبها هو قانون في امثال هذه الاشياء اذ كل صفة
تثبت للعبد مما يختص بالاجسام فاذا وصف الله بذلك فذاك محمول على نهايات
الاغراض لا على بدايات الاعراض مثاله ان الحياء حالة تحصل للانسان لكن لها مبتدا
ومنتهى اما المبتدا فهو التغير الجسدي الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه
القبيح واما النهاية فهو ان يترك الانسان ذلك الفعل فاذا ورد الحياء في حق الله فليس
المواد منه ذلك الخوف الذي هو مبتدا الحياء ومقدمته بل ترك الفعل الذي هو منتهاه
وغايته وكذلك الغضب له مقدمة وهي غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهي
انزال العقاب بالمغضوب عليه (ستير) بكسر السين المهملة وتشديد المنة الفوقية
المكسورة فعيل بمعنى فاعل اي ساتر العيوب والقبايح او بمعنى مفعول اي هو مستور
عن العيون في الدنيا يحب الحياء والستر بفتح السين اي يحب من فيه ذلك ولهذا جاء في
الحديث الحياء من الايمان وجاء ايضا من ستر مسلم اسره الله (فاذا اغتسل احدكم
فليستتر) اي وجوبه ان كان ثم من يحرم نظره لعورته وندباني غير ذلك واغتساله عليه
الصلاة والسلام عر يا نالبيان الجواز قال العلقمي وسببه كما في ابي داود ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا تغتسل بالبراز بفتح الموحدة هو القضاء الواسع فصعد
المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد كره وقوله فصعد
المنبر فحمد بكسر العين واليمين من المنبر ووجد اه (حم دن) عن يعلى بن امية باسناد
حسن (ان الله تعالى حيي) بكسر الياء والتنوين (كريم) قال العلقمي قال في النهاية
الكريم هو الجواد المعطى الذي لا ينقذ عطاؤه وهو الكريم المطلق والكريم الجامع
للا نواع الخير والشرف والفضائل (يستحي) عينه ولا مة حرفا علة (اذا رفع الرجل) اي
الانسان (اليه يديه) اي سائلا متذلا لحاضر القلب حلال المنافع والمشب كما يفيد خبر
مسلم (ان يرذها صغرا) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء وراء مهملة اي خاليتين

(خائبين) من عطائه فيه استجاب رفع اليدين في الدعاء ويكونان مضمومتين لما روى
الطبراني في الكبير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل
بطونها مما يلي وجهه ذكره ابن رسلان (حدثه) عن سلمان الفارسي قال
الترمذي حسن غريب * (ان الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين أعطانها من كنز
الذي تحت العرش) وأولها آمن الرسول وورد من قرأها بعد العشاء الآخرة أجزأه عن
قيام الليل (فعلوهن وعلوهن نساءكم وأبناءكم) قال المناوي جمعه آي وآتي بضمير الجمع
باعتبار الكلمات (فانها) أي الآيتين (صلاة) أي رحمة عظيمة (وقرآن ودعاء) أي
يشتملان على ذلك كله (ك) عن أبي ذر * (ان الله تعالى خلق الجنة بيضاء) أي نيرة مضيئة
قال المناوي وتربتها وان كانت من زعفران وشجرها وان كان أخضر لكنه يتلأأ نوراً
(واحب شيء إلى الله البياض) وفي نسخة اليه فألبسوه أحياءكم وكفنوا فيه موتاكم (البراز
عن ابن عباس) قال المناوي ضعيف لضعف هشام بن زياد * (ان الله تعالى خلق خلقه
في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل)
الظاهر أن من اسم بمعنى بعض فاعل أصاب أي فمن أصابه بعض ذلك النور اهتدى ومن
أخطأه ذلك النور ضل ويحتمل أنها صالحة والفاعل ذلك النور قال العلقمي قال شيخنا قال
الطبيبي أي خلق الثقلين من الجن والإنس كائنين في ظلمة النفس الامارة بالسوء المجهولة
بالشهووات الرديئة والاهواء المضلة والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والمجج وما
انزل عليهم من الآيات والنذر فمن شاهد آيته فهو الذي أصابه ذلك النور فخلص من تلك
الظلمة واهتدى ومن لم يشاهد آيته بقي في ظلمات الطبيعة مخيراً ويمكن ان يحمل قوله
خلق خلقه على خلق الذر المستخرج من صلب آدم عليه السلام فعبر بالنور عن
اللطاف التي هي مباشرة صبح الهداية واشراق لمعان برق العناية ثم اشار بقوله أصاب
وأخطأ إلى ظهور اثر تلك العناية في الانزال من هداية بعض وضلالة بعض اه
وخلق قبل الثقلين الملائكة فانهم خلقوا من نور (حدثه) عن عمرو بن
العاص وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى خلق آدم من قبضة) من متعلقة
بخلق فهي ابتداءية أي ابتداء خلقه من قبضة (قبضها من جميع الارض)
أي من جميع أجزائها قال المناوي وهذا تخمير لعظمته تعالى شأنه وان كل المكنونات
متقادة لارادته فليس ثم قبضة حقيقة والمراد ان عزرائيل قبضها حقيقة بأمره
تعالى اه وقال العلقمي قال ابن رسلان ظاهره انه خلق من الارض الاولى
وهو خلاف ما ذهب اليه وهب من انه خلق رأس آدم من الاولى وعنقه من
الثانية وصدره من الثالثة ويديه من الرابعة وبطنه من الخامسة وفخذه
ومذاكيره وعجزه من السادسة وساقيه وقدميه من السابعة وقال ابن عباس
خلق الله آدم من اقاليم الدنيا فرأسه من تربة الكعبة وصدره من تربة الدهناء

وبطنه وظهره من تربة الهند ويديه من تربة المشرق ورجليه من تربة المغرب وقال
تخبروه خلق الله تعالى آدم من سستين نوعاً من أنواع الارض من التراب الأبيض
والأسود والاحمر والأصفر (فجاء بنو آدم على قدر الارض) أى على نوعها وطبعها
(جاء منهم الاحمر والأبيض والأسود) أى فمن البيضاء من لونه أبيض ومن الحمراء من
لونه أحمر ومن السوداء من لونه أسود (وبين ذلك) أى من جميع الألوان (والسهل) أى
اللين المنقاد (والحزن) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى أى الغليظ الطبع الخشن اليابس
من حزن الارض وهو الغليظ الخشن (والخبيث والطيب) أى جاء الخبيث من الارض
الخبيثة والطيب من الارض الطيبة قال العلامة قال شيخنا تال الطيبي أراد بالخبيث
من الارض السبخة ومن بنى آذم الكافرو بالطيب من الارض العذبة ومن بنى آدم
المؤمن اهو قال ابن رسلان وقد ضرب الله مثل المؤمن والكافر والطيب والخبيث فمثل
المؤمن مثل البلد الطيب الزاكي يخرج نباته أى زرعه باذن ربه سهلاً والذي خبيث
مثل الكافر كمثل الارض السبخة الطينة التي لا يخرج نباتها وغلتها الا نكد أى
عسر اقليلابنعاء ومشقة وكذا المؤمن يعطى العطاء بسهولة كسهولة طبعه والبخيل
لا يعطى الا بتكاف كبير اه وما احسن قول الشاعر

الناس كالارض ومنها همو * من خشن في اللس اولين

فجندل تدعى به ارجل * واثمد يجعل في الاعين

قال المناوى قال الحكيم وكذا جميع الدواب والوحوش فاحية ابدت جوهرها
حيث خانت آدم حتى لعنت واخرجت من الجنة والغار قرص جمال سفينة نوح
والغراب بدا جوهره الخبيث حيث ارسله نوح من السفينة لياتيه بخبر الارض فاقبل
على جيفة وتركه (وبين ذلك) يحتمل ان المراد به المؤمن المرتكب المعاصي (حم دت ك
هق) عن ابى موسى الاشعري وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى خلق الخلق) أى
المخلوقات انسا وملكاً وحيوا (فجعلنى في خير فرقهم) بكسر الغاء وفتح الراء أى اشرفها
من الانس (وخير الفريقين) أى وجعلنى في خير الفريقين العرب والعجم (ثم تخير
القبائل) أى اختار خيارهم فضلا وفى نسخ ثم خير بمحذف التاء (فجعلنى في خير قبيلة)
أى من العرب قال المناوى هذا بحسب الابداد أى قدر ايجادى فى خير قبيلة (ثم تخير
البيوت) أى اختار خيارهم شرفا وفى نسخ خير بمحذف التاء (فجعلنى في خير بيوتهم) أى
فى اشراف بيوتهم (فأنا خيرهم نفساً) أى روحا وذا (وخيرهم بيتاً) أى اصلا اذ جئت من
طيب الى طيب الى صلب عبد الله بن كاح لاسفاح قال العلقمى وسببه كفى التزمذى عن
العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فآذوا كروا احسابهم
بينهم فجعلوا مثلك مثل نخله فى كبوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق
فذكره قال فى النهاية قال شمر لم نسمع الكبوة ولكننا سمعنا الكبا والكبة وهى

الكناسة والتراب الذي يكنس من البيت وقال الزمخشري الكنيسة اصلها كبوة وعلى
الاصل جاء الحديث الا أن المحدث لم يضبط الكلمة فجعلها كبوة بالفتح فان ضحت
الرواية بها فوجهها أن تشبه الكبوة والكبا بالكناسة والتراب الذي يكنس من البيت
والجمع كباء (ت) عن العباس بن عبد المطلب (ان الله خلق آدم من طينة) وفي نسخة
من طين وفي رواية من تراب (الحجاية) بجيم فوحدة فثناة تحت قرية أو موضع بالشام
والمراد أنه خلقه من قبضة من جميع أجزاء الأرض ومعظمها من طين الحجاية فلا ينافي
ما تقدم (وعجته بماء من ماء الجنة) أي لطيب عنصره ويحسن خلقه ويطلع على
طباع أهلها ثم صوره وركب جسده وجعله أجوف ثم نفخ فيه الروح فكان من بديع
فطرته وعجيب صنعته (ابن مردويه) في تفسيره (عن ابن هريرة) واسناده ضعيف
(ان الله تعالى خلق لوحا محفوظا) قال المناوي وهو المعبر عنه في القرآن بذلك وبالكتاب
المنير وبآل القرآن (من درة بيضاء) أي لؤلؤة عظيمة كبيرة (صفحاتها) أي جنباتها
ونواحيها (من ياقوتة حمراء) أي فهي في غاية الاشراق والصفاء (قلبه نور وكتابه نور) بين
بذلك أن اللوح والقلم ليسا كألواح الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها (لله في كل يوم
ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعزو ويذل ويفعل ما يشاء) فإذا
كان العبد على حالة مرضية أدركته اللحظة على حالة مرضية فوصل إلى الأمل من نوال
الخير وصرف السوء وحكم عكسه عكس حكمه (طب) عن ابن عباس (ان الله تعالى
خلق الخلق) أي قدر المخلوقات (في علمه السابق حتى إذا فرغ من خلقه) أي قضاء وأتمه
فالفراغ تمثيل إذا الفراغ والخلاص يكون عن المهم والله عز وجل لا يشغله شأن عن
شأن (قامت الرحم) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة (فقال) أي الله سبحانه وتعالى (مه)
ما استغفها مرة حذفت ألفها ووقف عليها باء السكت وهذا قليل والسائق أن لا يفعل
ذلك بها الا وهي مجرورة أي ما تقولين والمراد بالاستغفها ما اظهرها من الحاجة دون
الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى (قالت) أي الرحم قال العلقي قال في الفتح يحتمل
أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن تجسد وتكلم باذن الله ويجوز أن يكون على
حذف أي قام ملك فتكلم على لسانها ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل
أو الاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل أصلها وأتم قاطعها ثم قال ابن أبي جرة يحتمل
أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان الفساق قولان مشهوران والثاني أرجح
وعلى الثاني هل تتكلم كما هي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها حياة وعقلا قولان أيضا
مشهوران والاول أرجح لمصلحة القدرة العامة لذلك (هذا مقام العائذ بك من القطيعة)
أي قالت الرحم قياي هذا قيام العائذ المستعبد المعتصم المستجير (قال) أي الله (نعم) قال
المناوي نعم حرف إيجاب مقترن لما سبق (أما) بالتحفيف استغفها تقرير (ترضين) خطاب
للارحم (ان اصل من وصلك) بأن اعطف عليه واحسن اليه قال العلقي قال ابن أبي جرة

الوصول من الله كناية عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان لعظم
 بما يعطيه المحبوب لمحبه الوصول وهو القرب واسعا فبه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه
 وكانت حقيقته مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده
 (واقطع من قطعك) كناية عن حرمان الانسان أى لا اعطف عليه ولا أحسن اليه
 (قالت) أى الرحم (بلى يارب) أى رضيت (قال) أى الله (فذلك لك) بكسر الكاف فيهما
 أى اجعل لك ما ذكر قال العلقمى خاتمة قال في الفتح قال القرطبي الرحم انى توصل عامة
 وخاصة فالعامة رحم الدين وتجب مواصلة بالود والتمناص والعدل والانصاف
 والقيام بالحق والواجبة والمستحبة وأما الرحم الخاصة فبمزيد النفقة على القريب
 وتفقد أحوالهم والتغافل عن زلاتهم وتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال ابن أبى
 جرة تكون صلة الرحم بالمال والمعنى الجامع ايصال ما أمكن من الخير ودفع ما أمكن
 من الشر بحسب الطاقة وهذا انما يس- تمر اذا كان أهل الرحم أهل استقامة فاذا كانوا
 كفارا أو فجارا فمقاطعتهم في الله هو وصلهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم اعلامهم
 اذا أصروا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالدماء بظهر
 الغيب أن يهتدوا الى الطريق المتين وفي الحديث تعظيم أمر الرحم وان وصلها مندوب
 مرغب فيه وان قطعها من الكبائر لورود الوعيد الشديد فيه (ق) عن ابى هريرة
 * (ان الله خلق الرحمة) أى التى يرحم بها عباده (يوم خلقها مائة رحمة) قال
 المناوى القصد بذكره ضرب المثل لنال التعرف به التفاوت بين القسطين في الدارين
 لا التقسيم والتجزئة فان رحمة غير متناهية والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية
 والميل الجبلى وهذا من صفات الادميين فهو مؤول من جهة البارى وللتكلمين
 في تأويل ما لا يسوغ نسبته الى الله تعالى وجهان الجمل على الارادة فيكون من صفات
 الذات والاخر الجمل على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال كالرحمة أى والذي
 لا يسوغ نسبته اليه تعالى الابدأويل كالرحمة فمنهم من يحملها على ارادة الخير ومنهم
 من يحملها على فعل الخير ثم بعد ذلك يتعين احد التأويلين في بعض السياقات لما منع
 يمنع من الاخر فها هنا يتعين تأويل الرحمة بفعل الخير فيكون صفة فعل فتكون حادثة
 عند الاشعري في تسلط الخلق عليها ولا يصح هنا تأويلها بالارادة لانها اذا ذلك من
 صفات الذات فتكون قديمة فيمتنع تعيين الخلق بها ويتعين تأويلها بالارادة في قوله
 تعالى لا اعاصم اليوم من أمر الله الامن رحم لانك لو جملتها على الفعل لكان العصمة
 بعينها فيكون استثناء الشيء بنفسه فكانت لا اعاصم الا لعاصم فتكون الرحمة
 الارادة والعصمة على بابها الفضل المنع من المكروهات كانه قال لا يمتنع من المحذور الا
 من أراد السلامة اه وجعل السبوطى الاستثناء منقطعا فقال لكن من رحم الله فهو
 المعصوم (فأمسك) أى ادخر (عنده تسعة وتسعين رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة

واحدة) فهذه الرحمة تعم كل موجود (فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة
 أى الواسعة لم يئأس من الجنة) أى لم يقنط بل يحصل له الرجاء والطمع في دخوله لانه
 يغطي عليه ما يعلمه من النعم العظيم وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي
 إشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع في المستقبل كان ممتنعاً في الماضي
 وقال فلولا لفاء إشارة الى ترتيب ما بعدها على ما قبلها (ولو يعلم المؤمن بالذي عند الله
 من العذاب لم يئأس من النار) أى من دخوله وافي نسخة لم يأمن من النار فهو سبحانه
 وتعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والمتصود من الحديث ان الشخص ينبغي
 له أن يكون بين حالتي الخوف والرجاء (ق) عن ابى هريرة (ان الله تعالى خلق يوم
 خلق السموات والارض) أى أظهر تقديره اذلك يوم أظهر تقدير السموات والارض
 (مائة رحمة) حصره في مائة على سبيل التمثيل وتسميها للفهم وتقليلها عما عند الخلق
 وتكثيرها عما عند الله سبحانه وتعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فقال ابن أبي جرة
 ثبت ان نار الآخرة تفضل نار الدنيا تسعة وتسعين جزاً فإذا قوبل كل جزء بدرجة زادت
 الدرجات ثلاثين جزاً فالرحمة في الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في
 الحديث القدسي غلبت رحمتي غضبي اهـ ويحتمل أن يكون مناسبة هذا العدد
 الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة بازاء
 درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة الا بدرجة الله تعالى فمن نالته منها رحمة واحدة
 كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلامهم من حصلت له جميع أنواع الرحمة وهذه الدرجات
 كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيماً وأما الكفار فلا يقي لهم حظ
 في الرحمة لا من جنس رحمت الدنيا ولا غيرها (كل رحمة طباق ما بين السماء والارض)
 أى ملء ما بين ما بغرض كونها جسماً والمراد بها التعظيم والتكثير (فجعل منها في الارض
 رحمة) قال القرطبي هذا نص في ان الرحمة يراد بها متعلق الارادة وأنها راجعة الى المنافع
 والنعم (فيها تعطف) أى تحن وترق (الوالدة على ولدها) أى من الانس والمجن والدواب
 (والوحش والطير) أى والحشرات والهوام وغيرها (بعضها على بعض وادخر) أى
 امسك (عنده تسع وتسعين فاذا كان يوم القيامة لكلها به هذه الرحمة) أى
 ضمها اليها قال القرطبي مقتضى هذا الحديث ان الله علم أنواع النعم التي ينعم بها
 على خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه الدنيا بنوع واحد انتظمت به مصالحهم
 وحصلت به منافعهم فاذا كان يوم القيامة لكل لعباده المؤمنين ما بقي فبلغت
 مائة فالرحمة التي في الدنيا يتراخون بها ايضاً يوم القيامة ويعطف بعضهم على بعض
 بها وقال المهلب الرحمة التي خلقها الله لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي
 يتقاضون بها يوم القيامة اتبعات بينهم وفي الحديث إشارة للمسلمين لانه اذا
 حصل للانسان من رحمة واحدة في هذه الدار المبنية على الاكدار الاسلام والقرآن

والصلاة والرحمة في قلبه وغـ ير ذلك مما أنعم الله تعالى به فكيف الظن بمائة رحمة في
 الآخرة وهي دار القرار ودار الجزاء (حم م ن) عن سلمان الفارسي (حمه) عن أبي
 سعيد الخدري * (ان الله خلق الجنة) أي وجمع فيها كل طيب (وخلق النار) أي وجمع
 فيها كل خبيث (فخلق لهذه اهلا) وهم السعداء وحرمةا على غيرهم (ولهذه اهلا) وهم
 الأشقياء وحرمةا على غيرهم وزاد في رواية بعد قوله اهلا فهم يعملها يعملون وسببه كما في
 مسلم عن عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تدرين أن الله فذكره قال العلقمي قال اننوى
 أجمع من يعتد به على أن من مات من اطفال المؤمنين فهو من اهل الجنة لانه ليس
 مكافا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لهذا الحديث وأجاب العلماء عنه بأنه لعلة نهاها
 عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع ويحتمل أنه صلى الله عليه
 وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن اطفال المسلمين في الجنة فلما علم أخبرهم أنهم في الجنة (م)
 عن عائشة * (ان الله تعالى رضى لهذه الامة اليسر) أي فيما شرعه لها من الاحكام ولم
 يشدد عليها كغيرها (وكره لها العسر) أي لم يرد بها ولم يجعله عزيمة عليها قال تعالى يريد
 الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (طب) عن مجيب بكسر الميم وسكون الحاء المهملة
 وفتح الجيم (ابن الادرع) بفتح الهمزة فمهملة ساكنة السلمى ورجاله رجال الصحيح * (ان
 الله تعالى رفيق) أي لطيف بعباده فلا يكلفهم فوق طاقتهم (يحب الرفق) بكسر الراء
 وسكون الفاء بعدها قاف هو لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل (ويعطى
 عليه) أي في الدنيا من الثناء الجليل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفي الآخرة من
 الثواب الجزيل (مالا يعطى على العنف) قال العلقمي قال في النهاية هو بالضم الشاق
 والمشقة وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله اه وقال ابن رسلان بضم
 العين وفتحها وهو التشديد والتعصيب في الاشياء ويحتمل أن الرفق في حق الله بمعنى
 الحلم فانه لا يجعل بعقوبته للعصاة بل يمهل ليتوب اليه من سبقت له السعادة ويزداد
 انما من سبقت له الشقاوة قال القرطبي وهذا المعنى أليق بالحديث فانه السبب
 الذي خرج عليه الحديث وسيأتي بيانه في ان الله يحب الرفق اه وقال المناوي
 والقصدي أي بهذا الحديث الحث على حسن الاخلاق والمعاملة مع الخلق وان في ذلك
 خيري الدنيا والآخرة (خدد) عن عبد الله بن معقل بضم الميم وفتح الغين وشدة الفاء
 (ه حب) عن أبي هريرة (حم هب) عن علي (طب) عن أبي امامة البزار عن أنس
 بأسا نيد بعضها رجاله ثقات * (ان الله تعالى زوجني في الجنة مريم بنت عمران) أي حكم
 لي بجعلها زوجتي فيها (وامرأة فرعون) وهي آسية بنت مزاحم (واخت موسى الكليم)
 صلى الله عليه وسلم وهي المشار اليها في قوله وقالت لاخته قتيبه (طب) عن سعد بن
 جنادة (ان الله سائل) أي يوم القيامة (كل راع عما سترعاه) أي ادخله تحت رعايته

(أ) أحفظ ذلك أم ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته) أي هل قام لهم بما لزمه من حقوق أم قصر وضع فيعامل من قام بحقوقهم بفضله ويعامل من فترط بعده ويرضى خصماء من شاء بجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه وظاهر الحديث أن أحكام أولى بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (ن ح ب) عن أنس بن مالك (إن الله تعالى سمي المدينة طابة) قال المناوي بالتثنية وعدمه وصلها طيبة قلبت الياء ألة التحركها وفتح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه وسمهاها بذلك لطيب سكتها بالدين وفي رواية أمرني أن اسمي ولا تعارض لأن المراد أمره بإظهار ذلك اه وفي العلقمي طابة وطيبة مشتقان من الطيب وهي الرائحة المحسنة لطيب ماؤها وهوائها ومساكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يجد من تربتها وحيطانها راحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها (حم من) عن جابر بن سمرة (إن الله تعالى صانع كل صانع وصنعيته) قال المناوي أي مع صنعيته وكل الصنعة لا يضاف إليها وإنما يضاف لصانعها واحتج به من قال الإيمان صنعة الرحمن غير مخلوق (خ) في خلق الأفعال أي في كتاب خلق الأفعال وفي نسخة في خلق أفعال العباد وكان حقه أن يذكر اسم البخاري صريحا من غير رمز فإن حرف ج جعله في الخطبة رمز له في صحيحه لا في غيره (ك) والبيهقي في الاسماء أي في كتاب الاسماء والصفات قال المناوي ليكن لفظ الحاکم أن الله خالق بدل صانع (عن حذيفة) بن اليمان وصححه الحاكم (إن الله تعالى طيب) بشدة المنة التحتية أي منزله عن النقائص (يحب الطيب) بشدة المنة أي الحلال (نظيف يحب النظافة) قال العلقمي قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن تنزهه عن سمات الحدوث وتعالیه في ذاته عن كل نقص وحمه النظافة من غيره كناية عن خلوص العقيدة ونفي الشرك ومجانبة الأهواء ثم نظافة لظاهر لملازمة العبادات (كريم يحب الكرم جواد يحب الجود) أي صدور ذلك من خلقه (فنظفوا أفنيتمكم) ندباجع فناء وهو الغضا أمام الدار (ولا تشبهوا باليهود) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أي في قذارتهم وقذارة أفنيتمكم قال المناوي ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمنزلة حرص على نظافة الملابس والأفنية وكان يتعاهد نفسه ولا تغارقه المرأة والسواك والمقراض قال ابوداود مدار السنة على أربعة أحاديث وعندها منها (ت) عن سعد بن أبي وقاص (إن الله تعالى عفو) أي متجاوز عن السيئات غافر للزلات (يحب العفو) أي صدوره من خلقه لأنه تعالى يحب اسماء وصفاته ويحب من اتصف بشيء منها ويغض من اتصف بأضدادها (ك) عن ابن مسعود (ع) عن عبد الله بن جعفر (إن الله تعالى عند لسان كل قائل) يعني يعلم ما يقوله الإنسان (فليتق الله عبداً لينظر ما يقول) أي ما يريد النطق به أي يتأمل ويتدبر هل يثاب عليه أم لا قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب أي ملك يرقب عليه عتيد أي

فخاضه معه يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب (حل) عن ابن عمر بن الخطاب (الحكيم)
 لما ترمذى (عن ابن عباس) (ان الله تعالى غيور) فعول من الغيرة وهى الحمية والانفة
 وهى محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو المنع والزجر عن المعصية (يحب الغيور) اى
 فى مجل الرية (وان عمر غيور) اى عمر بن الخطاب كثير الغيرة فى محل الرية فانه يحب ذلك
 قال العلقمى قال فى النهاية غيور فعول من الغيرة وهى الحمية والانفة يقال رجل غيور
 وامرأة غيور بلاهاء (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة الفوقية عبد الرحمن
 الأصمى (فى) كتاب (الايان له عن عبد الله بن رافع مرسل) (ان الله تعالى قال من
 عادى الى وليا) المراد بولى الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص فى عبادته قال
 الكرماني قوله لى هو فى الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة
 فى الافصاح قوله عاد الى اى اتخذه عدوا ولا أدري المعنى الا أنه عاداه من اجل ولايته
 وهو وان تضمن التحذير من ايداء قلوب اولياء الله ليس على الاطلاق بل يستثنى منه
 ما اذا كانت الحال تقتضى نزاعا بين وليين فى محاسبة او محكة ترجع الى استخراج حق
 او كشف غامض فانه جرى بين ابى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلى الى غير ذلك
 من الوقائع اه قال فى الفتح وقد استشكل وجود أحد يعاديه اى ولى الله لان المعادة
 انما تقع من المجانين ومن شان الولي الحكم والصفح عن يجهل عليه واجيب بأن المعادة
 لم تنحصر فى الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلا بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب
 كالرافضى فى بغضه لابي بكر والمبتدع فى بغضه السنى فتقع المعادة من المجانين أما من
 جانب الولي فله تعالى وفى الله وامام من جانب الآخر فلما تقدم وكذا الفاسق المتجاهر
 ببغضه الولي فى الله وببغضه الآخر لا تكاره عليه وملازمته له به عن شهواته وقد تطلق
 المعادة ويراد بها الوقوع فى احد المجانين بالفعل ومن الآخر بالقوة (فقد آذنته) بالمد
 وفتح المجمة بعد هانون اى أعلمته والايدان الاعلام (بالحرب) قال فى الفتح واستشكل
 وقوع المحاربة وهى مفاعلة من المجانين مع أن المخلوق فى أسر الخالق وأجيب بأنه من
 المخاطبة بما يفهم فإن الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب
 الهلاك والله تعالى لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب
 وأراد لازمه اى اعمل به ما يعمل العدو والمحارب قال الفاكهاني فى هذا تهديد شديد لان
 من حاربه الله أهلكه وهو من المجاز البليغ لان من كره من أحب الله فقد خالف الله
 ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه واذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت فى
 جانب الموالاة فمن والى أولياء الله أكرمه الله وقال الطوفى لما كان ولى الله
 من تولى الله بالطاعة والتقوى تولاها الله بالمحفظ والنصرة اجرى الله العادة
 بأن عدو العدو صديق وصديق العدو عدو فعادى ولى الله عدو الله فمن
 عاداه كان كمن حاربه ومن حاربه فكأنما حارب الله (وما تقرب الى عبدي

بشئ) اى من الطاعات (احب الى مما افترضته عليه) اى من أدائه ودخل
 تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلا كالصلاة
 والزكاة وغيرهما من العبادات وتركها كالزنى والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة
 كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه قال الطوفى الامر بالفرائض حازم
 ويقع بتر كما المعاقبة بخلاف النفل فى الامرين أى فان الامر به غير جازم ولا تقع المعاقبة
 بتركه وان اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض اكمل فلذا كانت
 احب الى الله تعالى وفى الايتان بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الامر واحترام
 الامر به وتعظيمه بالانقياد اليه واطهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب
 بذلك افضل (وما يزال عبدى يتقرب) أى يتحجب (الى بالنوافل) أى التطوع من
 جميع صنوف العبادات (حتى احبه) بضم اوله لان الذى يؤدى الفرض قد يفعله خوفا
 من العقوبة ومؤدى النوافل لا يفعله الا ايشار للخدمة فلذلك جوزى بالمحبة التى هي
 غاية مطلوب من يتقرب بخدمته قال الامام ابو القاسم القشيري قرب العبد من ربه
 يقع أولا بايمانه ثم باحسانه وقرب العبد بما يخصه به فى الدنيا من عرفانه وفى الآخرة
 من رضوانه وفيما بين ذلك من وجود لطفه وامتنانه ولا يتم قرب العبد من الحق الا بعبده
 من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس وباللطف والنصرة خاص بالخواص
 وبالتأنيس خاص بالاولياء وقد استشكل كل بما تقدم اولا أن الفرائض احب العبادات
 المتقرب بها الى الله تعالى فكيف لا تنتج المحبة والجواب ان المراد بالنوافل النوافل
 الواقعة ممن أدى الفرائض لا ممن اخل كما قال بعض الاكابر من شغله الفرض عن النفل
 فهو معذور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور (فاذا احبته) لتقربه الى بما
 ذكر) كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصره ويده التى يبطش بها ورجله التى
 يمشى بها) وقد استشكل كيف يكون البصرى جل وعلا سمع العبد وبصره الى آخره
 واجيب بأوجه احدها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره فى اثاره
 امرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتى كما يحب هذه الجوارح ثانيها ان المعنى ان كليته
 مشغولة بى فلا يصغى بسمعه لا الى ما يرضى ولا يرى ببصره الا ما امرته به ولا يبطش بيده
 الا فيما يحل له ولا يسعى برجله الا فى طاعتي ثالثها ان المعنى اجعل له مقاصده كأن يرى
 لها بسمعه وبصره الخ رابعها كنت له فى النصره كسمعه وبصره ويده ورجله فى
 المعاونة على عدوه خامسها قال القائلانى وسبقه الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لى
 انه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع الا ما يحل
 سمع عبد وحافظ بصره كذلك الخ وقال القائلانى يحتمل معنى آخر اذ قد من هذا
 الذى قبله وهو ان يكون سمعه معنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثلاً
 فلان املى بمعنى مأمولى والمعنى أنه لا يسمع الا ذكرى ولا يتلذذ بالبتلاوة كتابى ولا يأنس

الايمان حاق ولا ينظر الا في عجايب ما يكتوي ولا يدعه الا بما فيه رضاءى ورجله كذلك
 وقال المناوى يجعل الله سلطان المحب غالباً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل الا
 ما يحبه الله وعوناً له على حمايته هذه الجوارح عما لا يرضاه او هو كناية عن نصرته الله له
 وتأنيده وعنايته واعاقته في كل أموره وحمايته سمعه وبصره وجميع جوارحه عما
 لا يرضاه (وان سألني لا عطية) أى ما سأل وقد استشكك بأن جماعة من العباد
 والصالحاء دعوا وبالغوا ولم يجابوا وأجاب بأن الاجابة تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه
 على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر بحكمة فيه وتارة تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب
 حيث لا يكون المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة وأصلح منها (وان
 استعاذني) ضبط بوجهين أشهرهما انه بالنون بعد المعجمة والثاني بالموحدة بعدها
 (لا عيذنه) أى مما يخاف وهذا حال المحب مع محبوبه (وماترددت عن شئ انافاعله
 ترددى عن قبض نفس المؤمن) قال العلقمى في حديث عائشة وميمونة ترددى عن
 موته قال الخطابي التردد فى حق الله غير جائز واجاب بما حاصله انه عبر عن صفة الفعل
 بصفة الذات أى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلافاً لاف احوال العبد من
 ضعف ونصب الى ان تتنقل محبته فى الحياة الى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد
 يحدث الله فى قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة للقائه ما يشتهق
 معه الى الموت فضلاً عن ازالة الكراهة عنه فاخبرانه بكره الموت ويسوءه ويكرهه الله
 مساءته فيزيل عنه كراهته الموت بما يردد عليه من الاحوال فيأتيه الموت وهو له
 مريد واليه مشتهق وجنح ابن الجوزى الى ان التردد للملائكة الذين يقبضون الروح
 وضاف الحق ذلك لنفسه لان ترددهم عن امره قالوا وهذا التردد ينشأ عن اظهار كرامة
 المؤمن على ربه فان قيل اذا امر الله الملك بالقبض فكيف يقع منه التردد فاجاب من
 وجوه احدها ان معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر التنبه فانه اذا نظر الى قدر
 المؤمن وعظيم النفع به لاهل الدنيا احترمه فلم يبسط يده اليه فاذا ذكر امر ربه لم يجد بداً
 من امتثاله والثاني ان يكون هذا خطاب لنا بما نعقل والرب منزّه عن حقيقته بل من
 جنس قوله ومن اتانى يمشى آتيته هرولة فاراد تفهيمنا تحقيق محبة الرب لعبده بذكر
 التردد والثالث ان المراد انه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدرج بخلاف سائر الامور
 فانها تحصل بمجرد قوله كن سريراً دفعة (يكره الموت) أى لشدة صعوبته وكرهه وأريده
 له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان (وانا كره مساءته) فاشوقه
 اليه بما القيه عليه كما تقدم قال العلقمى قال فى الفتح اسند البيهقى فى الزهد عن الجنيد
 مفيد الطائفة قال الكراهة هنا ما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى
 انه كره له الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومغفرته اه فلما كان الموت بهذا الوصف
 والله يكره اذى المؤمن اطلق على ذلك الكراهة ويحتمل ان تكون المساءة بالتسببة الى

طول الحياة لانها تؤدى الى أرذل العمر وتكيس الخلق والنزول الى اسفل سافلين وفي
 الحديث أن القرض افضل من النفل وقد عدّه الفقهاء من القواعد لكن استثنوا منها
 ابراء المعسر فانه افضل من انظاره وانظاره واجب وبراءه سنة وابتداء السلام فانه سنة
 والرد واجب والاّ ذان سنة وهو افضل من الامامة التي هي فرض كفاية على الراجح فيها
 قال الطوفي هذا الحديث أصل في السلوك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته وطريقه
 اداء المفترضات الباطنة وهي الايمان والظاهرة وهي الاسلام والمركبة منها وهي
 الاحسان فيها كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من
 من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفي الحديث أيضاً أن من أتى بما وجب عليه
 وتقرّب بالنوافل لم يردّ دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكّد بالقسم وقد تقدّم
 الجواب عما يتخلف عن ذلك وفيه ان العبد لو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوباً لله
 لا ينقطع عن الطلب لما فيه من الخضوع له واطهار العبودية قال الشيخ ابوالفضل بن عطا
 في هذا الحديث عظم قدر الولي لكونه خرج عن تديره وعن انتصاره لنفسه الى انتصار
 الله له وعن حوله وقوته بصدق وتوكل (خ) عن ابى هريرة * (ان الله تعالى قال لقد
 خلقت خلقاً) اي من الادميين (السنتم أحلى من العسل) اي فيها يتلقون ويدهنون
 (وقلوبهم امر من الصبر) اي فيها يذكرون وينافقون (في حلفت) اي اقسمت بعظمتي
 وجلالي لا بغير ذلك (لا يخنهم) بضم الميم وكسر الميم الفوقية بعدها مشناة تحتية فحاء
 مهملة فنون اي لا قدرتهم (فتنة) اي ابتلاء وامتحاناً (تدع الحليم) باللام (منهم
 حيران) اي تترك العاقل منهم متحيراً لا يمكنه دفعها ولا كشف شرها (في يغترون أم
 على يمحترئون) اي فجعلني وامهالي يغترون والاغترار هنا عدم الخوف من الله واهمال
 التوبة والاسترسال في المعاصي والشهوات (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال
 الترمذي حديث غريب حسن * (ان الله تعالى قال انا خلقت الخير والشر) اي قدرت
 كلا منهما (فطوبى لمن قدرت على يده الخير) اي الخير الكثير حاصل لمن يسرته على يده
 (وويل) اي شدة هلكة أو واد في جهنم (لمن قدرت على يده الشر) اي جعلته سبباً له
 قال المناوي لان الله تعالى جعل هذه القلوب أوعية فخيرها أو عاها للخير والرشاد
 وشرها أو عاها للبغي والفساد (طب) عن ابن عباس * (ان الله قبض
 ارواحكم حين شاء) يعني عند النوم (وردها عليكم حين شاء) اي عند اليقظة والقبض
 مجاز عن سلب الحركة الارادية اذ لا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق
 الروح بالبدن ظاهر او باطن والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط وحين شاء في الموضعين
 ليس لوقت واحد فان نوم القوم لا يتفق غالباً في وقت واحد بل يتتابعون فتكون حين
 الاولى خبراً عن أحيان متعددة قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كل جسد
 روحان احدهما روح اليقظة التي اجري الله العادة انها اذا كانت في الجسد كانت الانسان

فسنة قضاها فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنسلمات والاخرى
 روح الحياة التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات فاذا
 رجعت اليه حي قال وهاتان الروحان في باطن الانسان لا يعرف مقرهما الا من أطلعه
 الله على ذلك فهما كجنينين في بطن امرأة واحدة قال ولا يبعد عندي ان تكون الروح
 في القلب قال ويدل على وجود روي الحياة واليقظة قوله تعالى يتوفى الانفس
 حين موتها والتي لم تمت في منامها تقديره ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فيمسك
 الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى اجسادها ويرسل الانفس الاخرى
 وهي أُنفس اليقظة الى اجسادها الى انقضاء اجل مسمى وهو اجل الموت فحينئذ يقبض
 ارواح الحياة وارواح اليقظة جميعا من الاجساد وسببه كما في البخاري عن ابي قتادة
 قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم لو عرست بنا اي عرست
 بنا للراح لا للاقامة واصله النزول آخر الليل لكان اسهل فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أخاف ان تناموا عن الصلاة قال بلال انا أوقظكم فاضطجعوا واسند بلال
 ظهره الى راحلته فغلبته عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلعت
 الشمس وقال يا بلال ابن مقلت اي ابن الوفاء بقولك انا أوقظكم قال ما لقيت على نومة
 مثلها قط فذكر الحديث تسليمة لهم وقال اخرجوا من هذا الوادي فان فيه شيطانا فلما
 خرجوا قال يا بلال قم فأذن في الناس بالصلاة اي اعلمهم باجتماع عليها فتوضأ صلى الله
 عليه وسلم وصلى بهم بعد ارتفاع الشمس (حمخ دن) عن ابي قتادة الانصاري * (ان
 الله تعالى قد حرم على النار) اي نار الخلود والنار المعدة للكافرين لا الطبقة المعدة
 للعصاة (من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك) اي يقولها خالصا من قلبه (وجه الله) اي
 يطلب بها النظر الى وجهه تعالى وسببه كما في البخاري ان عتب بن مالك اتى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصرى اي اصابني فيه سوء وانا
 اصلي لقومي اي لاجلهم والمراد انه كان يؤمهم اي يصلي بهم اماما فاذا كانت الامطار
 سال الوادي الذي بيني وبينهم لم استطع ان آتي مسجدكم فاصلي بهم وودت بكسر الدال
 الاولى يا رسول الله انك تأتيني فتصلي في بيتي فأخذهم مصلي فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتب ان فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر
 حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى
 دخل البيت ثم قال ابن تحب ان اصلي من بيتك قال فأشرت اليه الى ناحية من البيت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقمنا فصففنا فاصلي ركعتين ثم سلم قال
 وجب سناء اي منعناه من الرجوع على خزيره بخاء معجمة مفتوحة بعدها زاي
 مكسورة ثم ياء تحتانية ثم راء ثم هاء نوع من الاطعمة يصنع من لحم يقطع صغارا ثم يصب
 عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيه لحم فهو عصيدة صنعناها له

قال فساب في البيت رجال بمثلثة وبعد الالف موحدة اى اجتمعوا بعد ان تفرقوا قل
 التحليل المثابة مجتمع الناس بعد افتراقهم ومنه قيل للبيت مثابة وقال صاحب المحكم
 يقال ثاب اذا رجع وثاب اذا قبل فقال قائل منهم اين مالك بن الدخيشن باله تصغير
 او ابن الدخيش بلا تصغير والشك من الراوى هل هو مصغرا ومكبرا فقال بعضهم ذلك
 منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تغل ذلك الاتراه قد
 قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال اى بعضهم فانا نرى وجهه
 اى تواجهه ونصيحته للمنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان الله قد حرم
 فذكره (ق) عن عتبان بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية (ابن مالك) ان
 الله قد أمدكم بصلاة اى زادكم على النوافل وذلك أن نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها
 وقوله أمدكم يدل على انها غير واجبة عليهم اذ لو كانت واجبة تخرج الكلام فيه على
 صيغة لفظ الالزام فيقول الزمكم او فرض عليكم (هى خير لكم من حمر) بضم المهملة
 وسكون الميم جمع أحمر وأما حمر بضم الميم فجمع حمار (النعم) بفتح النون اى الابل وهى
 اعز اموال العرب وأنفسها فجعل كناية عن خير الدنيا كله قيل هذه الصلاة خير مما تحبسون
 من الدنيا (الوتر) بالجر بدل من الصلاة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هى الوتر (جعلها
 الله لكم) اى جعل وقتها (فيما بين صلاة العشاء) ولو مجموعة بالمغرب (الى أن يطلع الفجر)
 فلو اوتر قبل صلاة العشاء لم يصح وتره وتمسك مالك واجده هذا الحديث على قولها ان الوتر
 لا يقضى والمعمد عند الشافعية انه يسر قضاؤه وقال ابو حنيفة بوجوب الوتر لا بفرضيته
 فان تركه حتى طلع الفجر أثم ولزمه القضاء وقال ابن المنذر ولا اعلم أحدا وافق أبا حنيفة
 على وجوبه (حم دت ه قطع) عن خارجة بن حذافة (ان الله تعالى قد أعطى كل ذى حق
 حقه) اى نصيبه الذى فرض له فى آية الموارث وكانت الوصية للوالدين والاقرين قبل
 نزولها واجبة لقوله تعالى كتب عليكم اذ احضر احدكم الموت ان تترك خير الوصية للوالدين
 والاقرين ثم نسخت بنزولها (فلا وصية لوارث) اى لازمة بل هى موقوفة على اجازة
 الورثة والضابط ان الوصية لغير الوارث بالزيادة على الثلث ان كانت مما لا وارث له خاص
 فباطلة لان الحق للمسلمين فلا يجزوا ان كان هناك وارث خاص فالزائد موقوف على
 اجازة الورثة ان كانوا حائرين فان أجازوا صحت وان ردوا بطلت فى الزائد لانه حقهم وان لم
 يكونوا حائرين فباطلة فى قدر ما يخص غيرهم من الزائد والوصية للوارث ولو بدون
 الثلث باطلة ان كانت مما لا وارث له غير الموصى له وان كان هناك وارث فموقوفة على
 اجازة بقية الورثة وذهب بعض العلماء الى ان الوصية للوارث لا تجوز بحال وان اجازها
 سائر الورثة لان المنع منها انه هو محق الشرع فلو جوزناها لكانا قد استعملنا الحكم المنسوخ
 وذلك غير جائز كما ان الوصية للقاتل غير جائزة وان اجازها الورثة والوصية فى اللغة
 الايصال من وصى الشئ بكذا اذا وصله به لان الموصى وصل خبر دنياه بخير عقباه وفى

الشرح تبرع بحق مضاف ولو تقدير لما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان
 التحقباتها حكما كال تبرع المنجز في مرض الموت والمحقق به (ه) عن انس باسناد حسن
 (ان الله تعالى قد اوقع اجره على قدر نيته) قال المناوي اي فيزيد اجره بزيادة ما عزم
 على فعله اه قال العلامة وسببه كافي ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جاء يعوده عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب بضم الغين المجمة وكسر اللام اي غلب
 عليه من شدة المرض فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كلمه فلم يجبه فاسترجع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قال انا لله وانا اليه راجعون وقال غلبنا عليك يا ابا
 الربيع بالبناء لافعال فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يسكنهن فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دعهن فاذا وجب فلا تبكين باكية قال وما الوجوب يا رسول الله
 قال الموت قال العلقمي سمي بذلك لان الله اوجبه على العباد وكتبه عليهم كما انزهمهم
 الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب له الجنة والنار كما سبق في المكتوب
 قالت ابنته اي ابنة عبد الله بن ثابت والله ان كنت لارجو ان تكون شهيدا وان
 الاولى مكسورة المهزلة مخففة من الثقيلة اي اني كنت فانك قد كنت قضيت جهازك
 بفتح الجيم ومنهم من كسرها وهو ما يعتد به لما يصلح للسفر من زاد وغيره والمراد به هنا
 ما أعد للغزو في سبيل الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فذكره قوله فلا
 تبكين باكية اي بعد الموت والحاصل من هذه المسألة ان البكاء على الميت جائز قبل
 الموت وبعده ولو بعد الدفن لانه صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم قبل موته وقال
 ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا لفراقك يا ابراهيم محزونون
 وبكى على قبر بنت له وزار قبر أمه فبكى وبكى من حوله روى الاول الشيوخ والثاني
 البخاري والثالث مسلم لكنه قبل الموت اولى بالجواز لانه بعد الموت يكون اسفا على
 ما فات وبعد الموت خلاف الاولى كما نقله في المجموع عن الجمهور لكنه نقل في الاذكار
 عن الشافعي والاصحاب انه مكروه الحديث الباسب قال السبكي وينبغي أن يقال ان
 كان البكاء لرقعة على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة فلا
 يكره ولا يكون خلاف الاولى وان كان للجزع وعدم التسليم للقضاء فيكره أو يحرم
 وقال الزركشي هذا كله في البكاء الذي بصوت اما مجرد دمع العين فلا منع منه
 واستثنى الرويانى ما اذا غلبه البكاء فلا يدخل تحت النهي لانه مما لا يملكه البشر
 (مالك (حمد بن حبه) عن جابر بن عتيك الانصاري * (ان الله تعالى قد
 اجازمتي ان تجتمع) أي من الاجتماع (على ضلالة) أي على محرم ومن ثم كان
 اجتماعها حجة وفي الصحيحين لا يزال من امتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم
 ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله قال المناوي أما وقوع الضلالة من جماعة منهم فممكن
 بل واقع (ابن ابي عاصم عن انس * (ان الله تعالى كتب الاحسان) اي أثبت وجعه

وأمر به وحض عليه بقوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والا حسان ومن ورود كتب بمعني
 انبت وجمع قوله تعالى وكتب في قلوبهم الايمان والا حسان هنا بمعنى الاحكام والا كمال
 والتحسين في الاعمال المشروعة فحق من شرع في شئ منها أن يأتي به على غاية كماله
 ويحافظ على آدابه المصححة والمكملة ومن فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه . (على كل شئ)
 اي في فعل كل شئ فعلى هنا بمعنى في (فاذا قلتم) أي قودا أو وحد الغير قاطع طريق
 وزان محصن لا فائدة نص اخر بالتشديد فيها (فأحسنوا القتلة) بكسر القاف أي هيئة
 القتل بأن تفعلوا أحسن الطرق أو أخفها ايلا ما وأسرعها زهو قاتل من احسان القتلة
 كما قال القرطبي ان لا يقصد التعذيب لكن يراعى المثلية في القاتل ان امكن (واذا ذبحتم)
 أي ذبحة تحل (فأحسنوا الذبحة) بالكسر هيئة الذبح بالرفق بها فلا يصرعها بعنف ولا
 يجزها للذبح بعنف ولا يذبحها بحضرة اخرى وباحداد الالة وتوجيهها للقبلة واستحضار
 نية الاباحة والقربة والا جهاز وقطع الودجين والحلقوم واراحتها تركها حتى تبرد
 والاعتراف لله بالشكر والنعمة بأن سخرها لنا ولو شاء لسلطها علينا (وليحد) بضم
 أوله من احد (احدكم) أي كل ذابح (شفرته) بفتح الشين المجمة وسكون الفاء أي سكينه
 وجوباً في الكالة ونذبا في غيرها (وليرح ذبيحته) بضم الياء من اراح اذا حصلت له
 راحة واراحتها تحصل بسقيها ومرار السكين عليها بقوة ليسرع موتها فتستريح من
 ألمه (حم ٤) عن شداد بن اوس الخزرجي ابن اخي حسان * ان الله كتب على ابن
 آدم حظه من الزنى اي قضاء وقدره أو امر الملك بكتابه (ادرك ذلك لا محالة) بفتح الميم
 أي لا بد له من عمل ما قدر عليه ان يعمل لان ما كتب لا بد من ادراكه ولا يستطيع
 الانسان ان يدفع ذلك عن نفسه الا انه يلام اذا وقع منه ما نهى عنه محب ذلك عنه أي
 كونه مغيباً عنه ولتمسك بالتمسك بالطاعة فبدلك ين دفع قول القدرية والجبرية
 ويؤيده قوله والنفس تمنى وتشتهى لان المشتهى يخالف المجأ وجملة أدرك ذلك
 لا محالة يحتمل انها مسببة عما قبلها والفاء محذوفة ويحتمل انها حال من ابن آدم
 (فزنا العين النظر) أي الى ما لا يحل (وزنا اللسان المتنطق) أي بما لا يحل من نحو
 كذب وغيبة وفي رواية النطق (والنفس تمنى) بفتح اوله أي تمنى فمحذوف احدى
 التماسين للتخفيف أي وزنا النفس تمنىها اياه (وتشتهى) أي تشتهى الوقوع فيه
 واطلاق الزنى على النظر واللمس وغيرهما بطريق المجاز لانها من دواعيه فهو من اطلاق
 اسم المسبب على السبب ومعنى الحديث ان بنى آدم قدر عليهم نصيبهم من الزنا فمنهم من
 يكون زناه حقيقة اباد خال الفرج في الفرج ومنهم من يكون زناه مجازيا بالنظر المحرام
 ونحوه من المكروهات (والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) أي ان فعل بالفرج ما هو
 المقصود من ذلك فقد صار الفرج مصداقاً لتلك الاعضاء وان ترك المقصود من ذلك صار
 الفرج مكذبا لها قال ابن بطال تفضل الله على عباده بغفران اللهم الذي هو الصغائر اذا

لم يكن للفرج نصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة (قد) عن ابي هريرة
 (ان الله تعالى) أى تنزه عما لا يليق بجناحه (كتب الحسنات والسيئات) أى قدرهما
 في علمه على وفق الواقع وأما الحفظه أن تكتب ذلك (ثم بين ذلك) قال المناوى أى للكتابة
 من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن استفساره في كل وقت كيف يكتبونه وقال
 العلقمى أى فصل الذى أجمله في قوله كتب الحسنات بقوله فمن هم الخ (فمن هم بحسنة)
 أى عقد عزمه عليهم ازاد ابن حبان يعلم أنه قد اشعر بها قلبه وحرص عليها وألهم ترجيح
 قصد الفعل (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله له) أى للذى هم (حسنة كاملة) أى
 لا ينقص فيها وإن نشأت عن مجرد ألهم سواء كان الترك لمانع أم لا لكن يتجه أن يتفاوت
 عظم الحسنة بحسب الواقع فإن كان الترك لمانع وقصد للذى هم به مستمر فهي عظيمة
 القدر وإن كان الترك من قبل الذى هم فهي دون ذلك فإن قصد الاعراض جملة
 وإلّا ظاهر أن لا تكتب له حسنة أصلا لاسيما أن عمل بخلافها كأنهم أن يتصدق
 بدرهم مثلا فصرفه بعينه في معصية فإن قلت كيف يطلع الملك على قلب الذى يهيم به
 العبد اجيب بأن الله تعالى يطلع على ذلك اذ يخلق له علما يدرك به ذلك وقيل بل
 يجد الملائكة بالهم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة (فان هم بها فعلها) أى
 بالحسنة (كتبها الله عنده) لصاحبها اعتنا به وتشريفه (عشر حسنات) لانه
 اخرجها عن ألهم ليدوان العمل ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به
 من الاضعاف (الى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد أى مثل وقيل مثلين (الى اضعاف
 كثيرة) بحسب الزيادة فى الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع
 كالصدقة التجارية والعلم النافع والسنة الحسنة ونحو ذلك (وان هم بسيئة فلم يعملها)
 بجوارحه ولا بقلبه (كتبها الله عنده حسنة كاملة) ذكره لئلا يتوهم أن كونها
 مجردهم ينقص ثوابها ومحل هذا اذا تركها لله لما في رواية ابي هريرة وان تركها من
 اجل فأكثروها له حسنة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك ان يكون التارك
 قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا الا مع القدرة فمن حال بينه وبين
 حرصه على الفعل مانع كان يمشى الى امرأة ليرزى بها فيجد الباب مغلقا ويتعسر فتحه ومثله
 من تمكن من الرزق مثلا فلم يتشرا وطرقه ما يخاف من اذاه عاجلا فانه لا يثاب (فان
 هم بها فعلها كتبها الله تعالى سيئة واحدة) لم يعتبر مجرد ألهم في جانب السيئة واعتبره
 في جانب الحسنة تفضلا وانادة التأكيده بقوله واحدة ان السيئة لا تضاعف كما تضاعف
 الحسنة وايفاد دفع توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيف
 الميم اسيئة ألهم وليس كذلك بل انما يكتب عليه سيئة واحدة ولا يرد على ذلك قوله تعالى
 من يأت منكنا بفا حشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لان ذلك ورد تعظيما لحق
 النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يهلك على الله الا هالك) ولانه تعالى كثير الحسنات

فكاتب بترك السيئة حسنة وكتب اللهم بالحسنة حسنة وان عملها كتبها عشر الى
 سبع مائة ضعف واكثر وقل السيئات فلم يكتب اللهم بالسيئة وكتبها ان فعلت واحدة
 فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الا من حقت عليه الكلمة وقال المناوي ان من اصر على
 السيئات واعرض عن الحسنات ولم تنفع فيه الايات والنذر فهو غير معذور فهو من
 الهالكين (ق) عن ابن عباس * (ان الله كتب كآبا) اى أجرى القلم على اللوح واثبت
 فيه مقادير الخلائق على وفق ما تعلقت به الارادة (قبل ان يخلق السموات والارض
 بالفي عام) كنى به عن طول المدة وتصادى ما بين التقدير والخلق من الزمن فلا يناسى
 عدم تحقق الاغوام قبل السماء اذ تحقق ذلك يتوقف على وجود القمر فالمراد بمجرد
 الكثرة فلا يناسى قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة
 اذ المراد ايضا طول الامدين التقدير والخلق كما يؤخذ من كلام المناوي في الحديثين
 قال العلقمي وفائدة التوقيت تعريفه صلى الله عليه وسلم ايانا فضل الآيتين فان سبق
 الشيء بالذكور على سائر أجناسه وأنواعه يدل على فضيلة مختصة به (وهو عند العرش)
 قال المناوي اى وعلمه عنده أو ما يكتب عنده فوق عرشه فهو تنبيه على جلالة الامر
 وتعظيم قدر ذلك الكتاب أو عبارة عن كونه مستورا عن جميع الخلق مرفوعا عن حين
 الادراك (وانه انزل منه آيتين) بكسر الهمزة وتشديد الهمزة كفى أكثر النسخ وفي نسخة شرح
 عليها المناوي الآيتين بالتعريف فانه قال الآيتين (ختمها سورة البقرة) اى جعلها
 خاتمتها (ولا يقرآن في دار) اى مكان (ثلاث ليل) اى في كل ليلة منها (في قبرها)
 شيطان) بالنصب جواب النفي فضلا عن أن يدخلها فعبّر بنفي القرب ليفيد نفي الدخول
 بالاولى (ت ن ك) عن النعمان بن بشير * (ان الله تعالى كتب في أم الكتاب) اى علمه
 الازلي أو اللوح المحفوظ (قبل ان يخلق السموات والارض انى أنا الرحمن الرحيم) اى
 الموصوف بكمال الانعام بجلال النعم ودقائقها (خلقت الرحم) اى قدرتها (وشققت
 لها اسم من اسمي) لان حروف الرحم موجودة في الاسم الذى هو الرحمن فهما من أصل
 واحد وهو الرحمة (فمن وصلها) اى بالاحسان اليها فى القول والفعل (وصلته) اى
 أحسنت اليه وأنعمت عليه (ومن قطعها) اى بعدم الاحسان اليها (قطعته) اى
 أعرضت عنه وابتعدته عن رحمتي (طب) عن جرير وهو حديث ضعيف * (ان الله
 تعالى كتب عليكم السعي فاسعوا) اى فرضه عليكم لانه ركن من اركان الحج (طب) عن
 ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى كتب العبرة على النساء) بفتح المعجمة
 الحجة واللائحة اى حكم بوجودها فيهن وركبها في طباعهن (والجهاد على الرجال فمن صبر
 منهم) يحتمل ان المراد صبرت على نحو تزوج زوجها عليها (ايانا) اى تصديقا بأن الله
 قدّر ذلك (واحتسابا) اى طلبا للثواب عند الله تعالى (كان لها مثل اجر الشهيد) اى
 المقتول في معركة الكفار بسبب القتال قال المناوي ولا يلزم من المثلية التساوى

في المقدار فهذه الفضيلة تجزئ تلك النقيصة وهي عدم قيامها بالجهد (طب) عن ابن مسعود باسناد لا بأس به (ان الله تعالى كره لكم ثلاثا) أى فعل خصال ثلاث (المعروف عند القرآن) أى عند قراءته يعنى التكلم بالمطروح من القول أو مالا يعنى أى مالا ثواب فيه عند تلاوته (ورفع الصوت في الدعاء) فان من تدعونه يعلم السر وأخفى (والتخصير في الصلاة) أى وضع اليد على الخاصرة فيها قال العلامة قال في المصباح الاختصار والتخصير في الصلاة وضع اليد على الخصر واخصر من الانسان وسطه وهو فوق الوركين اهـ فيكره ذلك تنزيها (عب) عن يحيى بن ابي كثير مرسل ان الله تعالى كره لكم ستا من الخصال أى فعلها (العبث في الصلاة) أى عمل مالا فائدة فيه فيها (والمقنى الصدقة) أى من المتصدق على المتصدق عليه بما أعطاه فانه محبب له وإياها قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى (والرفث في الصيام) أى الكلام الفاحش فيه (والتفحيط عند القبور) أى لانه يدل على قسوة القلب المبعدة عن جناب الرب (ودخول المساجد وأنتم جنب) يعنى دخولها بغير مكث فانه مكروه أو خلاف الاولى ومع المكث حرام (وادخال العيون البيوت بغير اذن) أى من أهلها قال المناوى يعنى نظر الاجنبى لمن هو داخل بيت غيره بغير اذن فانه يكره تحريما (ص) عن يحيى بن ابي كثير مرسل ان الله تعالى كره لكم البيان كل البيان قال المناوى بدل مما قبله انه ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا أى التعمق في اظهار الفصاحة في المنطق وتكلف المبالغة لادائه الى اظهار الفضل على غيره وتكبره عليه (طب) عن ابي امامة وهو حديث ضعيف ان الله تعالى كريم أى جواد (يحجب الكرم) لانه من صفاته وهو يحب من تخلق بشئ منها (ويحب معالى الاخلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق حسن (ويكره سفاسفها) بفتح السين المهملة أى رديها وسيئها وفي رواية يغيض بدل يكره (طب حل ك هب) عن سهل بن سعد واسماده صحيح (ان الله تعالى لم يعث نبيا ولا خليفة) أى ولا استخلف خليفة (الاوله بطاتنان) تنبيه بطانة أى وليجة وهو الذى يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب وقال السيوطى في تفسير قوله تعالى لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم (بطانة تأمره بالمعروف) أى ما عرفه الشرع وحكم بحسنه (وتنهاه عن المنكر) أى ما أنكره الشرع ونهى عن فعله (وبطانة لا تألوه خبالا) أى فسادا وهو منصوب بنزع الخافض والالواء التخصير وأصله أن يتعدى بالحرف أى لا تقصر له في الفساد (ومن يوق بطانة السوء فقد وقى) ببناء الفعلين للمفعول أى وقى الشر كله بحفظ الله تعالى له منها (حدث) عن ابي هريرة قال المناوى وهو في البخارى بزيادة ونقص ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم أى من الامراض (فما حزم عليكم) والكلام في غير حالة الضرورة أما فيها فيحل التداوى بالنجس غير المسكران لم يقر الطاهر مقامه أما المسكر فلا يجوز التداوى به (طب) عن أم سلمة ان الله

لم يفرض الزكاة) بفتح المثناة التحتية أى لم يوجبها (عليكم الا ليطيب ما بقى من اموالكم)
بضم المثناة التحتية والتشديد أى يخلصها من الشبه والذائل التى فيها فانها تطهر بالناس
من الخبث والنفس من البخل (وانما فرض الموارث) أى المحقوق التى أثبتها الله بموت
المورث لو ارثه (لتكون) فى رواية لتبقى (لمن بعدكم) أى من الورثة حتى لا يتركهم عائلة
يتكففون الناس فلو كان مطلق الجمع محظورا لما افترض الزكاة ولا الميراث (الا)
بالتحفيف حرف تنبيه (اخبركم) وفى نسخة اخبرك والمخطاب لعربى الخطاب والمحكم عام
(بخير ما يكنز) بفتح اوله (المرة) فاعل يكنز ومفعوله محذوف أى بخير الذى يكنزه وقوله
(المرأة الصالحة) خبر مبتدأ محذوف أى هو المرأة الصالحة فهى خير ما يكنز واذا خارها
أنفع من كنز الذهب والفضة وفسر المرأة الصالحة بقوله (اذا نظر اليه سارته) أى أعجبه
لانه اذا أعجبه دعاه ذلك الى جماعها فيكون ذلك سببا للصون فرجه وخروج ولد صالح
(واذا أمرها أطاعته) أى فيما ليس بمعصية (واذا غاب عنها) أى فى سفرها وحضر
(حفظته) فى نفسها واملاله زاد فى رواية وان أقسم عليها برته (دك حق) عن ابن عباس
(ان الله تعالى لم يرض بحكم نبى ولا غيره فى الصدقات حتى حكم فيها هو) أى لم يكل
قسمتها الى نبى مرسل ولا ملك مقرب ولا مجتهد بل تولى أمر قسمتها وتبيين حكمها بنفسه
مازالتها مقسومة فى كتابه (فجزأها) بتشديد الزاى (ثمانية اجزاء) وهى المذكورة فى
قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وسببه كما فى ابى داود عن زياد بن الحارث
الصداءى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فأتاه رجل فقال اعطني من
الصدقة فذكره وتتمته فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حقتك قال ابن رسلان وهذا
الحديث مع الآية نص يرد على المزنى وابى حفص بن الوكيل من اصحابنا حيث قالوا
انه يصرف خمسها الى من يصرف اليه خمس الفئ والغنمية ويرد ايضا على ابى حنيفة
والثورى والحسن البصرى حيث قالوا فيما حكاه ابن الصباغ يجوز صرفها الى بعض
الاصناف الثمانية حيث قال ابو حنيفة يجوز صرفها الى الواحد وعلى مالك حيث قال
يدفعها الى اكثرهم حاجة أى لان كل الاصناف يدفع اليهم للحاجة فوجب اعتبارها
(د) عن زياد بن الحارث الصداءى بضم الصاد المهملة وفتح الدال وبعد الالف همزة
(ان الله تعالى لم يعثنى معنتا) بكسر النون (ولا متعنتا) بشدة النون أى طالب
العنت وهو العسر والمشقة (ولكن يعثنى معلما) بكسر اللام أى للامة احكام الشريعة
(ميسرا) من اليسر وهو حصول الشئ عفوا بلا كلفة على المتعلم مع ذكر ما يألوه لقبول
الموعظة والتعليم (م) عن عائشة (ان الله لم يأمرنا فيما رزقنا) أى وسع علينا من فضله
(ان نكسو) بنصب الواو ولا يجوز اثبات واو الضمير لان المضارع المبدوء بالنون يجب
استتار الضمير فيه كقوله تعالى لن ندعوك مع الله احدا (الحجارة) أى الشيطان المبينة
بالاحجار (واللبن والطين) بفتح اللام وكسر الموحدة ويجوز كسر اللام وسكون

الموحد وهو ما يعمل من الطين ليبنى به وفي كثير من النسخ اسقاط اللين وذاقه لعائشة
 لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد سترت الباب بنط بفتح النون والميم وهو ضرب
 من البسط له هذب رقيق فهتكة أو قطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريم على
 الأصح (م) عين عائشة * (ان الله تعالى لم يجعل لمسخ) أى لا دمي ممسوخ قردا او خنزيرا
 (نسلا ولا عقبا) فليس هؤلاء القرود والخننازير من أعقاب من مسخ من بنى اسرائيل
 كما قيل (وقد كانت القرودة والخننازير قبل ذلك) أى قبل مسخ من مسخ من بنى اسرائيل
 (بحم) عن ابن مسعود * (ان الله تعالى لم يجعلني محانا) أى في الكلام بل لسانى لسان
 عربى مبين وصيغة المبالغة ليست هنا على بابها لانه صلى الله عليه وسلم لم يقع منه
 محن قط (واختار لي خير الكلام كتابه القرآن) اى ومن كان لسانه القرآن كيف يلحن
 (الشيرازى في الالقاء عن ابى هريرة) واسناده حسن لغيره * (ان الله تعالى لم يخلق
 خلقا هو ابغض اليه من الدنيا) وانما أسكن فيها عباده ليليلوهم أيهم أحسن عملا وليجعلها
 مزرعة بلا آخرة (وما نظر اليها) نظر رضى (منذ خلقها ابغضها) لان أبغض الخلق الى
 الله من شغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه والدنيا صفتها ذلك (ك) في التارخ عن
 ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له شفاء) أى لم ينزل
 مرضا الا وأنزل له ما يداوى به (فعليكم بالبان البقر) اى الزموا شربها (فانه اترم من كل
 الشجر) بفتح التاء وضم الراء والتشديد أى تجوع منه وتأكله وفي الاشجار كغيرها
 منافع لا تحصى منها ما علمه الاطبا ومنها ما استأثر الله بعلمه واللبن متولد منها فقيه تلك
 المنافع (حم) عن طارق بن شهاب واسناده صحيح * (ان الله لم ينزل داء الا أنزل له
 شفاء الا الهرم) اى الكبر فانه لا دواء له (فعليكم بالبان البقر فانه اترم من كل الشجر)
 اى الزموا شرب لبنها لما تقدم وفي الحديث صحة علم الطب وندب التطيب (ك) عن
 ابن مسعود قال احكام الحديث صحيح * (ان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء علمه
 من علمه وجهله من جهله) اى الدواء موجود ولا يحصل البرء الا بموافقة الدواء الداء
 وهو قدر زائد على مجرد وجوده لكن لا يعلمه الا من شاء (الا السام) بالسين المهملة غير
 مهموز (وهو الموت) اى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فانه لا دواء له (ك) عن
 ابى سعيد الخدري قال المناوى صحح هذا الحديث ابن حبان * (ان الله تعالى لم يحرم
 حرمة الا وقد علم انه) اى الشان (سيطلعها) بفتح المثناة التحتية وشدة الطاء المهملة
 وكسر اللام (منكم مطلع) قال المناوى بوزن مفتعل اسم مفعول اى لم يحرم على الا دمي
 شيئا الا وقد علم انه سيطلع على وقوعه منه اه ويحتمل ان مطلع اسم فاعل والمعنى
 لم يحرم الله على الا دمي حرمة الا وقد علم الله ان بعضهم سيقع فيها (ألا) بالتخفيف
 (وانى ممسك بمجزم) جمع حجرة وهو معقد الازار (ان تها فتوا فى النار) بحذف احدى
 التاءين للتخفيف (كما تها فت القراش والذباب) والقراش جمع فراشة بفتح الفاء دويبة

تطير في الضوء وتوقع نفسها في النار أي أخاف عليكم ان ارتكبتم ما حرم الله عليكم ان
تسقطوا في النار كما يسقط الفراش والذباب فيها فالامساك كناية عن الامروا النهي
(حم ط) عن ابن مسعود (ان الله تعالى لم يكتب على الليل صياما) يحتمل ان الياء
من على مشددة وان صياما تميز محول عن المفعول وأصله لم يكتب على صيام الليل
وان كانت الرواية بعدم تشديد الياء فعلى بمعنى في (فمن صام تعني ولا أجر له) أي موقع
نفسه في المشقة والعناء مع عدم الاجر (ابن قانع والشيرازي في الالتاب عن ابي سعد
الخير الانباري) واسمه عامر بن سعد (ان الله تعالى لما خلق الدنيا عرض عنها)
أي لما خلقها نظر اليها ثم عرض عنها فلا ينافيه ما بعده (فلم ينظر اليها) أي نظر رضى
والافهو ينظر اليها انظر تدبير (من هو انسا عليه أي حقارتها لانها قاطعة عن الوصول
اليه وعدوة لا وليائه) (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي بن الحسين مرسل) (ان الله
تعالى لما خلق الدنيا نظر اليها ثم عرض عنها) بغضالا وصفها الذميمة وأفعالها القبيحة
(ثم قال وعزتي وجلالي لا انزلتك) بفتح الهمزة وسكون اللام وضم المثناة الفوقية أي
لا انزل حبك والانهماك عليك (الافى شرار خلق) ووجدت في نسخة مضبوطا بالقلم
لا نزلتك بضم الهمزة وكسر الزاي وفتح اللام وشدة النون (ابن عساكر عن ابي هريرة
(ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب) أي أثبت في علمه الاذلي) بيده على نفسه ان رحمتي
تغلب غضي) المراد بالغلبة سعة الرحمة وشمولها للخلق كما يقال غلب على فلان الكريم
أي هو أكثر خصاله والافرجة الله وغضبه صفتان راجعتان الى ارادة عقوبة العاصي
واثابة المطيع وصفاته تعالى لا توصف بغلبة احدهما الاخرى وانما هو على سبيل المجاز
للبالغة وقال الطيبي الحديث على وزان قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي
أوجب وعدا أن يرجهم قطعاً بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فان
الله تعافى عفو كريم يتجاوز عنه بفضله وأنشد
واني وان أوعده أو وعدته * لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

(ت) عن ابي هريرة (ان الله تعالى ليؤيد) أي يقوى وينصر (الاسلام برجال ما هم
من اهل) قال المناوي أي من اهل الدين لكونهم كفارا او منافقين او فجارا على نظام
دبره وقانون أحكامه في الازل يكون سببا لكف القوى عن الضعيف (ط) عن ابن
عمرو بن العاص وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ليؤيد الدين بالرجل الفاجر)
قال المناوي قاله لما رأى في غزوة خيبر رجلا يدعى الاسلام يقاتل قتالا شديدا فقال هذا
من اهل النار فخرج فقتل نفسه لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فيدخل
في ذلك العالم الفاسق والامام الجائر (ط) عن عمرو بن النعمان بن مقرن والحديث
في الصحيحين (ان الله تعالى ليبتلي المؤمن) أي يختبره ويمتحنه أي يعامله معاملة
المختبر (وما يبتليه الا لكرامته عليه) قال المناوي لان اللابتلاء فوائد وحكامها

ما لا يظهر الا في الآخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالنظر الى قهر الربوبية والرجوع
 الى ذل العبودية وانه ليس لاحد مقر من القضاء ولا محيد عن القدر قال بعض العلماء
 وابتلاء المؤمن لا يعطى مقاما ولا يرقى احدا وانما ذلك بالصبر والرضا (الحاكم في
 المستكن) بضم الكاف (عن ابى فاطمة الضمري) (ان الله تعالى ليعتاهد عبده المؤمن
 بالبلاء كما يتعهده والدولة بالخير) وتقدم اذا أحب الله عبدا ابتلاه ليمسح تضرعه لانه
 حينئذ يترك الشواغل الدنيوية ويقبل على ربه باكثر الدعاء والطلب من فيض
 رحمته (وان الله ليحيى عبده المؤمن من الدنيا) أى ما زاد على قدر كفايته (كما يحى
 المريض أهله الطعام) أى الطعام المضرا لئلا يزيد مرضه بتناوله (هب) وابن عساكر
 حذيفة بن اليمان قال المناوى وفيه ايمان بن المغيرة وضعفوه (ان الله تعالى ليحيى
 عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه) أى والحال أنه يحبه أى يريد له الخير (كما تحون
 مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه) فاذا كان العبد كلما طلب أمر من أمور الدنيا
 عسر عليه واذا طلب أمر من أمور الآخرة يسر له فذلك علامة على ان الله تعالى اراد له
 الخير (حم) عن محمود بن لبيد (ك) عن ابى سعيد الخدرى (ان الله تعالى ليرفع) قال
 المناوى لفظ رواية الطبراني بالذال لا بالراء واكد باللام ليعلم ما ذكر على الافهام وكذا
 يقال فيما قبله وبعده (بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء) تمامه ولولا
 دفع الله الناس بعضهم بعضا لغسلت الارض فيدفع بالذاكر منهم عن الغافلين
 وبالمصلح عن غير المصلحين وبالصائم عن غير الصائمين ويظهر أن المائة للتكثير
 لا للتحديد (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه المنذرى وغيره (ان الله تعالى
 ليرضى عن العبدان يأكل الاكلة) بفتح الهجمة المرة الواحدة من الاكل وقيل بالضم
 وهى اللقمة (او يشرب الشربة فيحمد الله عليها) عطف على يأكل أى يرضى عنه
 لاجل اكله او شربه الحاصل عقبه الحمد قال المناوى عبر بالمرأة شعارا بان الاكل
 والشرب يستحق الحمد عليه وان قل وهذا تنويه عظيم بمقام الشكر اه وفيه استحباب
 حمد الله تعالى عقب الاكل والشرب ولو اقتصر على الحمد لله حصل أصل السنة والا كمل
 ان يقال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين الحمد لله الذى أطعم وسقى
 وسوغ وجعل له مخرجا الحمد لله الذى أطعمنى هذا ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة الحمد
 لله الذى أطعمنى وأشبعنى وسقانى وأروانى اللهم اطعمت وسقيت واغنيت وأقنيت
 وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم من علينا
 فهذانا وأطعمنا وسقانا وكل بلاء حسن ابلانا الحمد لله الذى اطعمنا وسقانا الحمد لله الذى
 كففنا ولوانا الحمد لله الذى انعم علينا وافضل نساءك برحمتك ان تجبرنا من النار الحمد لله
 الذى اطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى من العرى وهدى من الضلالة وبصر
 من العمية وفضل على كثير من خلق تفضيلا واذا شرب الماء قال فى آخر شربه الحمد لله

الذي سقانا عذبا فارتاب رجته ولم يجعله ملحا اجابذنوننا (حممتن) عن انس بن مالك * (ان الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة حتى يسأله ما منعك اذا رأيت المنكر ان تنكره) قال العلقمي قال في النهاية المنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر (فاذا لقن الله العبد حجته) قال في النهاية الحجة الدليل والبرهان (قال يارب رجوتك) الرجاء التوقع والامل اى املت عفوك (وفرقت من الناس) بفتح الفاء وكسر الراء وسكون القاف من باب تعب اى خفت من اذاهم وهذا فيمن خيف سطوته ولم يمكن دفعه والا فلا يقبل الله معذرتة بذلك (حمه حب) عن ابى سعيد الخدرى باسناد لا بأس فيه * (ان الله تعالى ليضحك الى ثلاثة) قال الدميرى الضحك استعارة في حق الرب سبحانه لانه لا يجوز عليه تغيير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزه عن ذلك وانما المراد الرضى بفعل هؤلاء والثواب عليه وحمد فعلهم لان الضحك من احداثنا لما يكون عنده موافقة ما يرضيه وسروره به (الصف في الصلاة) يجوز جرحه وما بعده على انه بدل من ثلاثة لكن ظاهر شرح المناوى انه مرفوع فانه قال اى الجماعة المصطفون في الصلاة على سمت واحد (والرجل يصلى في جوف الليل) اى يتنفل في سده الرابع والخامس (والرجل يقاتل خلف الكتيبة) بمثناة فوقية فتحتية فوحدة اى يقاتل الكفار قال المناوى اى يتوارى عنهم بها ويقاتل من ورائها وفي نسخة للرجل بلام البحر في الموضعين (ه) عن ابى سعيد الخدرى * (ان الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه) اى ذنوبهم الصغار واوعم (الامشرك) اى كافرو خص الشرك لغلبيته حالته (او مشاحن) اى معاد عداوة نشأت عن النفس الامارة بالسوء (ه) عن ابى موسى الاشعري وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى ليعجب من الشاب) اى يعظم قدره عنده فيجزل له اجره (ليست له صبوة) اى ميل الى الهوى محسن اعتياده للخير وقوة عزيمته في البعد عن الشر في حال الشباب الذي هو مظنة لضد ذلك (حم طب) عن عقبة بن عامر الجهني باسناد احسن * (ان الله تعالى ليملي للنظام) اى يمهل ويؤخر ويطيّل له في المدة زيادة في استدراجه فيكثر ظلمه فيزداد عقابه (حتى اذا اخذه لم يفلته) اى لم يخلصه اى اذا اهلكه لم يرفع عنه الهلاك وقال في النهاية لم يفلته اى لم ينقل منه ويجوز ان يكون بمعنى لم يفلته منه احداى لم يخلصه اه فان كان كافرا خلد في النار وان كان مؤمنا عوقب بقدر جنايته ان لم يعف عنه (قته) عن ابى موسى الاشعري * (ان الله تعالى لينفع العبد بالذنوب يذنبه) اى لانه يكون سبيلا لفراره الى الله من نفسه والاستعاضة به والالتجاء اليه من عذوقه وفي الحكم رب معصية اورثت ذلا وانكسارا خيرا من طاعة اورثت عزرا واستكبارا (حل) عن ابن عمر قال المناوى وفيه ضعف وجهالة * (ان الله تعالى محسن) اى الاحسان

وصف لا زمل له (فأحسنوا) الى عبادته فانه يجب من تخلق بشئ من صفاته (عد) عن
 سمرة بن جندب باسناد ضعيف * (ان الله تعالى مع القاضي) اى بتأيدته وتسديده
 واعانتة وحفظه (مالم يحف) اى يتجاوز الحق ويقع فى الجور (عمد) تحلى الله عنه وتولاه
 الشيطان (طب) عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف
 * (ان الله تعالى مع القاضي مالم يحرف) اذا جارت بر الله منه والزمه الشيطان (اى صيره
 ملازمه) فى جميع أقضيته لا ينفك عن اضلاله قال المناوى وفى لفظ ولزمه بغيرهم
 (ك) هق) عن ابن أبى أوفى وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى مع الدائن) اى باعانتة
 على وفاء دينه (حتى يقضى دينه) اى يؤديه الى غريمه وهذا فىمن استدان لواجب
 او مندوب او مباح ويريد قضاءه كما يشير اليه قوله (مالم يكن دينه فيما يكره الله) اما اذا
 استدان لمحرّم او مباح وعزم على عدم قضائه ولم يعزم لكن صرفه فيما زاد على حاجته
 ولا يرجوه وفاء فلا يكون الله معه بل عليه وهو الذى استعاذ منه صلى الله عليه وسلم
 (نخه ك) عن عبد الله بن جعفر قال الحاكم صحيح وأقروه * (ان الله تعالى هو الخالق)
 اى بجميع المخلوقات (القابض) اى الذى له ايقاع القبض والافتقار على من شاء والقابض
 للقلوب عن الايمان (الباسط) اى الرازق لمن يشاء من عبادته او الباسط بشرح القلوب
 للإيمان (الرازق) اى من شاء ما شاء (المسعر) اى الذى يرفع سعر الاقوات ويضعها
 فليس ذلك الا له وما تولا بنفسه ولم يكله لعباده لا دخل لهم فيه (وانى لا رجو) اى
 أُرْمَل (أن ألقى الله تعالى) اى فى القيامة (ولا يظلمنى احد) بتشديد الطاء وتحقيق
 النون (بمظلمة) بفتح الميم وكسر اللام اسم لما اخذ ظمما (ظلمتها ياه فى دم) اى فى سفكه بغير
 حق (ولا مال) اراد بالمال التسعير قال العلقمى وسببه كما فى ابن ماجه عن انس بن مالك
 قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد غلا السعر
 فسررنا فقال ان الله فذكره والتسعير هو أن يأمر السلطان اوثأبته فى ذلك اهل
 السوق ان لا يبيعوا متعتهم الا بسعر كذا اما ان يمنع الزيادة بمصلحة عامة او يمنع النقصان
 لمصلحة اهل السوق فاستدل بالحديث على ان التسعير حرام ووجه الدليل انه جعل
 التسعير مظلمة والظلم حرام ولقوله ان الله هو المسعر لا غيره فقيه دلائل ان الناس
 مسلطون على اموالهم وفى التسعير حجر عليهم ولان الامام مأمور برعاية مصلحة الكافة
 وليس نظره فى مصلحة المشتري برخص الثمن اولى من نظره فى مصلحة البائع بوفور الثمن
 فاذا اتقابل الامران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لا نفسهم ولذلك جعل صلى الله
 عليه وسلم التسعير ظلما على ما يفهمه الحديث لان فيه الزامه ببيع سلعته بما لا يرضاه
 وهو يتافى قوله تعالى الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والصحيح انه لا فرق بين حالتى
 الغلا والرخص ولا بين المحبوب وغيره لعموم الحديث وبه قال ابو حنيفة والجمهور ولو باعوا
 كارهين السعر صريح غير ان انكره لا يتباع منهم الا اذا علم طيب نفوسهم قاله الماوردى

ونقل عن مالك جواز التسعير والاصح عندنا أنه لا يجوز التسعير وفيه دلالة على أن
 من أسماه القبايض والباسط والمسعر قال الدميري قال الخطابي والحلي لا ينبغي أن
 يدعى ربنا سبحانه وتعالى بالقبايض حتى يقال معه الباسط (فائدة) قال الدميري يقال
 إن سليمان عليه الصلاة والسلام سأل الله تعالى أن يأذن له أن يضيف جميع الحيوانات
 يوماً فأذن له فأخذ سليمان في جمع الطعام مدة فأرسل الله تعالى حوتاً واحداً من البحر
 فأكل ما جمع سليمان في تلك المدة ثم استزاده فقال له سليمان عليه الصلاة والسلام لم يبق
 عندى شئ ثم قال له أنت تأكل كل يوم مثل هذا فقال له رزقي كل يوم ثلاثة اضعاف هذا
 ولكن الله لم يطعمني اليوم الا ما أعطيتني فليتك لم تضغني فاني بقيت جائعاً حيث كنت
 ضيفك ذكره القشيري والقرطبي وغيرهما (حمد لله حب) عن أنس قال الترمذي
 حسن صحيح (ان الله تعالى وتر) اى واحد في ذاته فلا شبهة له واحد في افعاله فلا شريك له
 (يحب الوتر) اى صلاته واعلم اى يثيب عليه والعرش واحد والكرسى واحد والقلم واحد
 واللوح واحد واسماؤه تعالى تسعة وتسعون (ابن نصر عن ابى هريرة وعن ابن عمر)
 ورواه عنه احمد ايضا ورجاله ثقات (ان الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا يا اهل القرآن)
 قال المناوى اراد المؤمنين المصدقين له المنتفعين به وقد يطلق ويراد به القراءة وخص
 الثناء بهم في مقام الفردية لان القرآن انما انزل لتقرير التوحيد وقال العلقمي قال الخطابي
 تخصيصه اهل القرآن بالا مر به يدل على أن الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاماً
 واهل القرآن في عرف الناس هم القراء والمخفاط ودون العوام اه (ت) عن علي (ه)
 عن ابن مسعود واسناد الترمذي حسن (ان الله تعالى وضع عن امتي الخطأ
 والنسيان وما استكرهوا عليه) قال المناوى حديث جليل ينبغي أن يعد نصف
 الاسلام لان الفعل اما أن يصدر عن قصد واختيار او لا الثاني ما يقع عن خطأ او اكراه
 او نسيان وهذا القسم معفو عنه اتفاقاً قال المؤلف كغيره قاعدة الفقه ان النسيان
 والجهل يسقطان الاثم مطلقاً ما الحكم فان وقع في ترك ما مور لم يسقط بل يجب تداركه
 او فعل منهى ليس من باب الاتلاف فلا شئ اوفيه اتلاف لم يسقط الضمان فان اوجب
 عقوبة كان شبهة في اسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة (ه) عن ابن عباس قال
 المناوى قال المؤلف في الاشباه انه حسن وقال في موضع آخر له شواهد تقوية تقتضى له
 الصحة اى فهو حسن لذاته صحيح لغيره انتهى (ان الله وضع عن المسافرين الصوم) اى اباح
 له الفطر مع وجوب القضاء لكن الاولى الصوم ان لم يتضرر (وشطر الصلاة) اى نصف
 الصلاة الرباعية وانما اباح الفطر وقصر الصلاة في السفر بالشروط المذكورة في كتب
 الفقه (حم ٤) عن أنس بن مالك الكعبي (القشيري) ابن امية قال الترمذي (وماله
 غيره) قال العراقي وهو كما قال (ان الله تعالى وكل) بتشديد الكاف (بالرحم) هو
 ما يشتمل على الولد يكون فيه خلقه (ملكاً) بفتح اللام (يقول) اى الملك عند استقرار

النطقة في الرحم التماسا لاتمام الحلقة (اي رب) بسكون الياء في المواضع الثلاثة اي
يا رب (نطقة) اي مني (اي رب علقه) اي قطعة من دم جامدة (اي رب مضغة) اي قطعة
تحم بقدر ما يصغ قال المناوي وفائدة ان يستفهم هل يتكون فيها ام لا فيقول نطقة عند
كونها نطقة ويقول علقه عند كونها علقه ويقول مضغة عند كونها مضغة فبين
القولين أربعون يوما وليس المراد أنه يقوله في وقت واحد اه ونطقة وعلقه ومضغة
يجوز رفع كل منها على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه ونصبه بتقدير فعل اي جعلت
او صيرت او خلقت قال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن امه حالة بعد حالة
مع أنه تعالى قادر ان يخلقه في لحظة وذلك أن في التحويل فوائد وعبرانها أنه لو خلقه دفعة
واحدة لشق على الأم لانهم لم تكن معتادة لذلك فجعل اول نطقة لتعتاد بها مدة ثم عانة
وهلم جرا الى الولادة ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث
قال كلاً منهم من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متحملا بالعقل والشهامة
متزينا بالغهم والغطانة ومنها ارشاد الانسان وتبيينه على كمال قدرته على الخير
والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة يقدر على
صير ورثته ترابا ونفخ الروح فيه وحشره في المحشر وحسابه والجزاء (فاذا اراد الله أن يقضى
خلقه) اي يأذن في اتمام خلقه (قال اي رب شقي اوسعيد) اي قال الملك يا رب هل اكتبه
من الاشقياء ام من السعداء فيبين له (ذكر اوائى) مبتدأ خبره محذوف اي اذكر في
علمك او عندك اوائى وروى بالنصب اي تريد او تخلق فيبين له (فما الرزق) يعنى اي
شئ قدرته فاكتبه (فما الاجل) يعنى مدة قدر اجله فاكتبها (فيكتب) بالبناء للفعل
(كذلك في بطن امه) اي يكتبه الملك كما بين الله له قبل بروزه الى هذا العالم قال العلقى
واما صفة الكتابة فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة في صحيفة ووقع ذلك صريحا
في رواية لمسلم في حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص وفي حديث
ابي ذر فيقضى الله ما هو قاض ويكتب ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر
في صحيح ابن حبان وزاد حتى النكبة ينكتبها اه قلت ولا مانع من كتابة ذلك في
الصحيفة وبين عينيه اذ ليس في رواية منها في الاخرى (حمق) عن انس بن مالك
(ان الله تعالى وهب لامتى) اي امّة الاجابة (ليلة القدر) اي خصم بها
(ولم يعطها من كان قبلهم) اي من الامم المتقدمة فيه دليل صريح على أنها من
خصائص هذه الامّة (فر) عن انس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى وملائكته
يصلون على الذين يصلون الصغوف) اي يرحمهم ويأمر الملائكة بالاستغفار لهم
(ومن سد فرجة رفعه الله بهادرجة) اي في الجنة والفرجة هي الخلل الذي يكون
بين المصلين في الصغوف فيستحب أن تسد الفرج في الصغوف لينال هذا الثواب
العظيم ويستحب الاعتدال في الصغوف فاذا وقفوا في صف فلا يتقدم بعضهم بصدده

ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ويستحب أن يكون الامام وسط القوم (حمه حبك) عن عائشة قال الحاكم صحيح وأقروه (ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول) وهو الذي ينال الامام أى يستغفرون لاهله لما روى البزار عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الاول ثلاثا والثاني مرتين والثالث مرة فيستحب ان يتقدم الناس في الصف الاول ويستحب اتمامه ثم الذى يليه وأن لا يشرع في صف حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المنفردات بجماعتهن عن جماعة الرجال أما اذا صلت النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهما حائل فأفضل صفوف النساء آخرها (حمده ك) عن البراء بن عازب (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن النعمان بن بشير البزار عن جابر ورجاله موثقون (ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف) الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار أى يستغفرون لمن عن يمين الامام من كل صف قال العلقمي قال الغزالي وغيره ينبغى لدخول المسجد أن يقصد ميمنة الصف فانها بمن وبركة وان الله تعالى يصلى على أهلها انتهى قلت وهذا اذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تعطل ميسرة المسجد فان قلت ينافيه أى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الاجر قلت لا منافاة لانه قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازي ذلك او يزيد وقد يحصل لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته واخلاصه وسبب الحرص على ميمنة الامام ان الصحابة رضى الله عنهم كانوا أحرص الناس على تحصيل القربات فلما حدث النبي صلى الله عليه وسلم على ميمنة الصف ازدجوا عليها فتمت الميسرة فقال ذلك (ده حب) عن عائشة باسناد صحيح (ان الله تعالى وملائكته يصلون على اصحاب العمام) أى الذين يلبسونها (يوم الجمعة) فيأت كدلبسها في ذلك اليوم ويندب للامام أن يزيد في حسن الهيئة (طب) عن ابى الدرداء وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى وملائكته يصلون على المتسحرين) أى الذين يتناولون السحور بعد نصف الليل بقصد التقوى به على الصوم فلذلك تأكد ندب السحور (طب طس حل) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله تعالى لا يجمع امتي) أى علماءهم (على ضلالة) لأن العامة تأخذ عن ماديها واليهاتفرع في النوازل فاقتضت حكمة الله ذلك (وبد الله على الجماعة) أى ان الجماعة المتفقهة من أهل الاسلام في كنف الله ووقيته (من شد شد الى النار) بالذال المججمة أى من اقرء عن الجماعة اذا انفرد به الى ما يوجب دخول النار فأهل السنة هم الفرقة الناجية دون سائر الفرق (ت) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله لا يحب الفاحش) أى ذا الفحش في اقواله وافعاله (المتفحش) أى الذى يتكلف ذلك ويتعمده (ولا الصياح في الاسواق) بالثشديد أى كثير الصياح فيها (خذ) عن جابر ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره

(ان الله لا يحب الذواقين ولا الذاقيين) قال العلقمي يعني السريعي النكاح السريعي
 الطلاق (طب) عن عبادة بن الصامت * (ان الله لا يرضى لعبده المؤمن اذا ذهب
 بصفيه من اهل الارض) اي أماته قال في النهاية صفي الرجل هو الذي يضافه الوذ
 فعيل بمعنى فاعل او مفعول (فصبر) أي على فقده (واحتسب) اي طلب بفقده
 الاحتساب أي الثواب (بثواب دون الجنة) أي دون ادخاله الجنة مع السابقين
 الاولين او من غير عذاب او بعد عذاب يستحق ما فوقه (ن) عن ابن عمرو بن العاص
 * (ان الله لا يستحي) أي لا يأمر بالحياء في الحق أو لا يفعل ما يفعله المستحي (من
 الحق) من بيانية أي من ذكره فكذا أنا لا أمتنع من تعليمكم أمر دينكم وان كان في لفظه
 استحياء والحياء انقباض النفس مخافة الذم فاستعماله لله مجاز على سبيل التمثيل
 (لا تأتوا النساء في ادبارهن) قال الدميري اتفق العلماء الذين يعتد بهم على تحريم وطئ
 المرأة في دبرها قال اصحابنا لا يحل الوطئ في الدبر في شيء من الآدميين ولا غيرهم من
 الحيوانات في حال من الاحوال قال العلماء وقوله تعالى فأتوا حرنكم أني شئتم اي في
 موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذي يفرغ فيه المني لا بتغاء الولد ففيه اباحة وطمها
 في قبلها ان شاء من بين يديها وان شاء من ورائها وان شاء مكبوبة وأما الدبر فليس
 هو موضع حرث ولا موضع زرع ومعنى قوله تعالى اني شئتم اي كيف شئتم اه (نه)
 عن خزيمة بن ثابت (قال المناوي يأسانيدا احدها جيد) (ان الله تعالى لا يظلم المؤمن
 حسنة) وفي رواية مؤمننا اي لا ينقصه ولا يضعج اجر حسنة مؤمن (يعطى عليها) بالبناء
 للمفعول وفي رواية لها اي يعطى المؤمن بملك الحسنة اجرا (في الدنيا) وهو دفع البلاء
 وتوسعة الرزق ونحو ذلك (ويثاب عليها في الآخرة) اي يدخله ثوابها في الآخرة ولا
 مانع من جزائه في الدنيا والآخرة وقد ورد به الشرع فيجب اعتقاده (واما الكافر فيطمع
 بحسناته في الدنيا) اي يجازي فيها بما فعله من قربة لا تحتاج انية كصلة الرحم والصدقة
 والعتق والضيافة ونحوها (حتى اذا افضى الى الآخرة) اي صار اليها (لم تكن له حسنة
 يعطى بها خيرا) قال العلماء اجمع العلماء على ان الكافر اذا مات على كفره لا ثواب له
 في الآخرة ولا يجازي فيها بشيء من عمله في الدنيا مقتربا الى الله تعالى واما اذا فعل
 الكافر مثل هذه الحسنات ثم اسلم فانه يثاب عليها في الآخرة على المذهب الصحيح (حم)
 (م) عن انس * (ان الله تعالى لا يعذب من عباده الا المارد المتمرد) اي العاقي الشديد
 المفرط في الاعتداء والعناد (الذي يتمرد على الله وأبي ان يقول لا اله الا الله) اي امتنع
 ان يقولها مع قرينتها وبقيتها شروطها قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عمر
 قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض غزواته فمر بقوم فقال من القوم
 فقالوا نحن المسلمون وامرأة تحصب تنورها ومعها ابن لها فاذا ارتفع وهج التنور نكت به
 فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انت رسول الله قال نعم قالت بأبي انت وامى

أليس الله أرحم الراحمين قال بلى قالت أوليس الله أرحم بعباده من الام بولدها قال بلى
 قالت فان الام لا تلتقي ولدها في النار فأكب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكي ثم رفع
 رأسه فقال ان الله قد ذكره وتحصب بالمشاة الفوقية والحاء والصاد المهملتين أى ترمى
 فيه بما يؤقده قال شيخنا قال في المصباح المحصب ما يحصب به في النار وقال أبو عبيدة
 في قوله تعالى حصب جهنم كلما ألقيته في النار فقد حصبت به (هـ) عن ابن عمر واسناده
 ضعيف * (ان الله تعالى لا يغلب) بضم اؤه وفتح ثانيه (ولا يخلب) بالخاء المعجمة أى
 لا يخذل قال في المصباح خلبه يخلبه من باب قتل وضرب خدعه والاسم الخلابه
 والغافل خلوب مثل رسول أى كثير الخداع (ولا ينبا بما لا يعلم) بتشديد الباء الموحدة
 أى لا يخبر بشئ لا يعلمه بل هو عالم بجميع الامور ظاهرها وخفيها (طب) عن معاوية
 وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه) قال المناوى أى
 محو ما يحويه فانتزاعا مفعول قديم على فعله وقال العلقمى انتزاعا مفعول مطلق على معنى
 يقبض وينتزعه صفة مبينة للنتزع (من العباد) أى من صدورهم لانه وهبهم اياه فلا
 يسترجعه منهم وقال ابن المنير محو العلم من الصدور جائز في القدرة الا أن هذا الحديث
 دل على عدم وقوعه (ولكن يقبض العلم بقبض العلماء) أى بموتهم وبقل العلقمى
 عن الديمري انه جاء في الترمذى عن ابى الدرداء ما يدل على أن الذى يرفع هو العمل ثم
 قال ولا تباعد بينهم فانه اذا ذهب العلم بموت العلماء خلفهم الجاهل فافتوا بالجهل فعمل
 به فذهب العلم والعمل وان كانت المصاحف والكتب بأيدي الناس كما اتفق لاهل
 الكتابين من قبلنا (حتى اذا لم يبق عالما) بضم أوله وكسر القاف أى الله وفي رواية يبق
 عالم بفتح الياء والقاف (اتخذ الناس رؤسا) قال النووى ضبطناه بضم الهمزة والتنوين
 جمع رأس اهـ وقال العلقمى وفي رواية ابى ذر بفتح الهمزة وفي آخره همزة أخرى
 مفتوحة جمع رئيس وفي هذا الحديث الحث على حفظ العلم والتحذير من ترئيس الجهلة
 وفيه ان الفتوى هى الرئاسة الحقيقية وذم من يقدم عليها بغير علم (جهلا فاستلوا
 فافتوا بغير علم) في رواية برأيهم أى استكبروا أو أنفة عن أن يقولوا لا نعلم (فضلوا) أى
 فى أنفسهم (واضلوا) من أفتوه قال العلقمى وكان تحديث النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك في حجة الوداع كما رواه أحمد والطبرانى من حديث ابى امامة قال لما كنا في حجة
 الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا العلم قبل ان يقبض او يرفع فقال اعرابى
 كيف يرفع فقال الا ان ذهاب العلم ذهاب حمله ثلاث مرات (حمقته) عن ابن
 عمرو بن العاص * (ان الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل ازاره) أى لا يثيب
 رجلا على صلاة ارنخى فيها ازاره الى اسفل كعبية اختيالاً وعجبا وان كانت صحيحة
 قال العلقمى واوله وسببه كما فى ابى داود عن ابى هريرة قال ينما رجل يصلى
 مسبلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فذهب

فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك امرته ان يتوضأ اى وهو قد دخل
 فى الصلاة متوضأ ثم سكت بتشديد المثناة الفوقية عنه فقال انه كان يصلى وهو مسبل
 ازاره وان الله فذكره قال ابن رسلان ويحتمل والله اعلم أنه امره باعادة الوضوء دون
 الصلاة لان الوضوء مكفر للذنوب كما ورد فى احاديث كثيرة منها رواية ابى يعلى والبراز
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهروا الرجل لصلاته يكفر الله بظهوره ذنوبه وصلاته
 له نافلة فلما كان اسبال الازار فيه من الاثم العظيم ما فيه امره بالوضوء ثانياً ليكون تكفيراً
 لذنوب اسبال الازار واثمة ولم يأمره باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل (د) عن ابى
 هريرة * (ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصاً) اى عن الرياء والسمعة

(وابتغى به وجهه) قال المناوى ومن اراد بعمله الدنيا اوزينتهادون الله والاخرة فحظه
 ما اراد وليس له غيره والرياء من اكبر الكبائر وأخبر السرائر شهدت بمقتة الايات
 والاثرات وتاثيرت بدمه القصص والاخبار ومن استعجب من الناس ولم يستخ من الله فقد
 استهان به وويل لمن أَرْضَى الله بلسانه وأَسْخَطَهُ بِجَنَانِهِ اه قال العلقمى وسببه كفى
 النساءى عن ابى امامة الباهلى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرايت
 رجلاً غزاً يلبس الاجروالذكر ما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شئ له فأعادها
 ثلاث مرات ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شئ له ثم قال ان الله فذكره اه

(ن) عن ابى امامة واسناده جيد * (ان الله لا يقبل صلاة من لا يصيب أُنْفَهُ الارض)
 اى فى السجود وقال المناوى فوضع الانف واجب لهذا الحديث عند قوم والجمهور على
 أنه مندوب وحملوا الحديث على أن المنفى كمال القبول لا أصله (طب) عن ام عطية
 الانصارية وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى لا يقدر الله) اى لا يظهر جماعة
 (لا يعطون الضعيف منهم حقه) قال المناوى فى رواية فيهم بدل منهم لتركهم الامر
 بالمعروف والنهى عن المنكر (طب) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف * (ان الله
 تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام) لما كانت الكلمة الاولى يدل ظاهرها على عدم صدور
 النوم عنه تعالى اكدها بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفي جواز صدور النوم عنه اذ
 لا يلزم من عدم الصدور عدم جواز الصدور وقال النووى معنى الحديث الاخبار بانه
 سبحانه وتعالى لا ينام وأنه مستحيل فى حقه النوم فان النوم انتمار وغلبة على العقل
 يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن ذلك (يخفف القسط ويرفعه) قال العلقمى
 قال عياض والنووى قال ابن قتيبة القسط الميزان وسمى قسطاً لان القسط العدل
 وبالميزان يقع العدل قال والمراد أن الله تعالى يخفف الميزان ويرفعه بما يوزن من اعمال
 العباد المرتفعة اليه ويوزن من ارزاقهم النازلة اليهم فهذا تمثيل لما يقدر وتزيله فشبّه
 بوزن الوزان وقيل المراد بالقسط الرزق الذى هو قسط أى نصيب كل مخلوق ومخفّفه
 فيقتره ويرفعه فيوسعه اه قال المناوى أو أراد بالقسط العدل اى يرفع بعدله

طائع ويخضع العاصي (يرفع اليه) بالبناء للمجهول قال المناوي أى الى خزائنه فيصعد
 الى يوم القيامة (عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) قال العلقمي وفي
 الرواية الاخرى عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار فغنى الاول والله أعلم يرفع اليه عمل
 الليل قبل عمل النهار الذي بعده وعمل النهار قبل عمل الليل الذي بعده ومعنى الرواية
 الثانية يرفع اليه عمل النهار في اول الليل الذي بعده وعمل الليل في اول النهار الذي بعده
 فان الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضاءه في اول النهار ويصعدون
 بأعمال النهار بعد انقضاءه في اول الليل اه قال المناوي ولا تعارض بينه وبين
 ما يأتي ان الاعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لان هذا أى العرض يوم الاثنين
 والخميس عرض خاص كما في خبر ان الله تكفل بأرزاق جميع الخلائق ومامن دابة في
 الارض الا على الله رزقها ووجه الجمع أن الاعمال تعرض كل يوم فاذا كان يوم الخميس
 عرضت عرضا آخر يطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب أى من الاعمال المباحة
 ويثبت ما فيه ثواب أو عقاب (محجابه النور لو كشفه) قال المناوي بتدكير الضمير وفي
 نسخة لو كشفها (لا حرق سبحات وجهه) أى ذاته (ما انتهى اليه بصره من خلقه) قال
 العلقمي السبحات بضم السين والباء ورفع التاء في آخره وهو جمع سبحة قال صاحب
 العين واليروى وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والمحدثين معنى سبحات
 وجهه نوره وجلاله وبهاؤه واما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب
 انما تكون للاجسام المحدودة والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسم والمحدود المراد هنا
 المانع من رؤيته وسمى ذلك المانع نورا وانا لانهم ينعان من الادراك في العادة
 لشعاعها والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات
 لان بصره سبحانه محيط بجميع الكائنات ولقطة من ابيان الجنس لا للتبعض والتقدير
 لو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا وانا وتجلي لمخلقه لا حرق جلال ذاته
 جميع مخلوقاته قال المناوي والضمير من اليه عائد الى وجهه ومن بصره عائد الى ما ومن
 خلقه بيان له وخالقه الشيخ فجعل الضمير من اليه عائدا الى ما ومن بصره عائدا الى الله
 سبحانه وتعالى وما قاله الشيخ هو ظاهر شرح العلقمي وهو الصواب (ه) عن ابي موسى
 الاشعري واسمه عبد الله بن قيس (ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم وأموالكم) قال
 المناوي الخالية عن الخيرات اه ومعنى نظر الله أى مجازاته أى لا يشبهكم عليها (ولكن)
 انما ينظر (الى قلوبكم) أى الى طهارتها فحق العالم بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه ان يقتس
 عن صفات قلبه واحوالها لا مكان ان يكون في قلبه وصف مذموم يعقته الله سبحانه
 وتعالى بسببه وفي الحديث ان الاعتناء باصلاح القلب مقدم على الاعمال بالمجوارح
 اذ لا يصح عمل شرعى الا من مؤمن عالم بالله مخلص له فيما يعمل ثم لا يكمل ذلك الا بمراقبة
 الحق فيه وهو الذي عبر عنه بالا حسان حيث قال ان تعبد الله كأنك تراه ويقول

أن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله وفي شرح
 العلقي أنه لما كانت القلوب هي المصححة للأعمال الظاهرة وأعمال القلب غيبت عنا
 فلا تقطع بمغيب لما يرى من صور أعمال الطاعة والمخالفة فلعل من يحافظ على
 الأعمال الظاهرة يعلم الله في قلبه وصفا مذكوما لا يصح معه تلك الأعمال ولعل من رأينا
 عليه معصية يعلم الله أن في قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه فالأعمال أمارات ظنية
 لا أدلة قطعية ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا صالحة وعدم
 احتقار مسلم رأينا عليه أفعالا سيئة بل يحتقر ويذم تلك الحالة السيئة لا تلك الذات
 المسيئة (وأعمالكم) قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قال المناوي
 فمعنى النظر الاحسان والرحمة والعطف (م) عن أبي هريرة * (ان الله تعالى لا ينظر إلى
 من يجترأ زاره) أي يسبله إلى تحت كعبيه (بطرا) للكبر والخيلاء ومعنى لا ينظر الله إليه
 أي لا يرجوه ولا ينظر إليه نظر رجة والاسبال يكون في الأزار والقميص والعمامة
 ولا يجوز الأسبال تحت الكعبين أن كان للخيلاء فإن كان لغيرها فهو مكروه وظاهر
 الأحاديث في تنقيدها بالخيلاء يدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء وأجمع العلماء
 على جواز أسبال الأزار للنساء وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم الأذن لمن في
 أرواح ذبوله ذراعا وما التقدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والأزار فنصف
 الماقيين والمجاثر بلا كراهة ما تحتها إلى الكعبين وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت
 الكعبين في النار فالمراد بهما ما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب حمله على المقيد وبالجملة
 يكره كل ما زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول أو السعة (م) عن أبي هريرة
 * (ان الله تعالى لا ينظر إلى مسبل زاره) أي إلى أسفل كعبيه بطرا كما علم مما تقدم
 وأزار مجرور بإضافة مسبل إليه (حم) عن ابن عباس * (ان الله تعالى لا ينظر إلى من
 يخضب) أي يغير لون شعره (بالسواد) أي لا ينظر إليه نظر رجة (يوم القيامة) فهو حرام
 لغير الجهاد (ابن سعد عن عامر مرسلا) قال المناوي لعل مراده الشعبي * (ان الله تعالى
 لا يهتك) أي لا يرفع (ستره فيه مثقال ذرة من خير) قال المناوي بل يتفضل عليه
 بستر عيوبة في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه يوم القرار (عد) عن أنس واسناده
 ضعيف * (ان الله تعالى لا يؤاخذ المزاح) أي الكثير المزاح الملائف بالقول والفعل
 (الصادق في مزاحه) الذي لا يشوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج عنه على ضرب من
 التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وذاك الذي
 في عينه بياض ونحو ذلك (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) * (ان الله تعالى يؤيد
 هذا الدين) أي دين الاسلام (بأقوام لا خلاق لهم) قال المناوي لا أوصاف لهم حميدة
 يتلبسون بها (ابن حب) عن أنس بن مالك (حم ط) عن أبي بكره بفتح الكاف
 * (ان الله تعالى يباهي بالطائفين) أي يباهي ملائكته بالطائفين بالكعبة

أى يظهر لهم فضلهم ويعرفهم انهم اهل الخطوة عنده (حل هب) عن عائشة
 واسناده جيد * (ان الله تعالى يباهى ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة) أى الواقفين
 بها أى يظهر لهم فضلهم (يقول انظروا الى عبادى) أى تأملوا هياثم (أتونى) أى حلوا
 بيتى اعظاما لى وتقربا لما يقربهم منى (شعنا) بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة
 آخره مثله أى متغيرى الابدان والشعور والملابس (غبرا) أى غير منتظفين قد
 علاهم غبار الارض قال المناوى وذائقته الغفران وعموم التكفير (حم طب) عن
 ابن عمرو بن العاص ورجال أحمد موثقون * (ان الله تعالى يباهى بالشباب العابد
 الملائكة يقول انظروا الى عبدى ترك شهوته من أجلى) أى قهر نفسه بكفها عن
 شهواتها ابتغاء لرضاءى (ابن السنى) (فر) عن طلحة بن عبيد الله باسناد ضعيف
 * (ان الله تعالى يبتلى عبده المؤمن) قال المناوى يختن القوى على احتمال ذلك
 (بالسقم) بضم فسكون أى بطول المرض (حتى يكفر عنه كل ذنب) فالبلاء فى الحقيقة
 نعمة يجب الشكر عليها لا نقمة (طب) عن جبير بن مطعم (ك) عن ابى هريرة باسناد
 حسن * (ان الله تعالى يبتلى العبد) أى يختبره (فما أعطاه) له من الرزق (فان رضى
 بما قسم الله له بورك له) أى بارك الله له فيه (ووسعه) عليه (وان لم يرض) أى به
 (لم يبارك له) فيه (ولم يزد على ما كتب له) لان من لم يرض بالمقسوم كأنه سخط على ربه
 فيستحق حرمان البركة (حم) وابن قانع (هب) عن رجل من بنى سليم ووجهه رجال
 الصحيح * (ان الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار
 ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) قال النووى معناه يقبل التوبة
 عن المسيئين نهارا وليلا حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وبسط
 اليد استعارة فى قبول التوبة اه وقال المناوى يعنى يبسط يده الفضل والانعام لا يد
 الجارحة فانها من لوازم الاجسام فاذا طلعت الشمس من مغربها غلق باب التوبة
 (حم) عن ابى موسى * (ان الله تعالى يبعث لهذه الامة) أى يقيض لها (على رأس كل
 مائة سنة من يجدد لها دينها) قال المناوى رجلا أو أكثر أى يبين السنة من البدعة
 ويدل أهلها قال ابن كثير وقد ادعى كل قوم فى امامهم أنه المراد والظاهر جملة على العلماء
 من كل طائفة اه وقال العلقمى معنى التجديد احياء ما ندرس من العمل بالكتاب
 والسنة والا مر بمقتضاها واعلم ان المجدد انما هو بغلبة الظن بقرائن أحواله والاتفاق
 بعلمه (دك) والبيهقى فى المعرفة عن ابى هريرة * (ان الله تعالى يبعث ريحان من اليمن)
 قال العلقمى جاء فى آخر مسلم ريحان من قبل الشام وريحان من قبل اليمن
 ويمانية ويحتمل ان مبتدأها من احد الاقليمين ثم تصل الاخر وتنتشر عنه (الين من
 المحرير) قال العلقمى فيه اشارة الى الرفق بهم والا كرام ثم قال لا يرفق بهم واكراما
 لهم قلت هذا من السياق والافليس التوسل لى لا على التكرمة ولا التصعيب وليلا

على الشقاء فكشق على سعيد وسهل على شقي فعن زيد بن اسلم عن ابيه اذ بقى على المؤمن شئ من درجاته لم يبلغه من عمله شدة دالله عليه الموت ليبلى بكرهه درجته في الاسخرة وان كان للكافر معروف لم يحزبه في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفه ايصير الى النار وعن عائشة رضی الله عنها لا تغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت ان لموت سكرات فقالت فاطمة واكرهاه لكربك يا أبا طالب لا كرب لا ينك بعد اليوم (فلاتدع أحدا في قلبه مثقال حبه) في رواية ذرة أي وزنها (من إيمان) قال العلقي فيه بيان للذهب الصحيح الظاهر أن الاسلام يزيد وينقص (الاقبضته) أي قبضت روحه زاد العلقي في كتاب الفتن حتى لو أن أحدا دخل في كبد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس قال النووي وقد جاء في معنى الحديث أحاديث منها لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها وأما الحديث الآخر لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة فليس مخالفا لهذا الحديث لان معنى هذا الايزالون على الحق حتى تقبضهم الريح اللينة قرب القيامة وعند تظاهرها شرطا لها فاطلق في هذا الحديث بقاءهم الى قيام الساعة على أشرطها ودنوها المتناهي في القرب (ك) عن أبي هريرة * (ان الله تعالى يغيض السائل المخلف) بفتح المثناة التحتية قال العلقي قال في النهاية يقال أخلف في المسألة يخلف الخافا ذلح فيها ولزمها اه وقال المناوي المخلف الملح الملازم قال وهو من عنده غراء ويسأل عشاء (حل) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يغيض الطلاق) أي قطع النكاح بلا عذر شرعي (ويحب العتاي) بفتح العين قاله الجوهري قال المناوي لم يافيه من فك الرقبة (فر) عن معاذ بن جبل وفيه ضعف وانقطاع * (ان الله تعالى يغيض البليغ من الرجال) أي المظهر المتفصح (الذي يتخلل بلسانه يتخلل الباقرة بلسانه) قال العلقي قال في النهاية أي يتشدد في الكلام بلسانه ويلغيه كما تلف البقرة الكلاب بلسانها الفا اه وخص البقرة لان جميع البهائم تأخذ النبات بأسنانها وهن تجوع بلسانها اما من بلاغته خلقية فغير منبغوض (حمدت) عن ابن عمرو بن العاص قال الترمذي حديث غريب * (ان الله تعالى يغيض البذخين) بموحدة وذال وخاء معجمتين من البذخ الفخر والتطاؤل (الفرحين) أي فرحا مطغيا (المرحين) قال المناوي من المرح وهو الخيلاء والتكبر الذين اتخذوا الشماخة والكبر والفرح بما اوتوا دينا وشعارا (فر) عن معاذ بن جبل وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يغيض الشيخ لغريب) بكسر المجمة أي الذي لا يشيب والذي يسود شيبه بالخضاب قال الشيخ وليس ذلك على ظاهره بل المراد ما التكبب في الشيب والترغيب فيه اوهو مغرور بسواد شعره مقيم على الشبوبة من

اللعب واللهو قال فيه بمعنى الذي اى الذى يعمل عمل اسود اللحية (عد) عن الجوهري
وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يغيض الغنى الظلوم) اى الكثير الظلم لغيره قال
المنائوى بمعنى انه يعاقبه ويغيض الفقير الظلوم لكن الغنى اشد (والشيخ الجوهري) اى
بالقروض العينية والذى يفعل فعل الجاهل وان كان عالماً (والعذر المحتمل) اى
الفقير الذى له عيال محتاجون وهو محتال اى متكبر عن تعاطي ما يقوم
بـ (طس) عن على * واسناده ضعيف * (ان الله تعالى يغيض

الفاحش) قال المنائوى الذى يتكلم بما يكره سماعة او من يرسل

لسانه بما لا ينبغي (المتغش) اى المبالغ فى قول الفحش او فى

فعل الفاحشة لانه تعالى طيب جميل يغيض من ليس

كذلك قاله المناوى ويحتمل ان المراد المتقصد لذلك

ليخرج مألوص - در ذلك من غير قصد (حم)

عن اسامة بن زيد بأسائه - ادا حدها

رجالها ثقات تم الجزء الاول من

شرح الجامع الصغير ويليها

الجزء الثانى اوله ان الله

يغيض المعبس فى

وجوه اخوانه

تم تم تم

